

فتاویٰ امجدیہ

مصنف:

صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی
محمد امجد علی اعظمی
علیہ الرحمۃ والرضوان



ALHAZRAT NETWORK
اعلحضرت نیٹ ورک
www.alahazratnetwork.org

ALHAZRAT NETWORK

اعلحضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

کلمہ آغاز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
مَجْمَعُ الْاَسْئَلِ

نہایت افسوس و ندامت کے ساتھ لکھنا پڑ رہا ہے کہ جس کتاب کو بہت پہلے منظر عام پر آجانا چاہیے تھا۔ وہ بہت تاخیر اور شدید انتظار کے بعد آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ تصنیف و تالیف اور طباعت و اشاعت ایسا دشوار گزار سفر اور خار دار وادی ہے جس کو آسانی سے طے کر لینا ہر شخص کے بس کی بات نہیں۔ صرف طباعت و اشاعت کا مرحلہ ہوتا تو کچھ سوچنا بھی جاتا، یہاں کئی مرحلوں سے گزرنا تھا۔ یہ توفیق ہے حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ والرضوان کا کہ آج ہم فقہ حنفی کی جامع دستند کتاب "فتاویٰ امجدیہ" جلد اول کی زیارت سے مستفیض ہو رہے ہیں اور اس کے مطالعہ سے اپنی آنکھوں کے اندر جلا اور دلوں کے اندر سرور پار ہے ہیں

جس کسی نے بھی فقہ حنفی کی مشہور ترین کتاب بہار شریعت کا مطالعہ کیا ہو گا اس کے لئے فتاویٰ امجدیہ کی جامعیت اور اسکی معنوی خوبوں اور علمی محاسن کے متعلق کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ فتاویٰ امجدیہ دراصل مسائل و احکام کے اعتبار سے ایک دوسری بہار شریعت ہے اور دلائل و دلیلیں کی حیثیت سے فتاویٰ رضویہ کا خلاصہ اور نچوڑ ہے۔

دائرة المعارف الامجدیہ اگرچہ اپنی عمر کے لحاظ سے نہایت کسن ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس ادارہ نے اب تک جو کارہائے نمایاں انجام دیئے ہیں اس کی اجمالی فہرست بھی پیش کی جائے تو اس کے لئے چند صفحات چاہئیں شاید آپ کو یاد ہو گا کہ ۲۰ اپریل ۱۹۷۷ء کو فقہ اعظم ہند صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی صاحب قبلہ علیہ الرحمۃ پر نہایت کامیاب علمی وینی سمینار منعقد ہو چکا ہے جس نے سنی صحافت میں نیا رنگ اور نوجوان ارباب علم و فضل میں کام کرنے کی نئی آگ پیدا

کی ہے اور جو لوگ مدتوں سے احساس کتری اور جود و تعطل کے شکار تھے ان کے اندر بھی کام کرنیکا کچھ شوق پیدا ہوا۔ ساتھ ہی فقیر اعظم ہند اور مجدد مائتہ حاضرہ پر کام کرنے کے مختلف نئے گوشے بھی سامنے آئے۔ دائرۃ المعارف الامجدیہ کی کامیابی و ترقی کی ضمانت ہندوپاک کے اکابر علماء کے وہ تاثرات ہیں جن میں انھوں نے دائرہ کو عصر حاضر کی اہم ضرورت دنیائے سنی کی آبرو، تصنیف و تالیف کے میدان میں ہماری کوتاہیوں کا کفارہ۔ جیسے الفاظ سے یاد کیا ہے اور نیک خواہشات کا اظہار فرمایا ہے۔

ہماری تسکین کے لئے یہ تاثرات اور مدحیہ کلمات کافی تھے جیسا کہ اب تک ہوتا آیا ہے لیکن ارکان دائرہ نے اپنا یہ نصب العین بنا لیا ہے کہ جب تک ہم بہار شریعت، قادی اجمدیہ، حاشیہ طحاوی شریف کی تصحیح و تکمیل اور حیات امجد کی تدوین اور ان سب کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام نہیں کر لیتے ہیں تو گویا کہ دائرہ نے کچھ نہیں کیا۔ دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ ہم کو عزم و استقلال کی دولت لازوال سے سرفراز فرمائے۔ اس سلسلہ میں ہم عوام اور ارباب علم و فضل سے صرف اتنا عرض کر رہے ہیں کہ کتاب خریدیے اور پڑھیے اور اپنے دوستوں کو بھی اس امر کی ترغیب دیجئے۔ اور اگر خدا توفیق دے تو اس کے اعزاز میں ممبر بھی بن جائیے یہ ادارہ کے ساتھ اعلیٰ درجہ کا تعاون ہے۔

اب ہم اخیر میں ان تمام ارباب علم و فضل و اصحاب ثروت کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنھوں نے ہر طرح کا علمی و مالی تعاون فرما کر ہماری حوصلہ افزائی فرمائی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہم جملہ ارکان دائرہ سے دین کی خدمت لے اور غیب سے ہماری مدد فرمائے اور ہمارے جملہ مضامین و محققین اور معارفین کو صحت و سلامتی کے ساتھ شاد و آباد رکھے خصوصاً مخدومنا الملکم نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد شریف الحق صاحب امجدی و محترم فاضل جلیل حضرت مولانا عبدالمنان صاحب کلیم، جنکی مساعی جلیلہ کے نتیجے میں تعلق و ترتیب کے مرحلوں سے گزر کر علم و تحقیق کا یہ گلدستہ آپ تک پہنچا ہے۔

علامہ المصطفیٰ قادری جنرل سکرٹری دائرۃ المعارف الامجدیہ

مورخہ ۲۱ جولائی ۱۹۷۹ء

عرض مرتب

باسمہ تعالیٰ

ارکان دائرۃ المعارف الامجدیہ نے سب سے پہلے حیات امجد کی تدوین اور قادی اجمدیہ کی ترتیب و تبویب اپنے کام کا آغاز کیا۔ چنانچہ حیات امجد سے متعلق مقالات کے حصول کی ذمہ داری محب کرم جناب مولانا علار المصطفیٰ صاحب قادری کو سونپی گئی اور قادی اجمدیہ کی ترتیب و تبویب کا اہم فریضہ میرے ذمہ آیا۔ الحمد للہ کہ ارکان دائرہ کا یہ اقدام مبارک ثابت ہوا اور نہایت مشقت و جانفشانی کے باوجود یہ دونوں کام اپنے آخری مراحل کو پہنچ گئے۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے دارالمطالعہ میں ۲۰۰۶ء کے سولہ سو صفحات پر مشتمل قادی اجمدیہ کی دو ضخیم جلدیں اور کچھ اوراق مجھے ملے جس کا پہلا فتویٰ مورخہ ۴ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ اور سب سے آخری فتویٰ وفات سے صرف چوبیس روز پیشتر مورخہ ۸ شوال ۱۴۲۷ھ کا تحریر کردہ ہے گویا کہ سترہ سو صفحات پر مشتمل حقائق و معارف اور فقہ حنفی کا یہ عظیم ترین سرمایہ صرف ۲۴ ستمبر برس کے قادی کا مجموعہ ہے جسکی پہلی جلد از کتاب الہمارۃ تا کتاب الحج آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔

راقم السطور اپنی کم علمی و بے بضاعتی کا اعتراف کرتے ہوئے قطعاً اس لائق نہیں تھا کہ قادی اجمدیہ کی ترتیب و تبویب کو اہم فریضہ کے انجام دینے کی جرات کر سکتا لیکن ہمارے استفادہ و افادہ کے لئے آغوش امجد کی تربیت یافتہ دو ایسی اہم شخصیتیں (یعنی محد و منا المکرم علامہ مفتی شریف الحق امجدی و استاذنا المعظم علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری) موجود ہیں جو ہماری تمام علمی مشکلات حل کرنے کے لئے کافی و دانی ہیں۔ چنانچہ ان حضرات پر اعتماد و بھروسہ کرتے ہوئے ہم نے قادی اجمدیہ کی تیسری و تبویب کا کام شروع کر دیا جہاں کوئی مشکل مقام آتا ان حضرات سے استصواب رائے کر لیتے۔ آخر کار چند ماہ کی مختصر مدت میں جلد اول کی ترتیب و تبویب کا کام مکمل ہو چکا اب صرف کتابت و طباعت کا نمبر تھا۔

خیال یہ ہوا کہ استاذ گرامی اگر اس مہینہ پر نظر ثانی فرمادیں اور مناسب مقامات پر کچھ حواشی و تعلیقات کا اضافہ فرمادیتے تو اچھا ہوتا استاذ گرامی اس کے لئے تیار بھی ہو گئے اور نظر ثانی و حواشی و تعلیقات کا کام ہونے لگا کہ اچانک موصوف کی شدید علالت اور کثرت مصروفیات تکمیل سے مانع ہو گئیں۔ اسی اثنا میں جہاں جہاں آپ نے جو کچھ تحریر فرمایا تھا وہ اصل کتاب میں موجود ہے تاہم ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

پھر ہم نے اس اہم کام کی تکمیل کے لئے اس نابغہ روزگار شخصیت کی خدماتِ جلیلہ حاصل کیں جبکہ دنیا کے سنتِ نائِبِ مفتی اعظم ہند سے جانتی ہے اور فقہ و افتاء میں جن کو حضرت مصنف علیہ الرحمۃ والرضوان سے شرفِ تلمذ حاصل ہے۔ آپ نے ہماری گزارش قبول فرمائی اور نہایت تیزی سے نظر ثانی اور تعلق کا کام ہونے لگا اور کاتب کا بھی انتظام کر لیا گیا۔ یہاں تک کہ بحسن و خوبی ۲۳ جولائی ۱۹۷۹ء کو اسکی کتابت پر دفن ریڈنگ اور دیگر ساری چیزیں مکمل کر لی گئیں۔ اصل کتاب اور اسکی تعلق کے متعلق کچھ عرض کرنا آفتاب کو چراغ دکھانا ہے۔ پھر بھی کتاب کی عظمت و اہمیت اور اسکی علمی و فقہی حیثیت جاننے کیلئے اکابر علمائے اسلام کے وہ رشحاتِ قلم کافی ہیں جو شریک کتاب ہیں۔

ہم نے اسکی تصحیح و اصلاح کا کافی خیال رکھا پھر بھی ہم یقین و اعتماد کئی کے ساتھ یہ نہیں عرض کر سکتے کہ یہ نقل و کتابت کی غلطیوں سے خالی ہے۔ دنیا کی کم ہی ایسی کتاب ہوگی جو نقل و کتابت کی غلطیوں سے محفوظ و مامون ہو پھر ہم یہ کیسے دعویٰ کر سکتے ہیں۔ اگر کسی قسم کی غلطی ہمارے قارئین کو نظر آئے تو فوراً ہمیں مطلع فرمائیں نہایت خندہ پیشانی اور شکر یہ کے ساتھ اسکی تلافی کی ہر ممکن سعی کی جائیگی۔ اس سلسلہ میں ہم یہ بھی عرض کر دینا مناسب اور ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر اس مجموعے اور تعلق میں کسی بھی قسم کی غلطی و معنوی فرد گذاشت نظر آئے تو یہ ہماری اور ناشر و کاتب کی بے توجہی اور لاپرواہی پر محمول کیا جاسکتا ہے مصنف اور صاحبِ تعلق کا دامن اس سے بالکل پاک و صاف ہوگا۔

قادی امجدیہ کی ترتیب و تبویب کے وقت ہمارے سلسلے فتاویٰ رضویہ اور بہارِ شریعت موجود تھے اور جا بجا اصل مسودہ میں بھی قادی کی تبویب ہو چکی تھی جس سے ہم کو کافی سہولت ہوئی۔ پھر بھی اگر مسائل متعلقہ ابواب سے خارج ہوں تو ہم اپنے اربابِ علم و فضل سے اسکی بھی نشاندہی چاہتے ہیں تاکہ آئندہ کام کرنے میں ہمارے لئے آسانیاں ہوں۔

اسکی فہرست میں بھی ہم نے کافی غور و خوض اور حزم و احتیاط سے کام لیا ہے تاکہ فہرست کتاب کی مکمل آئندہ دار اور افتاد سے بھرپور ہو۔ ارادہ تھا کہ مسائل ضمنیہ کی بھی ایک فہرست دیدی جائے لیکن قلتِ وقت اور کثرتِ کارکردہ سے اسکی مکمل فہرست تیار نہ کی جاسکی۔

اب ہم جملہ ارکانِ دائرہ کی طرف سے ان تمام حضرات کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے اپنے رشحاتِ قلم سے ہم سب کو نوازا اور قادی امجدیہ کی افادیت میں گونا گوں اضافہ فرمایا خصوصاً استاذِ استاذی ممتاز و المفہر علامہ عبدالمصطفیٰ الازہری نقیہ عصر علامہ مفتی شریف الحق امجدی محدث کبیر علامہ ضیاء المصطفیٰ قادری اور بحر العلوم حضرت علامہ مفتی عبد المنان اعظمی مدظلہ العالی جن کا وجود مسودہ ہم سب کے لئے نعمتِ غیر مترقبہ اور ہمارے عروج و ترقی کی بھرپور ضمانت ہے۔

آخر میں ہم عزیزان گرامی مولوی فردغ احمد الاعظمی سلمہ، مولوی اسد اللہ مجیبی سلمہ، مولوی خواجہ محمد اکرام الدین سلمہ، مستملین دارالعلوم اہلسنت شمس العلوم گھوسی کا شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتے جنہوں نے تسوید و تمبیض اور پروت ریڈنگ وغیرہ میں ہمارا بھرپور تعاون کیا اور ہر طرح ہمارا ساتھ دیا۔ دعا ہے کہ رب کریم اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صدقہ و طفیل ان عزیزوں کو صحت و سلامتی کے ساتھ رکھے اور علم نافع و عمل صالح کی دولت سے سرفراز فرمائے۔ اور حضرت مولانا سید شاہ شمیم گوہر صاحب الہ آبادی کا بھی شکریہ ادا کرنا ہمارے اوپر ضروری ہے جنہوں نے طباعت و اشاعت کے ہر موڑ پر ہماری رہنمائی فرمائی۔ آمین

ثم آمین وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ - عبد المنان کلیمی

دارالعلوم اہلسنت شمس العلوم گھوسی۔ مورخہ ۲۶ جولائی ۱۹۶۹ء مطب ۳۰ شعبان ۱۳۹۹ھ

نقش اول

بِقِيَّتِ السَّلَفِ مِمَّا زَالِمُفِيهِ مِنْ حَضْرَتِ عَلَامَةِ عَبْدِ الْمُصْطَفَى الرَّزْهَرِيِّ
دَامَتْ بركاتهم القُدُسِيَّةُ سَيِّدِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ الرَّزْهَرِيِّ

جسٹس عبدالرحمن الرحیمی
نحمدہ و نصلی علی سیدنا محمد رسولنا و علیٰ آلہ واصحابہ اجمعین

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ سیدی و سندی و والدی مولانا المفتی الحکیم ابو العلی محمد امجد علی رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ علم شریعت کی مہارت اور حدیث پاک کی تعلیم و تحقیق، علوم عقلیہ پر تعلیم و تدریس کا عبور اور تمام علوم دینیہ پر کامل دسترس، یہ ایسی باتیں ہیں جن کو سارے ہی اہل علم اور اہلسنت جانتے ہیں آپ کی مشہور عالم کتاب "مہار شریعت" کے محققانہ مسائل اور ترجیحی جزئیات سے پورا برصغیر منہ و پاکستان آج استفادہ کر رہا ہے۔ مفتیان کرام کے لئے حوالہ تلاش کرنے قادی دینے اور کتب کے نتیجے کا بہترین ذریعہ ہے۔

حضرت صدر الشریعہ سے مختلف زبانوں میں لوگوں نے سوال کئے اور فتوے پوچھے آپ نے سفر میں حضر میں وطن میں اور باہر ہر جگہ تحریراً و تقریراً بیشمار فتاویٰ عطا فرمائے۔ ان میں کے بعض اہم حصہ دست برد زمانہ سے محفوظ نہ رہے لیکن آخر میں آپ نے ایک یاد و جلد میں خاص کر اپنے فتاویٰ کے لئے سفید کاغذ کی تیار کرائیں اور اُس میں اپنے فتاویٰ اندراج کرائے۔ خاص کر اجیر شریف آخری برسوں میں۔ اور ان فتاویٰ کی اکثر و بیشتر نقول محدث پاکستان حضرت مولانا سردار احمد صاحب کے ہاتھوں کی کی ہوئی ہے۔ آپ کے فتاویٰ اولہ و ترجیحات و عبارات فقہیہ پر مشتمل تھے جناب مولانا عبد المنان کلیمی فاضل اشرفیہ نے ان کو ترتیب فقہی کے ساتھ مرتب کیا اور برادر عزیز حضرت مولانا مفتی شریف الحق صاحب نے ان فتاویٰ پر اپنے مفید حواشی کا اضافہ کیا۔

اور برادر زادہ مولوی علامہ المصطفیٰ اسلمہ ان تمام امور کو اپنی کوششوں سے پروان چڑھایا اور بہترین کتابت کرائی اور اب یہ فتاویٰ طباعت کے مرحلہ سے گزرنے والے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان سب حضرات کو غلیٰ فکری ذہنی دینی، دنیاوی برکتیں عطا فرمائے اور ان کو آئندہ بھی دین و شریعت کی اعلیٰ خدمت کی توفیق بخشے۔

یہ فقیر ۱۸ سال کے بعد اپنے سابق گھر قادری منزل احباب داعرہ سے ملنے کے لئے آیا اور نظر آنے سے اس مسودہ کو دیکھا مجھے بڑی خوشی حاصل ہوئی کہ حضرت قبلہ والد ماجد کی ایک غلیٰ یادگار کو ان عزیزوں دوستوں نے پردہ خلف سے منصفہ شہود پر لا کر کھڑا کر دیا اور علامہ اور دین دار لوگوں کو اس کتاب سے مستفید ہونے کا موقع دیا۔

دائرة المعارف الامجدیہ اپنی اس گراں بہا پیشکش پر لائق تحسین و تبریک ہے اللہم زد فزدیہ خدمت دین بمصدق حدیث صحیح من یرد اللہ لہ خیراً یفقیہہ فی الدین (بخاری شریف جلد اول ص ۱۱) اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ادارے کے مخلصین کے لئے ارادہ خیر فرما چکے ہے۔ اور سعادت ان کو بخش دی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس فقیر کو بھی دینی و دنیاوی نعمتوں سے مالا مال فرمائے آمین۔ بجاہ سعید المرسلین علیہ دغلیٰ آہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ اکرم الصلوٰۃ و التسلیم۔

الفقیر محمد عبد المصطفیٰ الازہری غفرلہ شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ عالمگیر روڈ ڈکراچی

پاکستان

حال وارد قادری منزل قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ

اتر پردیش ۱۰ اندھیا

تحریر آئی ۲۶ شعبان معظم ۱۳۹۹ھ مطابق ۲۲ جولائی سنہ ۱۹۷۹ء

تعارف

ممتاز الفقہاء محدث کبیر حضرت علامہ ضیاء المصطفیٰ
 ظلہ العالیٰ شیخ الحدیث الجامعۃ الاسلامیہ مبارکپور (اعظم گڑھ) انڈیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت صد الشریعہ قدس سرہ الغزیز ایک فکر ساز مدرس، ماہر فقیہ اور عظیم متکلم تھے۔ نائے ہندوپاک کے اہلسنت کی تمام تر درسگاہیں آپ ہی کے تلامذہ یا تلامذہ کے تلامذہ سے آباد ہیں۔ صاحب فکر فعال و متحرک اساتذہ آپ ہی کی پیداوار ہیں۔ آپ نے دور میں تمام علم ساز اداروں کے صدائدیوں کی حیثیت رکھتے تھے۔ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کی نصاب کمیٹی میں آپ کے بھی اسی بنا پر شامل کیا گیا تھا۔ اور آپ کے مشورے سے ایک شاندار نصاب مدون ہوا تھا۔ ایک طرف اپنے تدریسی خدمات سے علمائے کبار کی ایک فوج تیار کی تو دوسری طرف بہار شریعت کی تصنیف کے فریج اردو داں علماء و عوام کی دینی مشکلات کو حل فرمادیا اور صبا، فکر مدین و طلبہ کمیٹی حاشیہ طحاوی کی تصنیف کی طرف توجہ فرمائی۔ آپ تقاضائے وقت پر گہری نظر رکھتے آپ ہی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ الغزیز کے طرز فکر اور طریقہ کار کے منفرد وارث تھے۔

اعلیٰ حضرت قدس سرہ الغزیز نے آپ ہی کے متعلق ارشاد فرمایا کہ

”آپ یہاں کے موجودین میں تفقہ جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پایگا
 اسکی وجہ یہی ہے کہ وہ استفتاء سنایا کرتے ہیں اور جو جواب دیتا ہوں، لکھتے ہیں۔ طبیعت اخاذ
 ہے۔ طرز سے واقفیت ہو چلی ہے۔“ (اللفوظ)

ایک بار اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے بعض علمائے اعلام کی موجودگی میں آپ کو اور حضرت مفتی اعظم قبلہ کو منصب افتا و قضا پر مامور فرماتے ہوئے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ "ان دونوں کو نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں کہ ان کے فیصلے کی وہی حیثیت ہوگی جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے" پھر اپنے سامنے تخت پر بیٹھا کہ قلم، دوات وغیرہ سپرد کیا (خودنوشت سوانح)

آپ اعلیٰ حضرت کے زمانے میں بھی حسب ضرورت افتا کا کام انجام دیتے رہے۔ اور اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد قضا و افتا میں یکتائے روزگار شمار کئے جاتے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے بعد ایک خواب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "اسکے بعد بلا تکلف میں اس خدمت افتا وغیرہ کو انجام دیتا رہا اور یہ سمجھ لیا کہ جس طرح اعلیٰ حضرت نے اپنی حیات میں لوگوں کے سامنے اس کام کو تفویض فرمایا تھا اب بھی اس کام کو مجھ سے لینا چاہتے ہیں اور جو کچھ دشواریاں ہونگی اس میں وہ خود مددگار ہوں گے۔ چنانچہ کبھی باوجود اپنی کم بضاعتی کے اس سلسلے میں دشواری پیش نہیں آئی، فللہ الحمد" (خودنوشت سوانح)

یہی وجہ ہے کہ اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد بلا انکار نیکر حضرت صدر الشریعہ ہی خدمت افتا کے امام ملنے جاتے تھے۔ اس دور کے اجلہ علماء بھی آپ ہی کی طرف رجوع فرماتے۔

حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب سیلی بھیلی علیہ الرحمۃ اپنے ایک مکتوب مورخہ، محرم ۱۳۵۵ھ میں مالِ وقف سے متعلق ایک سوال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

"باوجود ورق گردانی کتاب الوقت کے وہ صورت مجھے نہ سوجھی پس آپ کی طرف رجوع کی ضرورت پیش آئی"

اسی طرح سراج الفقہاء مولانا سراج احمد صاحب مکنپوری علیہ الرحمۃ نے بھی حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز سے کئی اہم مسائل میں استفتا کیا ہے۔ "قادیانی مجددیہ میں ان کی نقول موجود ہیں۔"

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز جب اپنے آخری سفر حج کو روانہ ہوئے تو شاہ گنج اسٹیشن سے بخار ہو گیا اور بریلی شریف پہنچتے پہنچتے بخار نے اتنی شدت پکڑ لی کہ اکثر بیہوشی کا عالم ہوتا اس وقت بریلی میں مولانا مجیب الاسلام صاحب ادرودی خدمت و عیادت میں مصروف تھے ان کا بیان ہے کہ انھیں ایام میں حضور مفتی اعظم ہند قبلہ کی خدمت

میں چند مسائل کا سوال ہوا تو آپ نے فرمایا کہ ابھی جواب مستحضر نہیں ہے اور سفر حج کی تیاریوں کی وجہ سے کتاب دیکھنے کی فرصت بھی نہیں۔ حضرت صدر الشریعہ کے سامنے مسائل پیش کرو وہ مسائل حضرت صدر الشریعہ کو سننا گئے آپ نے اسی شدت مرض کے عالم میں بستر علالت پر لیٹے ہی لیٹے تمام سوالات حل فرما دیئے۔
حضرت صدر الشریعہ کے علمی استحضار، فقہی بصیرت پر بطور نمونہ یہ چند شہادتیں ہیں جن سے آپ کی عام مقبولیت پر بھی روشنی پڑتی ہے اور یہ امر بھی واضح ہو جاتا ہے کہ آپ کے فکری قومی خارجی اثرات کو متاثر نہ ہوتے تھے۔

”فتاویٰ امجدہ“

حضرت صدر الشریعہ قدس سرہ العزیز کے فتاویٰ کی صحیح تعداد کیا ہے، کسی کو نہیں معلوم۔ زیادہ تر آپ کی فرصت کے اوقات بھی سوال و جواب اور دینی تربیت ہی میں صرف ہوتے، روزانہ زبانی طور پر پچاس مسائل آپ کے عوام و خواص معلوم کرتے تھے۔ لیکن کسی نے ان کو قلمبند کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہ کی ورنہ ہمارے پاس دینی معلومات کا ایک شاندار ذخیرہ ہوتا۔

تحریری فتاویٰ کا حال بھی تقریباً ایسا ہی ہے کیونکہ ہمارے پاس آپ کے فتاویٰ کی جو نقول ہیں وہ ۱۷ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ سے شروع ہوتی ہیں۔ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے دور میں آپ نے منصب افتاء پر جو کچھ کارنامے انجام دیئے ان کا کوئی ریکارڈ محفوظ نہیں رکھا گیا۔ دوسری جنگ عظیم کے دوران جب کاغذ ناپید ہو رہا تھا اس دور میں بھی کاغذ نہ ہونے کی بنا پر بیشتر فتاویٰ کی نقول تیار نہ ہو سکیں۔ یعنی ہمارے پاس ”فتاویٰ امجدیہ“ کی جو نقول ہیں انہیں حضرت صدر الشریعہ کے تمام فتاویٰ کا مجموعہ کسی طرح نہیں قرار دیا جاسکتا لیکن جو ہے وہ بھی ایک عظیم فقہی سرمایہ ہے۔
حضرت صدر الشریعہ کے فتاویٰ حسب ضرورت مختصر بھی ہیں اور طویل بھی، بعض بعض فتاویٰ کئی کئی صفحات پر مشتمل ہیں جنہیں ایک رسالہ بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔

فتاویٰ امجدیہ کتاب و سنت کی تائیدات سے مزین ہیں۔ تحقیق کے مواقع پر فتاویٰ میں توحید میثوں کا سیل رواں موجب مارتا نظر آتا ہے، اسی طرح ان میں قواعد اصولیہ اور فقہی کلیات و جزئیات اور نظائر و شواہد

کے ذکر میں بھی کسی طرح کی کمی نہیں ہے۔ ندرت استدلال و حسن استنباط دیکھ کر کہنا پڑتا ہے کہ قادی امجدیہ یقیناً قادی رضویہ کا ایک تتمہ ہے۔

قادی امجدیہ میں نئے پیدا شدہ مسائل کے مواد بھی موجود ہیں۔ مثلاً لائف انشورنس، لائٹری اور لائڈ اسپیکر پر نماز، سیاست حاضرہ اور الیکشن وغیرہ سے متعلق احکام شرعیہ کا مدلل بیان موجود ہے۔ قادی امجدیہ کی محفوظ نقول میں فقہ کے ہر باب سے متعلق قادی موجود ہیں۔ جگہ جگہ رسم المفتی کا بیان بھی قادی میں موجود ہے۔ مثلاً ائمہ کی ترجیح کے مطابق فتویٰ دیا جائے۔ حالات کے تغیر سے حکم شرع متغیر ہو سکتا ہے۔ مفتی صرف اپنے مذہب کے مطابق فتویٰ دے، وغیرہ وغیرہ، یوں قادی میں غیر متعمد اور پیچیدہ مسائل میں تسبیح و ترجیح کا مواد بھی بھر پور ہے۔

بلاشبہ قادی امجدیہ فقہ کی معتبر و مستند کتابوں میں سے ایک ہے، دور حاضرہ کے علماء و اصحاب افتاء کے لئے بھی یہ کتاب ایک رہنما کی حیثیت رکھتی ہے۔ قادی کی زبان نہایت سادہ ہے تھے مختصر الفاظ پر مشتمل ہے۔ تفصیلی تعارف انشا اللہ تعالیٰ آئندہ ضرور پیش کیا جائے گا۔

والسلام
ضیاء المصطفیٰ قادری

بِخُرَالْعُلُومِ حَضْرَةً مَفِيَّ عِبَالْمَنَانِ صَلَّيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

شَيْخُ الْحَدِيثِ الْجَلِيلِ الشَّرِيفِ الْمُبَالِغِ

حضرت صدر الشریعہ بدرالطریقہ، مولانا شاہ محمد امجد علی صاحب قدس سرہ العزیز، ہندوستان کے ان علمائے اعلام میں سے تھے جن کے علم و فضل، زہد و اتقان کی روشنی نے پورے برصغیر میں چودہویں صدی کے نصف اخیر کو روشن و منور کر رکھا ہے جن کے خوان حکمت و دانائی کے ریزہ خوار، اور آفتاب علم و معرفت کے مقبض پوری دنیا میں ستاروں کی طرح روشن اور منتشر ہیں۔

کردار سازی میں آپ کو امامت کا درجہ حاصل تھا۔ کم ہی محروم القسمت ہوں گے، جو آپ کی صحبت سے بے فیض اٹھے ہوں ورنہ جو ذرہ اٹھا آفتاب ہوا۔ جو قطرہ چمکا در شاہوار بنا۔ جو کلی چٹکی گلغزار و مشکبار رہی۔ آج پورے غیر منقسم ہندوستان میں اہلسنت و جماعت کے قائدین کی اکثریت، بلا واسطہ یا بالواسطہ آپ سے منکک ہے۔

معقولات میں آپ کو شرف تلمذ استاذ الاساتذہ عارف ہائے حضرت مولانا شاہ ہدایت اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو پوری سے حاصل ہے۔ جو بلا واسطہ حضرت مولانا فضل حق خیر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے۔ تکمیل معقولات کو بعد حضرت استاذ کے ارشاد کے بموجب تکمیل فن حدیث کے لئے اپنے وقت کے یکتائے روزگار، محدث عظیم و جلیل مولانا شاہ وصی احمد صاحب محدث سورتی علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور ان کی بارگاہ سے اختصاص کی سند کے ساتھ فائز ہوئے۔ پھر قیمت نے وہاں پہنچا دیا جہاں علم و معارف بصائر و حکم، خود اپنی زبان سے اپنی حقیقت بیان کرتے تھے۔ اور چودہویں صدی میں دین کا علم بلند کرنے کے لئے قدرت کی طرف سے اٹھاؤ

گئے تھے۔ میری مراد مجدد اعظم حضرت مولانا شاہ احمد رضا خاں صاحب رضی اللہ عنہ سہی۔ وہاں آپ کے باطنی جوہر خوب چمکے، اور خصوصیت کے ساتھ فقہ میں آپ کو اصحاب فتویٰ کا درجہ ملا۔

ذاتی اور ذہنی خوبیوں کا یہ عالم تھا کہ خود فرماتے ہیں، کسی کتاب کا یاد کرنے کی نیت سے تین دفعہ دیکھ لینا کافی ہوتا تھا۔ ان ذہنی اور کسبی خوبیوں کے اجتماع نے آپ کی ذات کو فقید المثال اور وحید العصر بنا دیا تھا۔ جس کے نتیجے میں اس برصغیر میں آپ کی جدوجہد کے وہ اثرات مرتب ہوئے جس کی طرف ہم نے ابتدائی سطور میں اشارہ کیا۔

سیکڑوں قابل فخر شاگردوں کے ساتھ آپ نے کئی بلند پایہ قلمی یادگاریں بھی چھوڑیں جن میں بہار شریعت ایک نادر روزگار شاہکار ہے۔ اور اس میں بیک وقت کئی خوبیاں ایسی فراہم ہو گئی ہیں، کہ شاید دنیا کی کسی زبان میں بھی فقہ حنفی کی کوئی ایسی کتاب نہ ہوگی جو ان اوصاف کی بیک وقت جامع ہو۔

{ جلد ابواب فقہ میں مسائل ضروریہ کا استقصار } مفتی بہ اور صحیح درج مسائل کا التزام { ۳ } ترتیب مسائل اور حسن بیان۔ بہار شریعت کی خوبیوں میں سب سے چند خصوصیات ہیں۔

دوسری کتاب :- امام طحاوی کی "شرح معانی الآثار کی شرح" خود اصل کتاب اس پایہ کی ہے کہ سنن و مسانید کے پورے مجموعہ میں موضوع کی طرفگی کے لحاظ سے کوئی کتاب اس کی ہمسر نہیں۔ حدیث کی مبارک روشنی میں اختلافی مسائل فقہ کے مطالعہ کے لئے پورے ذخیرہ حدیث میں یہ تنہا کتاب ہے۔

سخت حیرت ہے کہ امام طحاوی قدس سرہ العزیز کی جلالت شان اور فن حدیث میں ان کا درجہ عالی مسلم ہوتے ہوئے بھی جو اعتراف انکی اس بلند پایہ کتاب کے ساتھ ہونی چاہئے۔ طبقہ علماء و شراح میں اس کا دسواں حصہ بھی نہیں پایا جاتا۔ حدیث کہ حنفی علماء نے بھی اس کی شرح یا حواشی کا کوئی خاص اہتمام نہ کیا۔

حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ نے اس عظیم ذخیرہ حدیث کی شرح شروع فرمائی جو مشیت ایزدی سے مکمل نہ ہو سکی، پھر بھی جتنی ہو چکی ہے اتنی ہی شائع ہو جائے تو عام واقف کاروں کا خیال یہ ہے کہ بہار شریعت کی طرح اس کا بھی ایک منفرد مقام ہوگا۔

تیسری کتاب :- آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے جو بیشتر ابواب فقہ پر مشتمل ہے، اور احکام اور دلائل شرعیہ کا ایک بیش قیمت گنجینہ ہے۔

ض

قادی کو دیگر کتب فقہ پر ایک خاص ترجیح تو یہ حاصل ہوتی ہے، کہ یہ عملی زندگی سے زیادہ قریب ہوتے ہیں جبکہ فقہ کی دیگر کتابیں پیش آمدہ مسائل کے لئے پیشگی لائحہ عمل ہوتی ہیں۔ پھر ان میں مسائل کی ترتیب اور ان کا بیان منطقی تقسیم اور عقلی ترتیب کی بنیاد پر ہوتا ہے، جبکہ قادی میں مسائل کی نفییات اور واقعاتی دروہست کا لحاظ جواب میں ضروری ہوتا ہے، جس کی وجہ سے قادی کی افادہ حیثیت کہیں بلند ہو جاتی ہے۔

حضرت صدر الشریعہ مولانا شاہ امجد علی صاحب قدس سرہ العزیز کا مقام فقہ میں کتنا بلند تھا۔ اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے ایک شاگرد در شید سید العلماء مولانا سید غلام جیلانی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ

”آپ کو فقہ کے جمیع ابواب کے تمام جزئیات ان کی تفصیلی دلائل کے ساتھ مستحضر تھے۔“

امام اہلسنت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ خاص طور سے ان کے تفقہ کے مداح ہیں۔ فرماتے ہیں:-

آپ یہاں کمبود دین میں تفقہ جس کا نام ہے، وہ مولوی امجد علی صاحب میں زیادہ پائے گا۔ وجہ یہی ہے کہ وہ استفہار سنایا کرتے ہیں۔ اور جو میں جواب دیتا ہوں لکھتے ہیں، طبیعت اخاذ ہے، طرز و واقفیت ہو چلی ہے

(الملفوظ اول ص ۱۱۱)

اور یہ تو ابتداء کا حال ہے، اخیر میں تو ایک مجمع عام میں تخت پر بٹھا کر اپنی قائم مقامی کا اس طرح

اعلان فرمایا

”اللہ عزوجل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اختیار مجھے عطا فرمایا، اس کی بنا پر میں ان دونوں (مفتی اعظم، صدر الشریعہ) کو اس کام پر مامور کرتا ہوں۔ نہ صرف مفتی بلکہ شرع کی جانب سے ان دونوں کو قاضی مقرر کرتا ہوں، کہ ان کے فیصلہ کی وہی حیثیت ہوتی ہے جو ایک قاضی اسلام کی ہوتی ہے“ اور اپنے سامنے تخت پر بٹھا کر اس کام کے لئے قلم اور دوات وغیرہ سپرد فرمایا۔ (صدر الشریعہ کی خودنوشت سوانح عمری)

مذکورہ بالا تفصیلات کی روشنی میں یہ اندازہ لگانا بالکل مشکل نہیں ہے۔ کہ جو کتاب ایسے عبقری صفت انسان کے قلم سے عالم وجود میں آئی ہو، اس کا فقہی رتبہ کس طرح بلند ہوگا۔ تیقح مناظ، تخریج دلائل، دقت نظر، اور حقیقت رسی تو اس اسکول کا خاصہ ہے۔ جس سے صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کا تعلق رہا ہے۔

ط

اس لئے اگر یہ کہا جائے تو بالکل درست ہے کہ اس کتاب کی اشاعت سے فقہ حنفی کے ذخیرہ میں ایک مفید اضافہ ہوگا۔

یہ سُکر بے حد خوشی ہوئی کہ دائرۃ المعارف المدینۃ کے ارباب بست و کشاد نے اپنی جدوجہد کا آغاز صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس مبارک کتاب سے کیا ہے، جو آپ کی پوری زندگی کے فقہی جوابات پر مشتمل ہے۔

دعاء ہے کہ مولیٰ تعالیٰ ان حضرات کی سعی کو مشکور فرمائے۔
اور اس مبارک کتاب کو مقبولِ انام بنائے اس کا فائدہ پورے
عالمِ اسلام کے لئے عام و تمام فرمائے۔ آمین

عبد المنان عظمیٰ
دارالعلوم اشرفیہ
مبارک پورہ عظیم گڑھ
۲۱ ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ

مختصر حالات مصنفؒ

ماخوذ

صدر الشریعہ الطریقہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی بن حکیم مولانا جمال الدین بن مولانا خاندان بخش بن مولانا خیر الدین قدس سرہ (۱۲۹۶ھ - ۹ - ۱۸۷۸ء) میں مدینۃ العلمار گھوسی ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے جد امجد بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا صدیق رحمۃ اللہ علیہ سے علوم و فنون کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر اساتذہ الاساتذہ مولانا ہدایت اللہ خاں رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۸ء) سے اکتساب فیض کے لئے مدرسہ حنفیہ جوپور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تحصیل کے بعد حجۃ العصر مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ (م ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۶ء) کی خدمت میں مدرسۃ الحدیث (سلی بھیت) میں حاضر ہو کر درس حدیث لیا اور سند فراغت حاصل کی۔ زمانہ طالب علمی ہی میں آپ کی علمی حیثیت و حسن لیاقت کا شہرہ ہو چکا تھا اس کے بعد حاذق الملک حکیم عبدالولی جھوائی ٹولہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔ ۲۳ھ سے ۲۷ھ تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔ پھر ایک سال تک پٹنہ میں مطب کرتے رہے۔

اس اثناء میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کو دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے لئے ایک لائق و فائق مدرس کی ضرورت پیش آئی اسٹاذ گرامی حضرت محدث سورتی کے ارشاد پر حضرت صدر الشریعہ مطب جھوڑ کر بریلی تشریف چلے گئے۔ ابتداءً درس و تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں مطبع اہلسنت کا انتظام اور جماعت رضیہ مصطفیٰ کے شعبہ علمیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ کے سپرد کر دیئے گئے۔ اقطار کی مصروفیات اس کے علاوہ تھیں۔ سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے۔ اور جلد ہی خلافت سے نوازے گئے۔ تقریباً ۱۸ برس شیخ کمال کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔ اور کمال عروج کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی و دیگر اکابر علماء قنادی کے سلسلے میں آپ پر حد درجہ اعتماد فرماتے تھے۔

آپ نے ابتدائے شباب سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک جاری رکھا اور ایسے نابغہ روزگار افراد تیار کئے جن پر علم و فضل کو بھی ناز ہے۔ طویل عرصہ تک دارالعلوم منظر اسلام بریلی شریف میں فرائض تدریس انجام دیئے۔

مختصر حالات مصیبت

ماخوذ

صدر الشریعہ الطریقہ حضرت علامہ مفتی محمد امجد علی اعظمی بن حکیم مولانا جمال الدین بن مولانا خدابخش بن مولانا خیر الدین قدس سرہ (۱۲۹۶ھ - ۹ - ۱۸۷۸ء) میں مدینۃ العلمار گھوسی ضلع اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ اپنے جدا مجد بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا صدیق رحمۃ اللہ علیہ سے علوم و فنون کی ابتدائی کتابیں پڑھیں۔ پھر اتا ذالاسا تذہ مولانا ہدایت اللہ خاں رامپوری رحمۃ اللہ علیہ (م ۱۳۲۶ھ - ۱۹۰۸ء) سے اکتاب فیض کے لئے مدرسہ حنفیہ جو پور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد حجۃ العصر مولانا شاہ وحی احمد محدث سورتی قدس سرہ (م ۱۳۳۲ھ - ۱۹۱۶ء) کی خدمت میں مدرسۃ الحدیث (سلی بھیت) میں حاضر ہو کر درس حدیث لیا اور سند فراغت حاصل کی۔ زمانہ طالب علمی ہی میں آپ کی علمی حیثیت و حسن لیاقت کا شہرہ ہو چکا تھا اس کے بعد حاذق الملک حکیم عبدالولی جھوائی ٹولہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔ ۲۳ھ سے ۲۷ھ تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔ پھر ایک سال تک پٹنہ میں مطب کرتے رہے۔

اس اثناء میں اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ کو دارالعلوم منظر اسلام بریلی کے لئے ایک لائق و فائق مدرس کی ضرورت پیش آئی استاذ گرامی حضرت محدث سورتی کے ارشاد پر حضرت صدر الشریعہ مطب چھوڑ کر بریلی تشریف چلے گئے۔ ابتداءً درس و تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں مطبعہ المسنت کا انتظام اور جماعت رضاء مصطفیٰ کے شعبہ علمیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ کے سپرد کر دیئے گئے۔ اقطار کی مصروفیات اس کے علاوہ تھیں۔ سلسلہ عالیہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت ہوئے۔ اور جلد ہی خلافت سے نوازے گئے۔ تقریباً ۱۸ برس شیخ کامل کے فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔ اور کمال عروج کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی و دیگر اکابر علماء قادی کے سلسلے میں آپ پر حد درجہ اعتماد فرماتے تھے۔

آپ نے ابتداءً سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک جاری رکھا اور ایسے نابغہ روزگار افراد تیار کئے جن پر علم و فضل کو بھی ناز ہے۔ طویل عرصہ تک دارالعلوم منظر اسلام بریلی شریف میں فرائض تدریس انجام دیئے۔

کتاب الطہارۃ



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ (۱) مسئلہ عبدالقادر سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت بریلی شریف، ۱۱ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔
"میدان محشر میں تمام لوگ سفید ہوں گے، اس کے کیا معنی ہیں تمام بدن سفید ہوں گے یا صرف اعضا وضو

اجواب

روز قیامت اس امت کے اعضاے وضو آثار وضو سے سفید و روشن ہوں گے اور یہ اس امت کی خصوصیت سے ہے، حدیث میں فرمایا اِنَّ اُمَّتِيْ يَدْخُوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عُرًا مَّجْجَلِيْنَ مِنْ اَثَارِ الوُضُوْءِ مِنْ اَسْتِطَاعِ مَسْئَلَةَ اَبِيْ طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بیک میری امت قیامت کے دن اس حال میں بلائی جائے گی کہ آثار وضو سے منہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہونگے، تو جس سے ہو سکے کہ اپنی روشنی کو دراز کرے کہ مواضع فرض سے زیادہ پر پانی بہا لے اور رواہ الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور صحیح مسلم شریف کی روایت انہیں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قبرستان میں تشریف لے گئے اور یہ فرمایا السلام علیکم دار قومہ مؤمنین وانا انشاء اللہ بکلمہ محقون فرمایا بھلائے ہے کہ ہم نے اپنے بھائیوں کو دیکھا ہوتا، صحابہ نے عرض کیا کیا ہم حضور کے بھائی ہیں، فرمایا تم میرے اصحاب ہو اور ہمارے بھائی

وہ ہیں جو اب تک نہیں آئے، عرض کی جو اب تک آپ کی امت سے آیا نہیں اُسے حضور کیسے پہچانیں گے۔ ارشاد فرمایا بتاؤ تو کسی کے سفید پتیانی اور سفید ہاتھ پاؤں والے گھوڑے ہوں، اور سیاہ گھوڑوں میں لمبائیں تو کیا اپنے گھوڑے نہ پہچانیں گے عرض کی ہاں، پہچانے گا۔ فرمایا اِنَّهُمْ يَأْتُونَ عَرَاةً مَّخْبَلِينَ، من الوضو میری امت کے لوگوں کے وضو کے سبب منہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہوں گے۔ اور بھی اس مضمون کی روایتیں کتب حدیث میں مذکور ہیں، مگر تمام بدن کا سفید ہونا نظر فقیر میں کسی روایت سے ثابت نہیں، اور احادیث میں غرہ اور تجھیل کا بیان اس امر کو چاہتا ہے کہ باقی بدن ایسا نہ ہوگا، کہ جب تمام بدن ایسا ہی ہے تو غرہ و تجھیل نہیں اور وضو کی اس سے فضیلت بھی ثابت ہوگی، حالانکہ یہ حدیث فضائل وضو میں ہے،

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کے یعنی پورب کے مسجد کے لوٹے بہ نسبت پھم کے لوٹوں کے نصف ہوتے ہیں اور زید محض اس خیال سے کہ پورے طور پر سنت ادا ہو وضو کے لئے دو لوٹے لیتا ہے۔ عمر و کا اعتراف ہے کہ یہ اسراف ہے، اگر بہت کفایت سے کام لیا جائے کہ موسم گرما میں ایک لوٹے سے بھی وضو ہو جاتا ہے، ایسی صورت میں زید کا دو ٹوالینا اسراف ہوا یا نہیں۔

اجواب

حکم یہ ہے کہ اگر بطور سنت وضو کرنا چاہے تو اعضائے غسل میں ہر عضو بلکہ اس کے ہر حصے پر سے تین تین بار پانی بہہ جائے یونہی مضمضہ و استنشاق تین تین بار کرے اور سب سے پہلے تین بار دونوں ہاتھ گٹھوں تک دھوئے، اور پان کھاتا ہے اور تین کلیوں میں منہ صاف نہ ہو تو اتنی کلیاں کرے کہ منہ صاف ہو جائے، اور سواک بھی تین بار پہلے دھوئے اور تین مرتبہ بعد استعمال وہ امور جنہیں تثلث سنت ہے، اگر انہیں تین بار سے زیادہ کیا تو اسراف ہے، اور اعضائے وضو میں پانی ڈالنے میں اگر بے احتیاطی کرے کہ بلا وجہ پانی بہاتا ہے اور بیکار گراتا ہے تو اسراف ہے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک کوٹھ سے وضو فرماتے، اس سے مقصود تحدید نہیں کہ اس پر زیادت جائز نہ ہو جیسا کہ حلیہ وغیرہ میں اس کی تشریح ہے۔ بہر حال وضو میں ادائے سنت کا خیال رکھے اور اسراف سے بچے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ علاوہ ازیں اسی ارشاد میں استطاع ان یطیل غرنتہ فلیفعل کا مقتضی بھی یہی ہے کہ جہانگ وضو میں اعضا وضو ہو جائیں گے اتنی ہی روشن ہوں گے۔ اجمہری۔ مہ غسل غین کے فقر کے ساتھ دھونے کے معنی میں۔ مطلب یہ ہوا کہ وہ اعضا جن کا وضو میں دھونا یا سورہ، نہانے کے معنی میں غسل ہے، غین کے ضم کے ساتھ ہے۔ اجمہری۔ عہ ویر صاع رضویہ جلد اول ص ۱۱۱

مسئلہ (۳) ایک شخص وضو کے اندر مسح کرنا بھول گیا اس کو اعضاء وضو کے خشک ہونے کے بعد یاد آیا تو اس نے عروسے دریافت کیا کہ مجھے وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے یا محض مسح کر لوں تو عروسے نے جواب دیا کہ وضو کے اعادہ کی ضرورت نہیں محض مسح کافی ہے، زید عمر و کا مخالف ہے اور کہتا ہے کہ وضو ہرگز درست نہیں اس لئے کہ وضو کا ایک رکن باقی رہ گیا ہے، دوسرے وضو کا پے درپے دھونا شرط ہے یعنی اگر وضو اتنی دیر میں کیا کہ ہاتھ دھو رہا تھا کہ منہ خشک ہو گیا یا پیر دھونے تک ہاتھ خشک ہو گیا تو وضو نہیں ہوا اذافات الشہطات المشروط لہذا اس کو وضو کے اعادہ کی ضرورت ہے بغیر جدید وضو کے نماز نہ ہوگی، لہذا اب علمائے ربانی و حامیان دین رحمانی کے خدمات مقدسہ میں گزارش ہے کہ سن مذکورہ بالا مسئلہ کی تحقیق معتبر کتب حنفیہ سے فرمائی جائے، نیز زید و عمر بن دونوں میں جو حق پر ہو اس کا اظہار اور ناحق کا بطلان فرمایا جائے، **بیتنا عندنا السابین نوجسودا عند اللہ تعالیٰ**۔

اجواب

بیشک چوتھائی سر کا مسح فرض ہے بغیر مسح کے وضو نہ ہوا مگر بعد میں جو مسح کیا اس سے فرض وضو ادا ہو گیا جو نماز ایسے وضو سے پڑھی جائے، ہو جائے گی کہ وضو میں ترتیب شرط نہیں، ترتیب سنت ہے یہ فوت ہو گئی، یونہی پے درپے دھونا بھی سنت ہے۔ در مختار بیان سنن وضو میں ہے **والترتیب والولاء بکسرا وادغسل المتاخرا و مسحہ قبل جفاف الاول بلا عند حتی لو فنی ماء فمضی بطلبہ لا باس بہ** و مثلہ الغسل والتیمم اس عبارت سے معلوم ہوا کہ ولا کی سنیت اس وقت ہے جب عذر نہ ہو اور اگر کسی عذر سے پے درپے نہ کیا تو خلاف سنت نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ بھولنا بھی عذر ہے، البتہ ترتیب کی سنیت فوت ہو گئی مگر اس پر استحقاق ملامت نہیں کہ یہ فعل بلا قصد ہوا، پھر بھی اگر خلاف سے بچنے کے لئے سر سے وضو کرے تو بہتر ہے، مگر نہ کیا اور صرف مسح پر اکتفا کر لیا جب بھی نماز ہو جائے گی گذارنے الذمہ اور عبارت مذکورہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل میں بھی ولا سنت ہے جیسا جواب اول میں ذکر کیا گیا کہ کلی کر لینے سے جنابت دور ہو جائے گی، سر سے غسل کی حاجت نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴) مسؤلہ مولوی زاہد خاں صاحب شردانی سلمہ از بحیلم لور ضلع علی گڑھ ۱۲ جنوری ۱۳۳۵ء
 "اِنَّ بَاتَتْ يَدُكَ" حدیث کا مفضل مطلب بیان فرمادیجئے، سخت ضرورت ہے۔

اجواب

حدیث اِنَّ بَاتَتْ يَدُكَ کے متعلق علماء نے یہ تحریر فرمایا ہے کہ ملک حجاز ایک گرم ملک ہے اور وہاں کے لوگوں کی عادت ڈھیلے سے استنجا کرنے کی تھی۔ سونے میں پسینہ آتا اور اندیشہ ہوتا کہ موضع نجاست پر ہاتھ لگ جائے اس لئے یہ حکم دیا گیا کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کو دھولے تاکہ یہ احتمال ہی نہ پیدا ہو کہ شاید موضع نجاست پر ہاتھ پہنچا ہو اور نجس ہو گیا۔ یہ حکم مجمع علیہ ہے کہ قبل ادخال ہاتھوں کو دھونا چاہئے۔ رہا یہ کہ غمس ید کی نہی نہی ترمیمہ ہے یا تحریم، اس میں اختلاف ہے۔

جمہور اس کے قائل ہیں کہ یہ نہی نہی ترمیمہ ہے۔ اور یہ حکم قیام من النوم کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ جہاں بھی نجاست ید میں شک ہو، وہاں قبل ادخال ہاتھوں کے دھونے کا حکم ہے، چاہے رات میں سو کر اٹھا ہو یا دن میں سو کر اٹھا ہو یا بغیر سوئے ہی یہ احتمال پیدا ہو گیا ہو، کیونکہ شک کی حالت میں اگر پانی میں ہاتھ ڈال دیا تو پانی کی نجاست کا احتمال پیدا ہو جائے گا، اگرچہ محض احتمال اور شک کی بنا پر اس کی نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا، مگر بچہ بھی ایسے احتمال کے پیدا ہونے سے بچنا ہی چاہئے۔

اس حدیث میں نجاست اور مظنۃ نجاست سے بحث ہے۔ رہا پانی کا مستعمل ہونا یہ ایک امر آخر ہے۔ ہمارے نزدیک چونکہ وضو میں نیت شرط نہیں، لہذا بغیر نیت وضو بھی اگر ہاتھ پانی میں پڑ جائے تو اس کے لئے غسل ہی کا حکم ہے اور وہ پانی مستعمل ہو جائے گا۔ اس کی مکمل تحقیق اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرمائی ہے۔ مَنْ شَاءَ فَلْيُزَجِّجْ إِلَيْهَا۔ دہو تعالیٰ اعلم۔

عہ اسی لئے یہ واجب نہیں، سنت ہے۔ اگر ہاتھ کا نجس ہونا یقینی ہوتا تو اس موقع پر ہاتھ دھونا فرض ہوتا۔ اجمدی۔
 عہ جلد اول از ص ۲۳ لغایت ص ۲۴۔ اجمدی۔

مسئلہ (۵) از ریاست جے پور مرسلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب ہیڈ ماسٹر ٹڈل اسکول بیراٹھ۔
کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ بہار شریعت حصہ دوم میں وضو کے مسجبات میں بعد وضو میانی کو تر کرنا درج
فرمایا گیا ہے، اس سے کیا فائدہ؟

اجواب

بہار شریعت حصہ دوم مسجبات وضو میں یہ لکھا ہے کہ بعد وضو میانی پر پانی چھڑک لے، اس کا فائدہ دفع وکوس
ہے کہ مبادا نماز میں یہ دوسو نہ پیدا ہو کہ قطرہ آگیا ہے جس کی ٹھنڈک معلوم ہو رہی ہے، اور اگر پانی چھڑک لیا ہے
اور یہ دوسو پیدا ہوا تو ساتھ ہی خیال گائے گا کہ قطرہ نہیں ہے بلکہ ہم نے خود پانی چھڑک لیا ہے۔ یہ ادب حدیث میں بھی آیا ہے کہ
ردالمحتار مندوبات وضو میں ہے درش الماء على الفرج وعلى السردال بعد الوضوء۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) مرسلہ جناب محمد محفوظ اللہ صاحب رجسٹرار قانڈن گونپنشنر قصبہ سورون چودھری محلہ ضلع ایشہ
ارجا دی الاوی ص ۳۳۔ "وضو کرنے کی حالت میں اگر کوئی مسلمان السلام علیکم کہے تو اس کا جواب دینا واجب ہے
یا نہیں۔ اسی طرح اذان ہوتی ہو تو وضو کی حالت میں اس کا جواب دینا چاہئے یا نہیں۔

اجواب

اشارہ وضو میں کلام دنیا مکروہ ہے جبکہ بغیر حاجت ہو۔ در مختار میں ہے دعاء التکلم بکلام الناس الاحیاجۃ
تفوتہ۔ جواب سلام کے متعلق ممانعت نظر فقیر سے نہیں گذری، ظاہر یہی ہے کہ سلام کا جواب دیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) مرسلہ مولوی سید عبدالغنی صاحب رضوی ڈیڈوانہ ریاست جو دھپور ماڑوار۔

"السلام علیکم! بعد قدمبوسی عرض ہے کہ اگلے سال جب آپ کا فتویٰ یہاں پر آیا تھا۔ جب یہاں کے محافل
کی حجت ختم ہوئی تھی۔ اب اس سال پھر آپ کو تحریر کیا جاتا ہے۔ یہاں یہ سوال پیش ہوا کہ بڑا استنجا کرنا بھول گیا، اور وضو

عہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذ ابال تو ضناً و دفعہ ذہن جناب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پیشاب کرتے وضو کرتے اور اپنی
شرنگاہ پر پانی چھڑکتے۔ ابو داؤد و نسائی امجدی، عہہ حالت وضو میں اذان کا جواب دے، ممنوع اشارہ اذان میں کلام دنیا ہے، اذان کا جواب
کلام دنیا سے نہیں۔ کتب فقہ کا مفہوم معتبر ہے۔ امجدی

بنالیا، اب یاد آیا کہ استنجا کیا تھا، اب استنجا کیا تو اب وضو دوبارہ دوہرایا جائے یا نہیں۔ اس کے جواب میں میں نے کتاب بہار شریعت جو آپ کی تصنیف کردہ ہے، حصہ دوم میں یہ مسئلہ تحریر ہے کہ بڑا استنجا بھول گیا، وضو بنا لیا اب اسکو یاد آیا تو وضو تو نہیں ٹوٹا مگر وضو بنا نا مناسب ہے۔ اس پر یہاں یہ سوال پیش کیا کہ وضو نہیں ٹوٹا تو پھر وضو بنا نا مناسب کیوں لکھا، یہ غلط ہے۔ وضو نہیں بنا نا چاہئے۔ لہذا یہ عرض ہے کہ وضو بنا نا جو آپ نے مناسب فرمایا، اسکی دلیل تحریر کر دیجیے مع ثبوت کے، تاکہ بہار شریعت کے مسائل پر حرف نہ آئے۔ اور یہاں یہ جاہل آدمی کہتے ہیں کہ یہ تو مولوی صاحب نے اپنی رائے لگا دی ہے کوئی ثبوت نہیں ہے۔

اجواب

وضو کے بعد بڑا استنجا پانی سے کیا، اس کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت میں وضو ٹوٹے گا اور ایک صورت میں نہیں۔ اور بہار شریعت میں دونوں صورتیں لکھی ہیں۔ اگر پانی سے مسنون طریقہ پر استنجا کرے گا، یعنی پاؤں پھیلا سانس کا زور نیچے کو دیکر وضو جاتا رہے گا۔ اور اگر ایسے نہیں کرے گا تو نہ جائے گا۔ درمختار میں ہے استنجا التوضو ان علی وجه السنة بان امرخی انتقض والا لا۔ پہلی صورت میں وضو ٹوٹ جانے کی وجہ علامہ شامی نے یہ تحریر فرمائی لعل وجهه انه يخرج بارخائه نفسه الشرح الداخل وهو لا يخلو عن رطوبة العجاسة ثم رأيتہ منقولاً عن خط البزازی فی هامش نسختی البزازیة مع التصريح بان المراد بوجه السنة ما ذكره الشارح من الارخاء۔ اب رہی یہ بات کہ دوسری صورت میں بہار شریعت میں وضو کر لینا مناسب لکھا ہے۔ اگر وضو ٹوٹ جاتا تو وضو کرنا مناسب نہیں لکھا جاتا، بلکہ ضروری بتایا جاتا۔ اگر اعتراض کرنے کی جگہ مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کی جائے تو وہ زیادہ مفید ہوتی ہے۔ استنجا کرنے میں شرمگاہ کو چھونا ہوتا ہے اور مس فرج میں ائمہ کے مختلف اقوال ہیں۔ اور حدیثیں بھی اس میں مختلف آئی ہیں، اگرچہ ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ مسلک ہے کہ وضو نہیں ٹوٹتا، مگر چونکہ بہت سے علماء و ائمہ کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے، لہذا وضو کر لینے کو مناسب بتایا تاکہ اس کی طہارت اور صحت نماز میں کسی کو شک و اختلاف باقی نہ رہے اور جہاں اختلاف سے بچنے کی صورت نکل سکتی ہے وہاں اختلاف سے بچنا مستحب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۱ از ریاست جے پور مدظلہ جناب قاضی شمس الدین صاحب ہیڈ ماسٹر ڈل اسکول بیراٹھ۔
کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ گھوڑے کے گوشت کھانے پر وضو کرنا صحیح فرمایا گیا (بہار شریعت) میں ایسا کیوں
امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک گھوڑے کے گوشت کھانے سے بالکل وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیا اسکی یہ وجہ ہے
کہ جس طرح گھوڑے کے دودھ میں سُکر ہے، اسکے گوشت میں بھی سُکر ہے، یا اور کوئی وجہ ہے۔

اجواب

بہار شریعت حصہ دوم میں اونٹ کا گوشت کھانے کے بعد وضو مستحب بتایا گیا ہے، گھوڑے کا گوشت کھانے پر
وضو کا استحباب مذکور ہونا میرے خیال میں نہیں، اونٹ کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہے۔ اور ہماری
زردیک نہیں، مگر خلاف سے بچنا اولیٰ ہے جبکہ اس میں اپنے مذہب کے مکروہ کا ارتکاب نہ کرنا پڑے۔ درمختار میں ہے واکل جزو
وبعد کل خطیئة وللخروج من خلاف العلماء۔ ردالمحتار میں ہے لقول بعضهم بحوب الوضوء منه وهذا يدخل
فی عموم قوله بعد وللخروج من خلاف العلماء فاذا ط دوسری جگہ درمختار میں فرمایا یندب للخروج من المخلاف لا یسما
للامام لکن بشرط علم لزوم ارتکاب مکروہ مذہبہ۔ ردالمحتار میں ہے مراعاة المخلاف عندنا مندوبہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹ (۹) مرسلہ مولوی قاضی محمد قاسم صاحب مدرس مدرسہ، از سیالکوٹ پنجاب یکم جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ۔
بے وضو درود شریف پڑھنا کیسا ہے، مفصل تحریر فرمائیں۔

اجواب

درود شریف وضو بے وضو ہر حال میں پڑھ سکتے ہیں، بے وضو تو بے وضو، جنب و حائض کو بھی درود شریف
پڑھنا جائز ہے، اگرچہ ان کے لئے کئی کر کے پڑھنا بہتر ہے۔ درمختار میں ہے ولا باس لحائض و جنب بقراءة ادعیة و مستہما

عہ میں نے بہار شریعت کا بالاستیعاب مطالعہ کیا اس میں کہیں یہ نہیں کہ گھوڑے کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنا مستحب ہے۔ امجدی
عہ حدیث شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یأکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءاً للصلوة
رداۃ الترمذی عن عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما وصحیحہ۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔

وحملها و ذکر اللہ تعالیٰ۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰) مسئلہ حافظ حیات احمد صاحب متصل سرائے خام بریلی، رصفر ۱۳۳۴ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وضو کے لئے نابالغ بچوں سے پانی بھر دیا کر سونگونا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب

والدین کے سوا دوسرے کسی کو بچوں سے مفت پانی بھر دانا جائز نہیں، نہ وضو کے لئے نہ اور کسی کام کیلئے، کہ کوئیں کا پانی جس نے بھر اس کی بلک ہو جاتا ہے، لہذا بچہ مالک ہو گیا، اور بچہ اپنی بلک کو ہبہ کر نہیں سکتا۔ لہذا اگر دوسرے کو اپنی خوشی سے دے جب بھی وہ نہیں لے سکتا۔ ہاں اگر وہ بچہ اُس کا نوکر ہے، اور نوکری کے وقت میں پانی بھرا یا۔ بھشتی کے لٹکے کہ پانی بھرنے کے لئے ماہوار پر رکھے جلتے ہیں، ان کا بھرا ہوا پانی اُس شخص کی بلک ہو گا جس کا نوکر ہے۔ والتفصیل فی الفتاویٰ الرضویہ۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱) مسئلہ عبدالغنی خاں و نصر الدین خاں صاحبان ڈوگی بازار محلہ دیوالیاں اجیر شریف، ۱۷، ار
جمادی الاخریٰ ۱۳۳۴ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بکرے نے غسل کیا اور اس میں کلی کرنا بھول گیا اور اسی وضو سے اس نے پانچوں نمازوں کو ادا کیا۔ بعد نماز عشاء کے اُسے یاد آیا۔ اُس نے اس مسئلہ کو عمر و سے دریافت کیا کہ میری نماز ہوئی یا نہیں عمر و نے کہا، نماز فجر کے سوا سب نمازیں درست ہو گئیں۔ زید اس کے خلاف اس طرح کہتا ہے کہ نماز درست نہیں ہوئی اسلئے کہ نماز کے لئے پاکی شرط ہے، چونکہ اس کا غسل درست نہیں ہوا اسلئے کہ اس نے فرض غسل کو ادا نہ کیا تو اُس کا غسل ہی نہ ہوا اور جب غسل ہی نہ ہوا تو نماز جنابت کی حالت میں حرام ہے، لہذا نماز نہ ہوئی۔

اجواب

اگر بکر جنبت تھا یعنی اُس پر غسل فرض تھا اور کلی کرنا بھول گیا تو ظاہر نہ ہو کہ غسل کا ایک فرض اس کے ذمہ باقی رہ گیا۔

پھر اگر غسل کے بعد وضوے جدید کیا جیسا کہ اکثر لوگ کر لیتے ہیں اور اس وضو میں کلی کر لی تو پاک ہو گیا، تمام نمازیں ہو گئیں۔ اور اگر کلی نہ کی تو اب بھی ناپاک ہی ہے، جب تک کلی نہ کریگا پاک نہ ہوگا اور جب کلی کریگا جنابت دور ہو جائیگی۔ پھر اگر زید نے پانچوں نمازیں بغیر وضو کئے ہوئے اور بغیر کلی کے ادا کی ہیں جیسا کہ سوال سے یہی ظاہر ہے تو کوئی نماز ادا نہ ہوئی اگر اور نمازیں نظر سے عشاء تک کلی کے بعد پڑھی ہیں اور یہی عادت ظاہر ہے کیونکہ ظہر وغیرہ کے وقت تو نیا وضو کیا ہی ہوگا، اگرچہ ممکن ہے کہ صبح کا وضو عشاء تک باقی رہے، مگر عادت دشوار ضرور ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ وضو میں کلی کی ہوگی، اگرچہ وضو میں کلی فرض نہیں مگر سنت تو ہے۔

بہر حال اگر کلی ہو گئی غسل ہو گیا، نمازیں اسکی بعد کی ادا ہو گئیں پھر سے جدید غسل کی حاجت نہیں، نہ کلی میں قصدا ازالہ جنابت کی ضرورت کہ غسل و وضو میں نیت شرط نہیں بلکہ اگر بڑے بڑے گھونٹ سے پانی پی لیا کہ منہ کے تمام حصوں پر پانی گزر گیا جب بھی جنابت دور ہو گئی۔ قادی عالمگیر یہ میں ہے الجنب اذا شرب الماء ولم يجز له يفرغ ويحنيه عن المضمضة اذا اصاب جميع فنه كذا في الظہیرہ۔ در مختار میں ہے ویکنی الشرب عباً عن المجرئ بشرط فی الاصح۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) مرسلہ کفایت حسین صاحب رضوی صالح نگر ۴ ربیع الاول ۱۳۴۴ھ۔

"عورت کو بچہ پیدا ہوا تو وہ عورت حد نفاس کے فارغ ہونے تک نماز روزہ سے تو بری ہے لیکن وہ عورت اگر عقیقہ والے دن جنکو بعض ہسٹی بھی کہتے ہیں، نہائے تو کیا اسکو کچھ نفع صفائی کے طریقہ میں نہیں ہوگا یونکر زچہ خانہ کے اندر جو نجاست جسم و کپڑوں وغیرہ پر ہوتی ہے وہ دھل جاتی ہے اور کپڑے صاف بدل دیئے جاتے ہیں اور پھر گھر کے ہر قسم کے کام کرنے لگتی ہے۔ عمر و کا قول ہے کہ چلہ کے اندر نہائے گی تو پہلے سبھی اور زیادہ ناپاک ہو جائے گی۔"

اجواب

نجاست دو قسم کی ہے، ایک حقیقیہ جسے پاخانہ پیشاب خون وغیرہ۔ دوسری حکمیہ جسے احتلام و جلع وغیرہ سے جو نجاست کا حکم ہوتا ہے۔ چھٹی کے دن جو غسل ہوتا ہے اس سے وہ گندگی جو بدن پر لگی ہو، زائل ہو جائیگی، مگر وہ نجاست حکمیہ جو نفاس والی کے لئے ہے وہ جب تک خون بند نہ ہو یا چالیس دن پورے نہ ہوں اسوقت نہانے سے زائل نہ ہوگی بلکہ اس پر غسل اسوقت فرض ہوتا ہے جب نفاس ختم ہو۔ نفاست اور صفائی کے لئے اسوقت سے قبل بھی نہا سکتی ہے، عمر و کا قول غلط ہے

کہ نجاست بڑھ جائے گی، نجاست حکمیدہ نہ بڑھے گی نہ گھٹے گی اور نجاست حقیقیہ اسکے بدن پر ہو تو زائل ہوگی اور صفائی بھی حاصل ہوگی۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳) از قصبہ فتح کھلڈا ضلع ہلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں صاحب ۱۲ رجب ۱۳۴۴ھ۔
 "حالت جنابت میں سلام کرنا اور اس کا جواب دینا اور کھانا پینا کیسا ہے، ناجائز ہونے کی صورت میں یہ سوال کہ سحری کا وقت کم ہے اور غسل کرنے تک وقت جلنے کا گمان غالب ہو تو کیا کرے۔"

اجواب

بہتر یہ ہے کہ وضو کر لے اور نہ کیا جب بھی ناجائز و گناہ نہیں اور کلی بھی نہ کی ہو تو جو پانی منہ سے لگا مستعمل ہو جائیگا اور مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان جنبا فامراد ان یاکل او ینام توضاً وضوءاً للصلوة۔ رواہ البخاری ہے ولجنب عند اکل و شرب دنوم و دطی سحری کا وقت تنگ ہو تو وضو کر کے کھائے اور اتنا بھی وقت نہ ہو تو کلی کرے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴) از قصبہ فتح کھلڈا ضلع ہلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں صاحب ۱۲ رجب ۱۳۴۴ھ۔
 "بغیر غسل کے عورت سے دوسری بار ہمبستری کرنا درست ہے یا نہیں، اور اگر جائز ہے اور کئی بار ہمبستری کی ہو تو غسل کرتے وقت چند غسل کرے یا ایک ہی غسل کافی ہے ایک ہی نیت سے۔"

اجواب

بہتر یہ ہے کہ وضو کے بعد دوسری مرتبہ ہمبستری کرے، حدیث میں ہے: ————— إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْءِ أَوْ الْمَرْءِ فَتَوَضَّأْ فَلْيَتَوَضَّأْ بَيْنَهُمَا وَضُوءٌ (رداۃ مسلم عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ) اور چند بار ہمبستری کی ہو جب بھی ایک ہی غسل واجب ہے ایک ہی غسل کریں۔ صحیح مسلم شریف میں ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فرماتی ہیں کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطون علی نساءہ بغسل واحد یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام ازواج سے ہمبستری کے بعد ایک ہی غسل فرماتے تھے سلام و جواب بھی حالت جنابت میں جائز ہے اگرچہ بہتر یہی ہے کہ طہارت کے ساتھ ہو، جنب کو غسل کا موقع ملا اور غسل کیا تو حالت جنابت میں کھانا محتاجی لاتا ہے۔ امجدی

تھے۔ اور نیت بھی متعدد کرنے کی حاجت نہیں کہ سبب واحد ہے، پھر تعدد نیت بے معنی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی بیوی کے سامنے بالکل برہنہ نہاتا ہے، جائز
 ہے یا نہیں۔

اجواب

بیوی کے سامنے برہنہ ہونے میں حرج نہیں، البتہ کمال حیا یہ ہے کہ بے ضرورت بیوی کے سامنے بھی برہنہ نہ ہو۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۶) ہندو پر غسل فرض ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جردا۔

اجواب

جب اسلام لانے کا ارادہ ہو تو نہائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷) آمدہ از شیر پور ضلع بریلی، امرسلہ مولوی عبدالمجید صاحب امام، سنہری مسجد۔
 ”جس پر غسل فرض ہے کیا اس کی زبان نجس سمجھی جائے گی، مسئلہ مذکورہ میں ”اللہ کہہ سکتا ہے یا نہیں نیز سلام
 اور اس کا جواب دے سکتا ہے یا نہیں۔“

اجواب

جس پر غسل فرض ہے، نہ وہ شخص نجس ہے نہ اس کی زبان، حدیث میں ارشاد ہے ”الذون لا یجس جنابت ایک
 نجاست حکمہ ہے نہ کہ نجاست حقیقیہ، حالت جنابت میں قرآن مجید پڑھنے اور مسجد میں داخل ہونے اور قرآن چھونے کی نیت
 ہے، قرآن مجید پڑھنے کے سوا دیگر اذکار کی اجازت ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ کلی کر لے۔ جناب سلام کر سکتا ہے، سلام کا جواب دیکتا ہے
 جناب کے لئے اللہ کہنا جائز ہے۔“
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸) مسئلہ مولوی احسان علی سلمہ، طالب علم مدرسہ المہنت ۴۴ ربیع الآخرہ ۱۳۵۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں :-

عہ اسلام لانے کے بعد پورا غسل کرنا مستحب ہے۔ بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۷۰۔ در مختار اور رد المحتار میں ہے والہان اسلام طاهر
 فسد دج ای بان کان اغتسل ادا سلم صلیتاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی

اگر محدث و جنب یا حائض کا کوئی عضو انگلی یا ناخن وغیرہ ایک گھڑے یا ایک لوٹے پانی میں لگ جائے تو اس پانی سے وضو غسل ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو بھشتی جو عام طریقے سے منگ میں ڈول سے پانی ڈالتے وقت منگ کے منہ کو پکڑ کر ڈالتے اور پانی ان کے ہاتھ سے لگتا ہوا جاتا ہے، اس پانی سے بھی وضو نہ ہونا چاہئے اس لئے کہ بھشتی اکثر بلکہ کل بے وضو ہوتے ہیں، علیٰ ہذا القیاس بوقت وضو جو قطرے لوٹے میں گرتے ہیں اور اس پانی کو پینا کیسا ہے۔

اجواب

بے وضو کے اعضاء وضو میں سے کوئی عضو اگرچہ انگلی یا پورا یا ناخن اور جنب اور حائض یا نفاس جو حیض یا نفاس سے پاک ہو چکی ہے، مگر ابھی غسل نہیں کیا ہے، ان کا کوئی عضو بے ڈھلا ہوا اگر مار قلیل یعنی وہ دردہ سے کم غیر جاری میں پڑ جائے، تو وہ سارا پانی مستعمل ہو گیا، جبکہ بغیر ضرورت شرعیہ پڑا ہو، اور وہ پانی وضو یا غسل کے قابل نہ رہا، اور اگر ضرورت شرعیہ سے ہو، مثلاً بڑے برتن میں پانی ہے، اور کپڑا وغیرہ اس میں گر گیا اس کے نکلنے کے لئے بقدر ضرورت اس میں ہاتھ ڈالا، تو مستعمل نہ ہوگا، کہ یہ معاف ہے، یعنی جبکہ وہاں کوئی ایسا نہ ہو، جو ہاتھ ڈال کر نکالتا، نہ کوئی دوسرا برتن ہے جس سے یہ خود نکالتا، نہ وہ برتن جس میں پانی ہے جھکانے کے قابل کہ جھکا کر اس سے پانی لے لیتا۔

پانی کے مستعمل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک وضو یا غسل میں نیت شرط نہیں، لہذا جس حصہ بدن کے ساتھ حدث کا تعلق ہے، وہ جب پانی سے ملائی ہوگا، تو اتنے سے حدث مرتفع ہو جائے گا، اور جب اس پانی نے رفع حدث کیا تو مستعمل ہو گیا کہ مستعمل ہونے کے لئے نیت رفع حدث شرط نہیں۔ فتح القدر میں ہے لو ادخل المحدث او المجنب او المائض التي طهت

اليد في الماء للاغتران لا يصير مستعلاً للمحاجة مجلات ما لو ادخل المحدث رجله او راسه حيث يفسد الماء لعدم الضرورة

وفي كتاب الحسن عن ابی حنیفة ان غمس جنب او غیر متوضئ ید به الی المرفقین او احدی رجلیه فی اجانۃ لم یجز الوضوء منه لانه سقط فرضه عنه وذلك لان الضرورة لم یحقق فی الادخال الی المرفقین فتاویٰ امام قاضیخان میں ہے اتفق

اصحابنا رحمہم اللہ تعالیٰ فی الروایات الظاہرة علی ان الماء المستعمل فی البدن لا یبقی طهوراً و اختلفوا هل یصیر مستعلاً

لسقوط الفرض اذا قصد التبردا و اخرج الدلو من البئر قال ابو حنیفة دا بولوسف رحمہما اللہ تعالیٰ یصیر مستعلاً

وقال محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی المشہور عنہ لا۔ نیز اسی میں ہے اذا غسل اطراف اصابعه ولم یغسل عضواً تاماً ما اشار الیها

فی المختصر الی انہ یصیر مستعلا۔ اور اگر دھلا ہوا حصہ بدن پانی میں پڑا، یعنی دھونے کے بعد سے اب تک اس عضو پر حدث طاری نہ ہوا، کہ حدث طاری ہونے کے بعد وہ دھلا ہوا بے دھلا ہو گیا، تو اب جبکہ دھلا ہوا ہے، پانی میں پڑنے سے رفع حدث نہ ہوگا، اور اس صورت میں مستعمل ہونے کے لئے یہ ضرور ہے، کہ بہ نیت تقرب اس عضو کا پانی میں ڈالنا ہو، مثلاً با وضو شخص نے کھانا کھانے کے لئے بہ نیت ادائے سنت ہاتھ دھوئے یا با وضو نے بہ نیت ثواب وضو کیا۔ در مختار میں ہے لا یجوز بماء مستعمل لاجل قربۃ ای ثواب اول اجل رفع حدث۔ اور حائض یا نفاس والی کا جیتک حیض یا نفاس منقطع نہ ہو ان کا پانی اگر پانی میں پڑا تو نہ رفع حدث ہو انہ ادائے قربت، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ فتاویٰ ہندیہ میں نو دقت الحائض فی البئر ان کان بعد انقطاع الدم ولیس علی اعضائها نجاسة فہی كالجنب وان کان قبل انقطاع الدم فہی كالرجل الطاهر لانہما لا یتحرمان من الحيض بهذا۔ کذا فی المخلصة وهكذا فی فتاویٰ قاضیان۔

ہاں اگر حائض اوقات نماز فرض یا تہجد و چاشت میں وضو کر کے ذکر و درود و شریف میں مشغول ہو کہ عادت نہ چھوٹے تو یہ اس کے لئے مستحب ہے اور اب پانی مستعمل ہو جائے گا۔ در مختار میں ہے ادحائض لعادة عبادۃ۔ رد المحتار میں فرمایا قال فی النہر؛ قال ابو ضوء الحائض یصیر مستعلا لانه یتعجب لہا، نوضو لکن فریضة وان تجلس فی مصلیٰ ہا قد رہا کی لانتنی عادتہا و مقتضی کلامہم اختصاص ذالک بالفریضة وینبغی انہا تروضات لتہجد عادی او صلاۃ ضعیف وجلس فی مصلیٰ ان یصیر مستعلا ولم ارہ لہم ہ واقرا الرضی وغیرہ ووجہ ظاہر فلذا اجزم بہ الشارح فاطن العبادة تبعاً لجامع الفتاویٰ فانہ قال یتعجب لہا ان تروض فی وقت الصلاة وتجلس فی مسجد ہا تسیم وتہلل مقدار ادائہا لثلا تزدل عادة العبادة۔ اور ما مستعمل ظاہر غیر مطہر ہے، یعنی اگر خود کسی چیز میں لگ جائے یا لپھے پانی میں پڑ جائے تو جیسے وہ شے پینے پاک تھی اب بھی پاک ہے، مگر اس سے نجاست حکمیہ کا ازالہ نہیں ہو سکتا، یعنی وضو اور غسل کے کام نہ رہا، جیسا کہ عبارت منقولہ در مختار سے ظاہر ہے۔ عالمگیری میں ہے انفق اصحابنا ان الماء المستعمل لیس بطہور حتی لا یجوز التوضی بہ وایتلفوا فی ظہارنہ، قال محمد صوطا ہر ووردایۃ عن ابی حنیفۃ وعلیہ الفتویٰ کذا فی المحيط۔ اور نجاست حقیقیہ اس کے دور کر کے ہیں۔ عالمگیری میں ہے یجوز تطہیر النجاسة بالماء ویکل مائع ظاہر یکن ازالہا لہ ممن المائدات الماء المستعمل وھذا قول محمد ووردایۃ عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ وعلیہ الفتویٰ، ھكذا فی الزاھدی۔

اب رہا یہ امر کہ بھشتی کا بھر ہوا پانی مستعمل ہو گا یا نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ مستعمل نہیں کہ اولاً نامعلوم پر حکم نہیں لگایا

جاسکتا، یہ کہاں سے معلوم کہ اس وقت بھشتی کے ہاتھ دھلے ہوئے نہ تھے، نرا دہم مسائل طہارت و نجاست میں معتبر نہیں، بلکہ اس معاملہ میں ظن مجرد کا بھی لحاظ نہیں، کتب فقہ میں بکثرت ایسے جزئیات مذکور ہیں، پُرانا استعمالی جو تا کنوں میں گر جائے جب تک اُس کا نجس ہونا معلوم نہ ہو، نجاست آب کا حکم نہ دیں گے، تو جب نجاست میں ایسے خیالات پر بناءے کار نہیں، تو استعمالی آب میں کہ یہ اخف ہے، کیونکہ ایسے ادہام معتبر ہوں گے، لہذا پانی اپنی اصلی حالت طہارت و طہوریت پر باقی رہے گا۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے ذَا نُكْرَانَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا، اور فرماتا ہے دِيْنُزْدُ عَلِيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ۔ ثانیاً اگر معلوم بھی ہو کہ یہ بے وضو ہے اور اُس کا ہاتھ دھلا ہوا نہیں، جب بھی مستعمل نہیں کہ مشک میں ڈلتے وقت پانی حالت جریان میں ہوتا ہے اور آب جاری تو نجس کی ملاقات سے بھی نجس نہیں ہوگا بلکہ نجس چیز پر گذرے تو اُسے پاک کر دے گا، تو اگر اُس کا ہاتھ نہ دھلا تھا تو اب دھل گیا، اور پانی چونکہ جاری ہے، لہذا مستعمل نہ ہوا۔ ثالثاً اگر فرض بھی کر لیا جائے کہ پانی مستعمل ہو گیا، تو صرف پہلی دفعہ جو پانی اُس کے ہاتھ پر گرا وہ مستعمل ہوگا، نہ وہ پانی جو ابھی ڈول سے باہر بھی نہیں ہے، اور یہ بہ نسبت اُس کے زائد ہے اور مار مستعمل جب غیر مستعمل میں ملے، اور غیر مستعمل غالب ہو، تو مٹا رہے گا۔ رابعاً اگر یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ وہ سارا ڈول مستعمل ہو گیا، تو اس کے بعد مشک میں اور ڈول تو غیر مستعمل پڑے۔ اور غالب یہ ہے، لہذا اکل مٹا رہے، کہ مار مستعمل جب مار غیر مستعمل میں مل جائے، تو جب تک غیر مستعمل مقدار میں زیادہ ہے، مٹا رہے، یہی حکم اس وقت بھی ہے، جب وضو کے قطر لپٹے میں گرے، کہ جب تک یہ قطرات لوٹے کے پانی کے برابر نہ ہوں، اس سے وضو جائز ہے۔ در مختار میں ہے او مماثلہ مستعمل فبالاجزاء فان المطلق اکثر من النصف جاز التطهير بالكل دالالا وهذا ایعم الملقى والملاقى صح۔ رد المحتار میں ہے كالمداء المستعمل عند محمد فيجوز الوضوء بالماء ما لم يغلب عليه محیط۔ آب مستعمل کا پینا مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے بیکہ شریہ والجن بہ تنزیہا للاستقذار۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹) مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب از ٹرنی، ارجادی الادنی ۱۳۳۵ھ

(۱۱) بے وضو آدمی جب پانی پیتا ہے تو اوپر کے لب کا باہری حصہ (جس کا وضو میں دھونا فرض ہے) پہلے پانی سے لگتا ہے تو گو یا کہ انسان کے پیٹ میں پہلے مستعمل ہو کر پانی گیا، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

(۱۲) بہار شریعت میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ اعضائے وضو دھو کر ہاتھوں میں جو تری باقی رہتی ہے اس سے مسح جائز ہے حالانکہ وہ تری مستعمل ہو جاتی ہے، مسح نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ مسجد میں مستعمل ہونے کی وجہ سے وضو کی تری ٹپکانا

مکروہ ہے۔

(۱۳) پاک پانی میں بے وضو کا کوئی حصہ جس کو وضو میں دھونے چاہئیں، دھونے کے ارادے سے پڑنے یا پانی اٹھانے اور رکھنے میں ہاتھ پڑ جانے سے مستعمل ہو جاتا ہے جیسا کہ بہار شریعت میں ہے کہ بالقصد یا بلا قصد بھی پانی میں لگنے سے مستعمل ہو جاتا ہے۔

اجواب (۱) اگر لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پیا جب تو اس کا احتمال ہی نہیں، اور کٹورے یا گلاس سے پینے میں اگر بے احتیاطی کرے گا تو البتہ ہونٹ کا بیرونی حصہ پانی میں ڈوبے گا، ورنہ نہیں، اور اگر پہلے کلی کر چکا ہے اور اس کے بعد حدث واقع نہ ہوا تو اب بیرونی حصہ جو پیشتر دھل چکا ہے، پانی میں پڑا تو مستعمل نہ ہوا، کہ دھلا ہوا حصہ بغیر قصد تقرب پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تری جو اعضا میں دھونے کے بعد باقی ہے وہ مستعمل نہیں، جب عضو سے ٹپکے گی، اس وقت اسے مستعمل ہونے کا حکم دیا جائے گا، اور موضع مسح پر اس تری کا صرف کرنا ویسا ہی ہے، جیسا ہاتھ میں پانی لیکر منہ پر ڈالنا، لہذا اس سے مسح جائز ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ واللہ اعلم

(۳) اٹھانے رکھنے میں بھی اگر بے دھلا ہاتھ گھڑے یا لوٹے میں ڈالا مستعمل ہو جائے گا۔ اور اسکی کامل تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النمیقۃ الالغی میں دیکھیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱) مسئلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۵ رذی الحجہ ۱۳۳۳ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا مسئلہ ذیل میں :-

"نل کا پانی جیسا کہ بمبئی و کمپ دریلوے وغیرہ پر ہوتے ہیں پینا جائز ہے یا نہیں، یا کچھ کراہیت ہے یا نہیں"

اجواب نل کا پانی بلا کراہیت پینا جائز ہے، مانعت یا کراہت کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳) مسئلہ عبدالغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ، ۷ ربیع الاول شریف ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وہ درودہ حوض میں کلی کرنا یعنی کلی کا پانی حوض میں چھوڑ دینا اور وضو کا تمام پانی اس میں گرانا جائز ہے یا نہیں، زید کا کہنا ہے جائز نہیں ہے، بلکہ حوض ناپاک سمجھنا ہے۔ بحوالہ کتاب ارشاد ہو اور عبارت بھی منقول ہو۔

پانی میں پڑنے کا احتمال بلا قصد ہی ہو اور شریعتاً علم الہی

عہ عامہ ہونٹ بند کرنے میں جو ہونٹ کا حصہ باہر ہوتا ہو اس کے پانی میں پڑنے سے پانی مستعمل ہو گا۔ اندرون حصہ پڑنے سے نہیں پانی پینے میں بیرونی حصے

اجواب۔ کلی یا وضو کا پانی آب مستعمل ہے، اور آب مستعمل طاہر غیر مطہر ہے، نجس نہیں اگر حوض میں گر گیا تو حوض ناپاک نہ ہوگا، کہ جب یہ خود ناپاک نہیں دوسرے کو کیا ناپاک کرے گا، اور جبکہ حوض وہ درودہ ہے تو نجاست پڑنے سے بھی ناپاک نہ ہوگا، نہ کہ وضو کے پانی سے۔ درختار میں ہے دھو طاہر و لومن جنب و هو الظاهر۔ رد المحتار میں ہے رواہ محمد عن الامام و هذا الروایة ہی المشہورۃ عنہ واختار لا المحققون قالوا علیہا الفتویٰ و مشائخ العراق نفوا الخلاف و قالوا انه طاہر عند الكل و قد قال فی المجتبیٰ صححت الروایة عن الكل انه طاہر غیر طہور۔ نیز درختار میں ہے۔ و کذا ایجوز بواکد کثیر کذا لک ای وقع فیہ نجس لمیر اثره و لونی موضع وقوع المرثیۃ بہ یعنی بحر۔ یہ تو حوض ہے، اگر لوٹے میں وضو کے قطرے ٹپکے تو ناپاک نہ ہوگا، بلکہ جب تک با مستعمل ناپا نہ ہو وضو بھی جائز۔ ہاں کلی کا پانی قدر ہے، قصداً حوض میں نہ ڈالے کہ اس میں تنقیح عوام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۳۱) از صورا کاٹھیا دارمرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۲۰ صفر ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس صورت کہ باوڑی میں سورگر گیا باوڑی کا عرض طول دس دس ہاتھ کل ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے اور اس میں پانی اس قدر کثیر ہے کہ اس کا نکانا دشوار ہے اور اس میں چھتے جاری ہیں سور کو باوڑی میں گرتے ہوئے دیکھا گر واپس نکلتے نہیں دیکھا، اس واقعہ کو دس روز ہوئے مگر اس کا باوڑی میں ہونا نہیں معلوم ہوتا ہے۔ اب اس باوڑی کے پانی کے لئے کیا حکم ہے آیا وہ پانی پاک ہے یا اس میں سے حکم شرع شریف پانی نکال کر پاک کیا جاوے ہیں واد توجروا

اجواب۔ سطح آب جب وہ درودہ ہے یعنی طول دعوض دس دس ہاتھ ہیں تو نجس چیز کے گرنے سے پانی نجس نہ ہوگا درختار میں ہے و کذا ایجوز بواکد کثیر کذا لک ای وقع فیہ نجس لمیر اثره و لونی موضع وقوع المرثیۃ بہ یعنی بحر۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے الماء الراکد اذا کان کثیراً فهو بمنزلة الجاری لا یتنجس جمیعہ بوقوع النجاسة فی طرف منه الا ان یتغیر لونه او طعمہ او ریحہ۔ نیز اسی میں ہے والفاصل بین الكثير والقلیل انه اذا کان الماء بحيث یتخلص بعضہ الی بعض بان تصل النجاسة من الجزء المستعمل الی الجانب الآخر فهو قلیل والا فکثیر قال ابو سلیمان الجورجانی ان کان عشرانی عشر فهو مالا یتخلص وبہ اخذ عامة المشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کذا فی المحيط۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ قدر کے معنی گھنڈانے کے ہیں۔ امجدی

مسئلہ (۲۵) از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جمادی الآخرہ ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نجس پانی سے بھرے ہوئے برتن کو تھوڑا سا متعل
پانی ڈال کر بہا دینے سے وہ پانی نجس ہی رہے گا یا مستعمل ہو جائے گا کہ نجاست حقیقی دھونے کے قابل ہو جاوے۔

اجواب۔ بظاہر یہ پانی پاک ہو جائے گا اگرچہ اس کا جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا اس لئے کہ جب فقہاء کرام ہر پہنے
والی چیز نجس کے پاک کرنے کا یہ قاعدہ تحریر فرماتے ہیں کہ اس کی مثل پاک چیز اس پر اس قدر ڈالیں کہ بہہ جائے تو پاک ہو جائیگی
حالانکہ وہ مطہر نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ نجس پانی کے طاہر کرنے کے لئے مطہر پانی کا ڈال کر بہانا ضروری نہیں۔ رد المحتار میں
ہے فی القہستانی اول فصل النجاسات ما یدل علیہ حیث ذکر ان المائع کالماء والدبس وغیرہما طہارتہ اما بآجرئہ
مع جنبہ فمختلط ابہ کما روی عن محمد کما فی القہتاشی واما بالخلط مع الماء الخ۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پاک پانی سے بھرے ہوئے برتن
میں نجاست غیر مرنی پڑ کر برتن پھلک کر ادرے کچھ بھر جائے اور اوصاف ثلاثہ میں سے کوئی ظہور میں نہ آئے تو وہ پانی پاک ہو گیا
ناپاک ہو گیا۔

اجواب۔ جب برتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی نجس ہو گیا نجاست کا غیر مرنی ہونا یا اوصاف میں تیر نہ آنا اس کو نجاست
سے نہیں روکتا، یوں ہی اس پانی کا پھلک جانا بھی اُسے پاک نہ کرے گا تا وقتیکہ اس پر پاک پانی اتنا نہ ڈالاجائے کہ بہ جائے
پاک نہ ہوگا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷) از پہاڑ گنج دہلی مرسلہ جناب قاضی زین العابدین صاحب ۳ ریح الاول ۱۳۳۵ھ۔

”حضور نے بہار شریعت حصہ دوم ص ۳۹۹ ما مستعمل کے باب میں تحریر فرمایا ہے کہ انگلی کا ایک پور پانی میں بقصد یا بلا
قصد پڑ جائے تو پانی مستعمل ہو جائے گا اور اُس سے وضو ناجائز ہوگا۔ عرض یہ ہے کہ ایسی احتیاط بہت ہی مشکل ہے خصوصاً اگر
مقام پر جہاں گھڑے سے پانی کھینچا جائے اور اس کو ہاتھ سے لیا جائے جب لانے والا اس کا کنارہ اتھام کر لائے گا تو یقیناً اس میں
چند انگلیاں داخل ہو جائیں گی۔ دوسری گزارش یہ ہے کہ جناب کی عبارت عالمگیری کی اس عبارت کے غفلان ہے
و لیشترط ادخال عضو تام لصبور الماء مستعملاً فی روایۃ المعروف الخ و بادخال الاصبغ والاصبعین لا یصبور مستعملاً

عہ مطہر سے مراد مزیل حدیث ہے اس لئے کہ ہر مائع مطہر نجاست حقیقیہ ہے۔ مستعمل مطہر اس معنی میں کہ نہیں کہ وہ مزیل حدیث نہیں مگر
نجاست حقیقیہ پاک کرنے والا ہے۔ رد المحتار میں ہے یجوز رفع نجاست حقیقیۃ عن محلہا بما و لو مستعملاً بہ یعنی۔ امجدی

انہ مالگیری فصل الثانی فیما لا یجوز بہ التوضی مالگیری کی اس روایت میں نہایت سیر ہے جناب کی کتاب میں اسکا حوالہ بھی نہیں ہے، امید کہ تسلی بخش جواب عطا فرمائیں گے۔

اجواب۔ بے پردہ ہی دوسری چیز ہے در نہ اس پر عمل کرنے میں بالکل دقت و اشکال نہیں ہے گھڑے سے پانی بھرنے والے کو بھی کوئی دشواری نہیں ہے کیونکہ اگر وہ باد صوبے جب تو انگلی یا ہتھیلی پڑنے میں کوئی حرج نہیں اور بے وضو ہو تو اتنا حصہ ہاتھ کا دھو لے جس کو پانی میں ڈالنا ہے اس کی نجاست حکمیہ زائل ہو جائے گی اور پانی میں ڈالنے سے مستعمل نہ ہو گا کہ اب ہاتھ کا پڑنا نہ زوال نجاست کے لئے ہے اور نہ بہ نیت تقرب البتہ بہار شریعت میں اس کے متعلق کوئی حوالہ نہیں ہے۔ اور حصہ دوم میں جس طرح دیگر مسائل میں کتابوں کا حوالہ نہیں ہے، اس میں بھی نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق فتاویٰ رضویہ جلد اول رسالہ النقیۃ الاثقی میں کتابوں کے حوالے و عبارات اور اس قول کی ترجیح سب کچھ اس میں پائیگی۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ

مسئلہ (۲۸) مسئلہ مولوی احسان علی سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت م ر ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مینڈک اگر کنویں میں مرجائے یا مر کر پھول پھٹ جائے ان دونوں صورتوں میں کیا حکم ہے۔

اجواب۔ پانی کا مینڈک بلکہ خشکی کا بھی جبکہ بہت بڑا نہ ہو جس میں خون سائل ہو تلہ ہے اگر کنویں میں مرجائے یا مر کر پھول پھٹ جائے بلکہ پھول پھٹ جائے تو بھی پانی پاک ہے اور اس سے وضو و غسل جائز مگر جب ریزہ ریزہ ہو کر اس کے اجزاء پانی میں مل جائیں تو اس پانی کا پینا حرام ہے اور اگر خشکی کا بڑا مینڈک جس میں خون سائل ہو پانی میں مرجائے تو نجس ہو جائے گا۔ درنحار میں ہے یجوز رفع المحدث بما ذکر وان مات فیہ مائئ مولد کسفاک و سرطان فصفلح الا بتریا لہ دم سائل و هو مال اساتر لہ باہن اصابعہ فیفسل فی الاصح کحیۃ بریۃ ان لہ ادم والا لا وکن المحکم لومات ما ذکر خارجہ و القی فیہ فی الاصح فلونفتت فیہ نحو صفلح عاز الوضوء بہ لا شر بہ لحومۃ لحمہ یعنی حدیث کا دور کرنا ان چیزوں سے جائز ہے جن کا ذکر کیا گیا اگرچہ اس میں سا لور مر گیا جس کی پیدائش پانی میں ہوتی ہے جیسے پھلی اور کیکر اور مینڈک مگر خشکی کا وہ

عہ اور وہ بے وضو ہے اور ہاتھ دھونے کے لئے پانی نہیں، جہاں تک ہو سکے گھڑے کو اور سے پکڑے، اور اگر اسکی قدرت نہ ہو تو معان ہے، جیسا کہ جب کسی برتن میں پانی ہوا ہے جھکانا دشوار ہو اور کوئی چھوٹا برتن نہ ہو جس سے پانی نکالے تو ہاتھ ڈال کر پانی لینے کی اجازت ہے اور پانی مستعمل نہ ہو گا، کما فی مسئلہ ۱۱ امجدی۔ علمہ اس بنا پر نہیں کہ پانی ناپاک ہو گیا بلکہ اسوجہ سے کہ مینڈک کا کھانا پینا حرام ہے جب مینڈک کے اجزاء ریزہ ریزہ ہو کر پانی میں مل گئے ہیں اور پانی پیئے گا تو مینڈک کے اجزاء بھی پانی کے ساتھ پیٹ میں جائیں گے، اور یہ حرام ہے۔ امجدی

مینڈک جس میں بہتا ہوا خون ہوتا ہے۔ خشکی کا مینڈک وہ ہے جس کی انگلیوں کے درمیان میں جھلی نہ ہو، اسکے مرنے سے صبح یہ ہے کہ پانی ناپاک ہو جائے گا، جیسے جنگلی سانپ جس میں خون ہو۔ اور اگر خون نہ ہو تو پانی فاسد نہیں۔ یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ پانی کے باہر مراد اور پانی میں ڈال دیا گیا، صبح یہی ہے۔ اور اگر مینڈک کے مثل کوئی جانور پانی میں ریزہ ریزہ ہو گیا تو اس سے وضو جائز ہے مگر پینا جائز نہیں، اس لئے کہ اس کا گوشت حرام ہے۔ صبح واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹) - مسئلہ عابد حسین صاحب از آبور و ڈکھراتی جامع مسجد ۶ رجمادی الاولیٰ سن ۱۳۸۵ھ۔

یہ امر دریافت طلب ہے کہ ایک چوہا کونوں میں گر پڑا اور خبر اس وقت ہوئی جبکہ پانی بودینے لگا اور چوہے کے کچھ بال پانی میں بل گئے، ایسی حالت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے جبکہ کنویں کا پانی ٹوٹا ہی نہ ہو۔ اور کس وقت تک کی نماز کا اعادہ کیا جائے اور نمازیوں کو اپنے کپڑے دھلنا چاہئے یا نہیں اور غسل کرنا چاہئے یا نہیں اور اسٹانی سے جو کھانا وغیرہ پکا یا گیا ہے اور جس گھر سے وغیرہ میں پانی بھر گیا ہے ان کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جس وقت سے خبر ہوئی اس وقت سے کنویں کے نجس ہونے کا حکم دیا جائے گا، تیسرا اسی پر فتویٰ دیا

جاتا ہے۔ در مختار میں ہے وقت العلم فلا یلزمہم شیء قبلہ قیل ویہ یفتی۔ لہذا اس سے پہلے کی نمازوں کا اعادہ واجب نہیں، اور اس سے پہلے بدن یا کپڑوں میں پانی لگا ہے، ان کے دھونے کی ضرورت نہیں اور جو کھانا پکا یا گیا ہے، پاک ہے برتن وغیرہ بھی سب پاک ہیں، ہاں اگر معلوم ہونے کے بعد وہ پانی بدن یا کپڑے میں لگا تو پاک کیا جائے، اگرچہ جس کے بدن یا کپڑے میں لگا، اُسے معلوم نہ تھا کہ پانی ناپاک ہو گیا ہے، یونہی علم کے بعد گھر ڈول میں بھر گیا تو ہر برتن پاک کر لئے جائیں، اور معلوم ہونے کے بعد جو کھانا پکا یا گیا ہے، دھکتے کو کھلا دیں، در مختار میں ہے وما عجن بہ فیطعمہ للکلاب اور کنویں کا پانی کل نکالا جائے، اور جبکہ پانی ٹوٹا ہی نہیں تو اندازہ کر لیا جائے، اس وقت کنویں میں جتنا پانی ہو، نکال دیں پاک ہو جائے گا، مثلاً اس وقت کنویں میں ہزار ڈول پانی ہے تو ہزار ڈول نکالنے سے پاک ہو جائے گا اگرچہ ہزار ڈول نکالنے کے بعد بدستور ہزار ڈول پانی موجود ہو، اور یہ کہ کتنا پانی ہے، اُس کے معلوم کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ کسی لکڑی یا رسی سے پانی ناپائیں پھر نہایت پھرتی کے ساتھ مثلاً سٹو ڈول نکالیں اور پھر ناپائیں جتنا کم ہو، اُسی حساب سے نکال ڈالیں، مثلاً پہلے دس ہاتھ تھا اور سٹو ڈول نکالنے کے بعد ناپا تو نو ہاتھ ہوا، تو معلوم ہوا کہ ہزار ڈول کل پانی ہے، بس اسی قدر نکال ڈالیں۔ در مختار میں ہے وان تعدّ رنحہ کلہا لکنہا معینا فبقدر ما یفہا وقت ابتداء النحر قالہ الحلبي۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰) مرسلہ حکیم احمد حسین و محمد حسین صاحبان از سکندر پور ضلع بلیا ۵/ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۵ھ۔

”کسی کنویں میں جو تاگر جائے اور نہ نکلے، زمانہ تین چار ماہ کا گزر جائے تو کیا کیا جائے۔“

اجواب۔ اگر معلوم ہو کہ جو تاغس تھا تو اُسے پہلے نکالے، پھر تمام پانی کھینچیں، اب کنویں پاک ہوگا، اور اگر نہ نکال سکیں تو تمام پانی نکالاجائے، پاک ہو جائے گا۔ اور اگر ناپاک ہونا معلوم نہیں تو بیس ڈول پانی نکال ڈالیں پانی پاک ہے طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ میں تا مارخانہ سے ہے سئل الامام الخجندی عن رکیة وھی البئر وجد فیہا خف ای نفل تلبس و یعشی بہا صاحبہا فی الطرقات لا یدری متی وقع فیہا و لیس علیہ اثر النجاسة هل یحکم بنجاسة الماء قال لا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے لو وقعت فی البئر خشبة نجسة او قطعة ثوب نجس و تعدد اخرجها و تغیبت فیہا طهرت الخشبہ و الثوب تبعا لطہارۃ البئر کما فی الظہیریہ۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱) مسئلہ مسلمانان محلہ سہسوانی ٹولہ شہر کہنہ بریلی شریف ۱۰/ شوال ۱۳۱۵ھ۔

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مسجد کے کنویں سے چار پانی بھرے اور غسل کرے تو اُس پانی سے وضو وغیرہ میں حرج ہوگا یا نہیں، چار کو مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے دینا چاہئے یا نہیں، ایک مسلمان مسجد کے کنویں سے پانی بھرنے اور نہلنے کی اجازت دیتا ہے۔

اجواب۔ کنویں سے اگر چار پانی بھرا اور غسل کیا تو فقط اتنی بات پر پانی کے نجس ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر پھر بھی ہندوں خصوصاً چاروں سے اگر احتراز ہو تو بہتر ہے، کہ اُن کے یہاں طہارت و نجاست میں امتیاز نہیں اور نجس برتن کنویں میں ڈالنے کو برا نہیں جلتے،
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۲) مسئلہ ابرار حسین صاحب ۲۰/ محرم ۱۳۱۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک کنویں میں ایک ادپلا گر گیا، اُس کو نکالنا چاہا، مگر نکل نہ سکا بلکہ نیچے تہ میں بیٹھ گیا، اس صورت میں کیا حکم ہے، اور کنویں کا پانی ٹوٹنا ممکن ہے بینوا توجروا۔

عہ رد المحتار میں ہے فی الخانیہ لو وقعت البشاة و خرجت حیة تیغزخ عشر من دلوآ لتسکین القلب لا للتطہیر حتی لو لم یخرج و توضع اجازہ جیسے بکری پاک ہر جگہ اٹھتی بیٹھتی ہے، اسی طرح جو تاہر جگہ پہنچتا ہے جس طرح یہاں میں ڈول کا حکم ہے اسی طرح طائنت قلب کے لئے بیس ڈول نکالنے کا حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی عن ابو ثعلبہ شنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قدور المجوس قال القوها غسلوا و اطعموها۔ دوسری روایت میں انھیں سے ہے انہ قال یا رسول اللہ انا بارض اهل الکتاب فخطب فی قلوبہم و نشرہم فی انیتہم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لم تجدا و اغیرھا فارضوها بالماء۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب

اجواب۔ عین نجاست اگر کنویں میں گر جائے تو اس کو نکلنے کے بعد پانی نکالا جائے، اور اگر اس کا نکالنا مستعذر ہو، تو جیتک یہ گمان نہ ہو کہ گل مٹر کر مٹی ہو گئی ہوگی اُس وقت تک پانی پاک نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے:-

یترج کل مائٹھا بعد اخراجه الا اذا تعدد كخشبۃ او خرقة متنجسة۔ ردالمحتار میں ہے و اشار بقوله متنجسة الى انه لا بد من اخراج عين النجاسة كلحم مدينة وخنزير اراح قلت فلو تعدد ايضا ففي القهستاني عن الجواهر لو وقع عصفور فيها فعجزوا عن اخراجه فما دام فيها فنجسة فتترك مدة يعلم انه استحالة وصار حماة وقيل مدة ستة اشهر اه مگر ميگنی او پلا اگر گر جائے تو بوجہ ضرورت فقہار نے معافی کا حکم دیا ہے، کہ اس میں پانی نکلنے کی حاجت نہیں جیتک زیادہ نہ ہو۔ فتاویٰ ہندیہ میں ہے و بعد الابل والغنم اذا وقع في البئر لا يفسد ما لم يتكثر هكذا في فتاویٰ قاضی خاں در فی الجامع الصغیر الصحیح انه لا فرق بين الصحیح والمنكسر والرطب واليابس كذا في الخلاصة ولا فرق بين الروث والخثي والبعر هكذا في الهداية ولا فرق بين ابار الصر والغلوات كذا في التباين وهو الصحیح لان الضرورة قد تقع في الجملة في المصر ايضا كما في الحمامات والرباطات كذا في محيط السرخسی ہاں اگر چاہیں تو تطیب قلب کے لئے بین ڈول نکال دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۳) کنویں میں مینڈک گر اور پیٹ پھٹ گیا اور مر گیا یا خون نکل آیا مگر مر نہیں، اس صورت میں کتنا پانی نکالا جائے، اسی طرح چوہے، پھچھوندر اور کوتے کے گرنے سے کتنا پانی نکالا جائے۔

اجواب۔ مینڈک کے پھولنے یا پھٹنے سے پانی ناپاک نہ ہوگا، ہاں جبگی بڑے مینڈک جن میں خون ہوتا ہے، یہ چوہے کے حکم میں ہے، چوہا یا پھچھوندر کے مرنے سے بین سے تین ڈول تک نکالیں، اور پھچھولایا پھٹا ہو تو کل اور کوا گر گر گیا تو چالیس سے ساٹھ تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سہ اگر اوپلا زیادہ تھا تو کل پانی نکالا جائے، کنواں ٹوٹا نہیں تو اندازہ کر لیا جائے کہ میں کتنا پانی اوپلا کرنے کے وقت تھا۔ شہدائے نوزاد ڈول بزرگ ڈول اتنا نکال دیا جائے۔ اسکی ترکیب اور گزری۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ جس ڈول سے پانی نکالنا مقصود ہے اس کا مریج نکال لیا جائے، اور کنویں میں متنی دو رنگ پانی تھا اس کا مریج نکال کر حساب لگا لیا جائے کہ اس ڈول سے اتنا پانی کنویں میں تھا۔ قلیل و کثیر کا معیار فقہار نے کچھ نہیں مقرر فرمایا۔ اُسے مبتنی پر چھوڑ دیا۔ درمختار میں ہے القلیل المعفوع عنه ما يستقله الناظر والكثير بعكسه وعليه الاعتماد۔ امجدی۔ عہ نور الايضاح و مراتب الفلاح میں ہے وان مات فيها دجاجة او دهر او نحوها في الجنة ذلة تنتفخ لزوم نزع اربعين دلو۔ وان مات فيها فارت او نحوها كعصفور ولم تنتفخ لزوم نزع عشرين دلو۔ اور ظاہر ہے کہ جبگی بڑا مینڈک جسے میں چوہے کے برابر ہے اور کوا مرغی کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ (۳۴) از شہر اندور محلہ نیا پورہ مرسلہ ماسٹر عبدالغفار صاحب دوکاندار ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۴۵ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کنویں میں ایک کچھو امر گیا اور پھول گیا یا پھٹ گیا اور پانی میں
بدبو آنے لگی، لوگوں سے وضو نہیں کیا جاتا، اب یہ پانی پاک ہے یا نہیں اور اس سے وضو کرنا کیسا ہے اور جو لوگ
اس پانی سے وضو کرتے ہیں ان کی نماز کامل ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ کچھو پانی کا جانور ہے پانی میں پیدا ہوتا ہے اور پانی میں رہتا ہے ایسے جانور کے پانی میں مرجانیسے
پانی ناپاک نہیں ہوتا بلکہ گل سڑ جانے پر بھی پانی پاک رہتا ہے۔ لہذا جن لوگوں نے اس پانی سے وضو کیا ان کے وضو کو باطل
اور نماز کو فاسد و ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ البتہ اگر پانی میں بدبو آگئی ہے تو تنظیف و تطیب قلب کے لئے اتنا پانی نکلوا
دینا چاہئے کہ بدبو جاتی رہے، کیونکہ بدبو سے بچنا بہتر ہے، جس طرح لہسن، پیاز پاک ہے مگر بدبو کی وجہ سے کچے کا کھانا مکروہ
قرار پایا، بلکہ اگر پانی میں اتنی بدبو پیدا ہوگئی کہ وضو و غسل کے بعد بدن سے بدبو آنے لگی تو ایسی حالت میں وضو کر کے مسجد میں
جانا منع ہوگا، اگرچہ پانی ناپاک نہیں ہے وضو ہو جائے گا۔ اور اگر پھٹ کر اس کے اجزا پانی میں مل گئے تو اگرچہ پانی ناپاک
نہیں ہے مگر اس پانی کا پینا ناجائز ہے درمختار میں ہے ویحوزہ، نفع الحدیث بما ذکرہ ان مات فیہ غیار دہری کذبوس
وعقرب وبقی ومائی مولد کسمک و سرطان و ضفدع فاو تفتت فیہ نحو ضفدع جاز الوضوء بہ لا شرب
لحرمة لحمہ۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ کنویں سے پھٹا ہوا اگر گٹ نکلا تو کنویں کا تمام پانی
نکالا جائے گا یا نہیں، اور تمام پانی نکلنے کی صورت میں اگر اس طرح نکالا گیا کہ ایک روز دن بھر پانی کھینچا گیا مگر وقفہ
دیکر یہاں تک کہ نصف ڈول گدلا آنے لگا پھر دوسرے دن بھی ایسا ہوا۔ بہر حال اندازہ کے مطابق کنویں کا کل پانی نکل
گیا لیکن نیا پانی آتا رہا اور متواتر نہیں کھینچا گیا، ایسی حالت میں کنواں پاک ہوا یا نہیں۔

اجواب۔ اس صورت میں کل پانی نکلنے کا حکم ہے۔ اور جو کنواں ایسا ہے کہ اس کا کل پانی نکالا جاسکتا ہے
یعنی پانی کی آمد اتنی نہ ہو کہ جتنا نکالتے ہیں اتنا ہی آجاتا ہے اور کل پانی نکلنے میں کنواں کے پھٹنے اور گر جانے کا گمان بھی
نہ ہو تو وہاں کل نکلنے کے یہ معنی ہیں کہ اتنا نکل جائے کہ نصف ڈول نہ بھرے، لہذا اگر اتنا نکال لیا تھا تو پہلے دن پاک

ہو گیا اگرچہ وقفہ کے ساتھ نکالا ہو، اور اگر کچھ کمی رہ گئی تھی مثلاً ابھی نصف ڈول بھرتا تھا اور چالیس پچاس ڈول اور نکالے جاتے تو نہ بھرتا مگر نکالا نہیں تو دوسرے دن پھر سے کل پانی نکالنے کی ضرورت نہیں، بلکہ جتنے ڈول باقی رہ گئے تھے وہ نکال لیں کنوئیں پاک ہو جائے گا۔ اور اگر کنوئیں میں آمد زیادہ ہو یا شکستہ ہونے کا گمان ہو تو نجس ہونے کے وقت جتنا پانی کنوئیں میں موجود ہو نکال ڈالیں پاک ہو جائے گا، اس کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ لیجئے۔ در مختار میں ہے ینزع الماء الى حد

لا يملأ نصف الدلو يطهر الكل بتعداد لو نزع بعضه ثم زاد في الغد نزع قدر الباقي في الصحيح۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) ہنود کو نہلا کر کنوئیں میں گھسایا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔ اور بغیر نہلائے گھسا تو کتنا نکالنا چاہئے۔
اجواب۔ نہلا کر پاک کپڑا پہنا کر گھسایا تو احتیاطاً بیس ڈول اور اگر بے نہلائے گھسا اور معلوم ہے کہ پیشاب کیا ہے یا اپنا وہی کپڑا پہنے ہوئے ہے جسے پیشاب کر کے باندھے ہوا تھا۔ تو کل پانی نکالا جائے۔ اور کچھ معلوم نہ ہو تو ناپاکی کا حکم نہ دیں گے مگر احتیاطاً کل پانی نکالیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) جو مسلمان پابند صوم و صلوة ہوں وہ کنوئیں میں گھسے تو کتنا پانی نکالنا چاہئے وضوے ہوں، یا بے وضو۔ بیسوا تو جروا۔

اجواب۔ پاک ہے تو کچھ نہیں اور اگر بے وضو ہے اور بقدر ضرورت پانی کے اندر داخل ہوا تو پانی مستعمل بھی نہ ہوا۔ اور قدر ضرورت سے زیادہ اعضائے وضو پانی میں پڑے تو پانی مستعمل ہو گیا۔ بیس ڈول نکالنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸) جس مسلمان نے پیشاب کر کے ڈھیلے سے استنجار کیا، پانی سے نہیں، وہ کنوئیں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔
اجواب۔ صحیح یہ ہے کہ کل پانی نکالا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۹) جس مسلمان نے پانچا نہ پھر کر ڈھیلے سے استنجار کیا اور پانی سے نہیں، وہ کنوئیں میں گھسا تو کتنا پانی نکالنا چاہئے۔

اجواب۔ کل پانی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ تطیب قلب کیلئے۔ امجدی۔ حاشیہ عمدہ یہاں احتیاطاً کل پانی نکالنے، کلی حکم اسوجہ سے ہے کہ عادت ہے کہ پیشاب کر کے طہارت نہیں کرتے تو ان کے کپڑے اور بدن کے ناپاک ہونے کا احتمال قوی ہے۔ رد المحتار میں ہے ان الکافر اذا وقع فی البئر وھو حی نزع الماء لانه لا یجتلو من نجاسة حقیقۃ او حکمیۃ اقول لعل نزعھا للاحتیاط، تامل۔ امجدی۔ سہ رد المحتار میں ہے مذہب محمدانہ یسلبہ الطہوریۃ وھو الصحیح عند مشیخین فی نزع منہ عشرین لیصلو طہوراً۔ دوسرے بعد ہے، فی نزع ادنی ما در دہ الشرع و ذالک عشرین احتیاطاً عن البدائم۔ امجدی۔ سہ عینی ہے وان کانت علی بدنہ او ثوبہ نجاسة حقیقۃ او کان مستنجیاً بنحو جرد دون ماء تجس الماء کلہ۔ نیز شامی میں ہے المستنجی بالجر اذا دخل الماء

مسئلہ (۴۰) عورتوں کو لہنگا پہنکر جیسا ہنود کے یہاں پہنتے ہیں کنویں پر چڑھ کر پانی بھرنا چاہئے یا نہیں، یونہی تہبند باندھ کر بیٹھا تو جبردا۔

اجواب۔ کنویں سے پانی بھرنے میں کوئی حرج نہیں مگر مسلمان عورتوں کو لہنگا پہنتا، ناجائز ہے کہ ہنود سے مشابہت ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۱) محی الدین صاحب عرف نعل محمد ڈاکخانہ قصبہ منڈوا ضلع فچپور سہوہ ۲۵ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ

”ہمارے یہاں جتنے کنویں ہیں کسی میں احتیاط نہیں، پاک اور ناپاک گھڑے ڈالے جاتے ہیں، ہندو مسلمان سب بھرتے ہیں، اپنی حکومت نہیں کہ عوام کو نجس اور ناپاک گھڑے ڈالنے سے منع کیا جائے، اور نہ اپنے پاس اتنا سرمایہ کہ بذاتِ خاص کنواں تعمیر کرایا جائے۔ ایسی حالت مجبوری میں کیا کرنا چاہئے، کس امام کے مسئلہ پر عمل کرنا چاہئے اور اس مسئلہ کا مضمون کیا ہے۔“

اجواب۔ ناپاک گھڑے اگر کنویں میں ڈالے جلتے ہوں تو کنواں ناپاک ہو جائے گا، مگر جب تک ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو محض احتمال نجاست ہونا کافی نہیں۔ محض شبہہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اگر وہاں مسلمان کے خاص کنویں نہیں ہیں تو مساجد کے کنویں ضرور مسلمانوں کے ہوں گے، ان کو ہی نجاست سے محفوظ رکھا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۲) ازمار واڑ جنکشن مرسلہ غلام احمد صاحب قادری رضوی امام مسجد ۵ رجب ۱۳۵۶ھ

”کو کنویں میں گر گیا ہے اور کہیں کنویں کے دروں میں گھس گیا بہت تلاش کیا پتہ نہ لگا اب ہندو لوگ اس کنویں سے پانی پیتے ہیں، مسلمانوں نے بند کر رکھا ہے، اور یہی کنواں نزدیک ہے مسلمانوں کو بڑی تکلیف ہے، یہ کنواں کتنے روز بند رکھا جائے“

اجواب۔ اگر معلوم ہے کہ کو کنویں میں ہی رہ گیا، اس سے نہیں نکلا اور اس میں مر گیا تو جب غالب گمان ہو جائے کہ بڑا کر مٹی ہو گیا، اس وقت کنواں پاک ہوگا۔ ردالمحتار میں ہے لودقع عصفور فیہا فعجزوا عن اخراجه فمادام فیہا فنجسة

فتنرت

مسئلہ (۴۳) از خانقاہ سراجیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مقام مالیک گڈوں ضلع ناسک سہوہ عبدالرحمن۔

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ بحسبہ

ع۔ کبھی کبھی کنویں میں پختہ اینٹ کا ٹکڑا جو نجاست میں تھا، اور کلوخ کا پختہ ڈھیلا، یا نجاست میں پڑا ہوا لوہا، جو تپا

حاشیہ۔ حدیث من تشبه بقوم فهو منهم۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔ حاشیہ یعنی جس وقت جانور مٹ کر مٹی ہو جائے تو پورا پانی نکلنے سے پاک ہوگا۔ پانی نکلنے بغیر ہی پاک ہونا راد نہیں۔ دمرح بنج البیر فی بہار شریعت و نڈا ہوا المفہوم من ردالمحتار واللہ تعالیٰ اعلم

چیل اور گیند وغیرہ تھوڑا تھوڑا اگر کرتا ہے۔ زید کہتا ہے کہ مذکورہ چیزوں کا کنویں سے نکالنا ضروری نہیں کیونکہ پانی نکالتے نکالتے خود ہی دھل گئی۔ بکر کہتا ہے، پہلے مذکورہ چیزوں کو نکال لینا چاہئے، اگر اندر پڑی رہ گئی اور بقدر نجاست پانی نکال لیا گیا، تو پانی پاک نہ ہوگا بلکہ جوں کا توں رہے گا۔ جناب مفتی صاحب! آپ کی تحقیق میں کس کا کہنا صحیح ہے، کس کا غلط۔

۲۔ ایک بے نمازی بچہ دلی عورت جو ہوش و حواس سے تھی ڈوبنے کی غرض سے جان بوجھ کر کنویں میں گری، اور تین چار گھنٹے بعد وہ زندہ نکال لی گئی۔ اس حال میں کہ اس کے ہوش و حواس سب درست تھے۔ تو اس کنویں کا پانی پاک ہے یا نجس۔

اجواب۔ پہلے اس چیز کو کنویں سے نکالیں اس کے بعد پانی نکالیں، ہاں جو چیزیں خود نجس نہیں ہیں، بلکہ نجاست لگنے سے ہیں۔ اگر ان کا نکالنا دشوار ہے تو پانی نکالنے کے بعد طہارت کا حکم دیا جائے گا۔ درختار میں ہے۔ ینزع کل ماء ہا بعد اخراجہ الا اذا تعددت کخشبة ادخرقة متنجسة فینزع الماء الى حد لا یلا یملا نصف الدلو یطهر کل متبعا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ اگر اس کے کپڑے نجس تھے، یا بدن پر نجاست لگی تھی، یا پاخانہ پیشاب نکل گیا تو کل پانی نکال جائے۔ اور اگر کسی نجاست کا علم نہیں ہے تو میں ڈول نکالیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۴) مرسلہ حکیم ابو محمد عبد الرزاق صاحب امام مسجد ازموڑہ محلہ کرستان پاڑہ ۱۲، رجا دی الاخری

۱۳۴۱ھ

”اس وقت جو سوتی اور ادنی موزے رائج ہیں ان پر مسح جائز ہے یا نہیں، مسافر ہو یا مقیم“

اجواب۔ یہ موزے جو عموماً سوتی یا ادنی پہنے جاتے ہیں، ان پر مسح کافی نہیں، پاؤں دھونا لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۵) از کلکتہ زکریا اسٹریٹ ۲۷ مرسلہ مولوی احمد خاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۴۵ھ۔

”صاحب مذر کے لئے موزوں پر مسح کی مدت کتنی ہے۔ معذرتاً صبح کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا تو وہ بحالت آفتاب

ایک دن ایک رات، اور سفر میں تین دن تین رات مسح کر سکتا ہے یا نہیں، براہ کرم کسی قدر تفصیل فرمائی جائے۔

اجواب۔ معذرتاً کے لئے مسح موزہ میں وہی تمام احکام ہیں جو صبح کے لئے ہیں۔ اگر مقیم ہے تو ایک دن ایک رات

مدت مسح ہے۔ اور مسافر ہے تو تین دن تین راتیں۔ صبح کے وقت موزہ طہارت کاملہ پر پہنا اس کا وضو طلوع آفتاب سے

جاتا رہا۔ لہذا اس وقت سے یعنی طلوع آفتاب سے مدت مسح شمار ہوگی۔ اور دوسرے دن طلوع آفتاب پر بوجہ عذر وضو منقوض

ہوگا، مدت مسح بھی ختم ہو جائے گی، یعنی اب مسح نہیں کر سکتا، موزہ کا اتارنا لازم ہے (اور پاؤں دھونا فرض ہے)، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶) کیا فرماتے علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید جماع کی غرض سے اپنی بیوی کے پیچھے گیا تو معلوم ہوا کہ اس کی بیوی حائضہ ہے، تو زید نے اغلام کے لئے کہا، اس پر اسکی بیوی نے انکار کیا لیکن زید نے جبراً اپنی بیوی کے ساتھ اغلام کیا اور کہا اگر تو نے کسی سے کہا تو جان سے مار ڈالوں گا۔ اب وہ عورت اپنے گھر پر ہے اور اسی خون سے سسرال جانا نہیں چاہتی کہ مار نہ ڈالے، ایسی صورت میں شارع علیہ السلام کا کیا حکم ہے۔ بیسوا تو جبروا۔

اجواب۔ حالت حیض میں نان سے گھٹنوں تک کسی مقام سے استمتاع حرام ہے، نہ کہ دہلی فی الدبر کہ یہ اشد حرام، سید المفسرین حضرت عبدالنور بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں اُدھی الی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نساء کثر حَرَّضَتْكَ بِمَا لَوْ أَحْرَزْتَهُ الْوَالِدُ قَبْلَ وَاذْ بَدْرَاتِ الدَّبْرِ وَالْحَبِضَةُ بَحْجِي كَمَا مَقَامٌ اَوْ حَيْضٌ فِي جَمَاعٍ كَرْنِي سَبْحًا، رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَا مَلْعُونٌ مِّنْ اَتِي اِمْرَاةً فِي دَبْرِهَا مَلْعُونٌ هِيَ وَهِيَ اِذَا جَاءَتْ عَوْرَتَ سَبْحِي كَمَا مَقَامٌ فِي دَهْلِي كَرِي رَوَاةُ اِحْمَدُ وَابُو دَاوُدَ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ. اَوْ فَرَمَاتِي هِيَ اِنِ ابْنُ اللّٰهِ يَاتِي اِمْرَاةً فِي دَبْرِهَا لَا يَنْظُرُ اللّٰهُ اِلَيْهَا جَوَابًا كَرَمًا هِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی اِسْ كِي طَرَفِ نَفَرٍ رَحْمَتٌ نَهْ فَرَمَا يَكُنَا. رَوَاةُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ. اَوْ رَوَاةُ بَرَزِي اِبْنِ جَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهَا سَيُورُ هِيَ لَا يَنْظُرُ اللّٰهُ اِلَيْهَا اِنِ رَجُلٌ اَتَى رَجُلًا اَوْ اِمْرَاةً فِي الدَّبْرِ جَوْ شَخْصٍ مَرَدِيَا عَوْرَتِ كَمَا بَحْجِي كَمَا مَقَامٌ فِي دَهْلِي كَرِي اللّٰهُ تَعَالٰی اِسْ كِي طَرَفِ نَفَرٍ فَرَمَا يَكُنَا۔

عورت کو وہاں جانے میں جیکہ اپنی جان کا خوف ہے تو جب تک کافی اطمینان نہ کرے اور شوہر اس حرکت خبیثہ سے باز نہ آئے

اُس وقت تک اُس کے یہاں جانے سے اپنے کو روکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۷) مرسلہ مولوی غلام محی الدین الجیلانی علیہ السلام مدرس اہل مدرسہ جامع مسجد کرناں شریفین۔

عورت کے پیشاب کے مقام سے جو سفید رطوبت نکلتی ہے کیا وہ بھی پاک ہے، بہار شریعت میں رطوبت کو پاک لکھا ہے، سفید اور غیر سفید کی کوئی تفصیل نہیں۔

اجواب۔ فرج خارج کی رطوبت ناپاک نہیں ہے، عموماً یہ رطوبت سفید ہی ہوتی ہے ردالمحتار میں ہے واما رطوبة الفرج

یہ فرج خارج کی جو یا داخل کی دونوں کی رطوبت پاک ہے۔ ردالمحتار میں ہے ان رطوبة الفرج طاهرة عند الا، اسکے تحت ردالمحتار میں ہے ای لاخر
لما الخارج فرطوبة طاهرة بالاتفاق۔ نعم يدل على الاتفاق كونه حكمه خارج البدن فرطوبة كوطوبة الفم والالف والعرق الخارج
من البدن قول وقد صرح في اول الفصول في الترخانية ان رطوبة الولد عند الولادة طاهرة وكذا السمكة اذا خرجت من امها
وكذا البعوضة فلا يتنجس بها الثوب ولا الماء اذا وقعت فيه لكن يكره التوضي به للاختلاف وكذا الالفحة هو المختار (ص ۲۹ پر)

الخارج فظاهرة اتفاقا الخ وفي منهاج الامام النووي رطوبة الفرج ليست بنجسة في الاصح قال ابن حجر في شرحه
وهي ماء ابيض متروك بين المذی والعرق يخرج من باطن الفرج الذي لا يجب غسله مجلان ما يخرج مما يجب غسله
فانه ظاهر قطعاً ومن وراء باطن الفرج فانه نجس قطعاً لكل خارج من الباطن كالماء الخارج مع الولد او قبيله الخ
مسئله (۲۸) مسئوله حافظ علی احمد مدظل صاحب ازبیلی محلہ جمولی ۷ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کو مرض کی وجہ سے ہر وقت پیشاب
کا قطرہ آتا ہے، وہ کس طرح نماز پڑھے گا۔

اجواب۔ اگر یہ مرض حد عذر کو پہنچ گیا ہو، یعنی ایک وقت پورا ایسا گزر گیا کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز
ادانہ کر سکا، تو وہ معذور ہے، وقت میں ایک بار وضو کرے اور جتنی چاہے اُس وضو سے نماز پڑھتا رہے، اس قطرہ کے
آنے سے اُس کا وضو نہ جائے گا، بلکہ اس کا وضو خروج وقت سے ٹوٹے گا، پھر جب تک اندر وقت کے ایک بار بھی قطرہ آتا
رہے گا، وہ معذور ہی ہے اور اُس کے لئے معذور کے احکام، اور اگر پورا وقت گزر گیا اور قطرہ نہ آیا، تو اب معذور
نہ رہا۔ پھر اگر پاک کپڑے نماز ادا کر سکتا ہے، تو پاک سے ادا کرے۔ اور بغیر قدر مانع کے ادا نہیں کر سکتا ہے، تو اسی حالت میں
پڑھے جہاں تک تقییل نجاست ممکن ہو عمل میں لائے، اور جو ناممکن ہو معاف ہے لا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اور اگر شخص
روٹی وغیرہ رکھ کر قطرہ بقدر اذائیے فرض روک سکتا ہے، تو ایسا کرنا واجب ہے، بلکہ اگر رکوع سجدہ کرنے سے قطرہ آتے ہیں اور کھڑا

(بقیہ صفحہ ۲۸) یہ حکم اس وقت ہے کہ شرمگاہ کی رطوبت کے ساتھ کوئی نجاست نہ ہو مثلاً خون یا مذی یا منی۔ اسی میں اسی صفحہ پر ہے وهذا اذا لم یکن
معہ دم ولم یخالف رطوبة الفرج مذی او منی من الرجل والمرأة۔ یہی اسی میں ہے کہ اندرون شرمگاہ کی رطوبت اگر بدن یا کپڑے پر
لگ جائے تو دھو لیں تاکہ اختلاف علماء سے بچیں طحاوی علی المراقی میں ہے لا ینجس المائع وقوع ببيضة طرية من بطن دجاجة ولا وقوع
سحلة من بطن امها ولو كانت رطبة ما لم يعلم ان عليها قنراً لان رطوبة المستخرج ليست بنجسة۔ رہ گئی رحم کی رطوبت
تو اس کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ہے، مگر اسی ردالمحتار سے گزرا کہ پیدائش کے وقت بچے کے جسم پر جو رطوبت ہوگی وہ پاک ہے
اور یہی حکم بکری کے بچے اور انڈے کا بھی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ رحم کی رطوبت بھی پاک ہے۔ جد المتار میں اس کے تحت ہے، ظاہراً
ان رطوبة الرحم ایضا ظاہرہ مجلان ما تقدم من ابن حجر من ان الخارجة من وراء باطن الفرج نجس۔ علاوہ ازیں
قاضی خاں سے اسی میں ہے، قال فی مسئلة السحلة انها لا تفسد الماء علی قیاس قول ابی حنیفة، اسے نقل کر کے جد المتار کی منہ میں
فرمایا، فهذا النص منه ان عدم الافساد فبني علی طهارة تلك الرطوبة في نفسها لا لعدم الاتصال فانها قضية مجمع
عليها غير مختصة بقول الامام كما لا يخفى۔ ۱۰ امجدی

والشكر لله
فصل المعذور

یا بیٹھا ہے تو نہیں آتے، تو بیکے رکوع و سجدہ اشارہ کرے، درختار میں ہے یجب ردّ عذراہ او تقیلہ بقدر قدرتہ ولو بصلا تہ مؤمنا و بوردا لا یبقی ذاعذراہ

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید کو بوا سیر کا عارضہ ہے اور قریب قریب ہر وقت پانی بہتا رہتا ہے، تو کیا یہ کافی ہوگا کہ پاخانہ کے مقام پر کپڑا باندھ لیا جائے اور ہر وقت تازہ وضو کر کے نماز پڑھے، کتنے وقت تک یہ پانی جاری رہنے پر معذور کے حکم میں ہو سکتا ہے۔ اور معذور کی تعریف کیا ہے۔

اجواب۔ ہر وقت جب رطوبت خارج ہوتی رہتی ہے تو معذور ہے، ایک وقت میں جو وضو کیا اس وقت میں اس وضو سے جتنی نمازیں چاہے پڑھے، اس رطوبت کے خارج ہونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ معذور کی تعریف اور اسکے باقی احکام بہار شریعت حصہ دوم میں دیکھ لیجئے، جو آپ کے پاس غالباً موجود ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۰) از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۳۲۰ مرسلہ مولوی احمد خاں سلمہ یکم ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ۔

”ایسا شخص جسے کچھ روز تک تو تھوڑے تھوڑے عرصہ کے بعد حدث ہو جایا کرتا ہے اور کچھ دنوں اسکے خلاف، تو وہ صاحب عذر ہو گیا یا نہیں۔“

مسئلہ (۵۱) صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا رہتا ہے، یا جس وقت میں وضو کیا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد۔

اجواب۔ معذور ہونے کے لئے یہ ضرور ہے کہ نماز کا پورا ایک وقت اس حالت میں گذر گیا کہ طہارت کے ساتھ نماز فرض نہ پڑھ سکا۔ ایک وقت ایسا ہونے کے بعد وہ صاحب عذر ہوگا۔ اس کے بعد اگر وقت کے اندر ایک مرتبہ بھی وہ حدث ہو جایا کرے، تو صاحب عذر رہے گا، ہاں اگر پورا وقت نماز عذر سے خالی گذر گیا، صاحب عذر نہ رہا، اب پھر صاحب عذر اس وقت ہوگا کہ پہلی حالت پیدا ہو جائے، یعنی پورا وقت اس طرح گذرے کہ طہارت کے ساتھ فرض نماز ادا نہ کر سکے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ صاحب عذر کا وضو خروج وقت سے جاتا ہے، اس وقت کی نماز ادا کرنے سے نہیں جاتا جینک نماز کا وقت خارج نہ ہو جتنی نمازیں چاہے پڑھتا رہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲) مرسلہ اسمعیل صالح محمد صاحب از رانا داؤ ضلع کاٹھیا دار ۴ ذی الحجہ ۱۳۵۶ھ۔

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ دھوبی کو اگر ناپاک کپڑا دیا جائے تو پاک ہو کر آتا ہے یا نہیں، مولوی محمد حسین صاحب

یہ معلوم ہونا کہ یہ وہی ہیں، اس کے وہی طریقے ہیں، یا ان پر اثر نجاست موجود ہے یا اس وقت سے اب تک ہماری نگاہ کے سامنے ہیں، ورنہ کیا معلوم کہ وہی ہیں کہ اکثر کنکریاں پاؤں نگنے سے ادھر کی ادھر ہو جاتی ہیں، بچے وغیرہ ادھر سے ادھر ادھر سے ادھر پھینک دیا کرتے ہیں، جب انوروں کی ٹھوکروں سے ہٹ جایا کرتی ہیں۔ نیز اور بہت سے اسباب ہیں، جب تک وہ دونوں باتیں نہ ہوں کیونکہ معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ وہی ہیں اور جب ادھر نجاست معلوم ہے تو نجس ہے۔ عالمگیری میں ہے الحصى حکمہ حکم الارض اذا كان فيها واما اذا كان على وجه الارض لا تطهر كذا في المحيط وهكذا في منية المصلى۔ درختار میں ہے وتطهر بيبيها و ذهاب اثرها كلون و سرج لا جل صلاة عليها لا لتيمم بها و حكمه اجر مفروش و خص و شجر و كلاً قائم في الارض كذا في الارض في طهر بحفان و كذا في اكل ما كان ثابتاً فيها لا يخلو كذا في اكل ما كان بها فالمنفصل يغسل لا غير۔ رد المحتار میں ہے مثله الحصى اذا كان متداخلاً في الارض كما في المنية و في التاترقة اما اذا كان على وجه الارض لا يطهر اه۔ اور ندی کے کنارے ریتے کا میدان یا اور کوئی ریتے کی جگہ ہو، وہ زمین کے حکم میں ہے کہ سوکھ کر پاک ہے کہ ریتے مثل گرد کے ہے، اور گرد تابع زمین ہے، کنکری کے مثل نہیں۔ علامہ شامی اسی رد المحتار میں فرماتے ہیں والظاهر ان التراب لا يتقيد بلذالك واللازم تقيد الارض التي تطهر باليبس بما لا تراب عليها تأمّن۔ اور اگر ایسی جگہ نماز پڑھنی پڑے جہاں نجس کنکریاں ہوں تو کوئی کپڑا وغیرہ بچالیں یا ان ناپاک کنکریوں کو ہٹا دیں پھر نماز پڑھیں اس میں کیا دقت ہے۔ سڑکوں اور عام راستوں پر نجاست پڑتی رہتی ہے، تو ایسی جگہ کون نماز پڑھتا ہے۔ ہاں یہ بات ضرور ہے کہ اگر تھوڑا پانی برسا کہ کنکریاں نہ دھلیں تو ناپاک رہیں، پھر ان کی کچھ کپڑے وغیرہ کو لگے گی اور اس میں حرج ہے۔ لہذا علماء کرام نے راستہ کی کچھ کو معاف کھا ہے، اگر کپڑے پر لگ جائے، نجس نہ ہوگا۔ درختار میں ہے طين الشارع عفو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۴) مرسلہ ابرار احمد صاحب برق چشتی از مونگیر محلہ توپچانہ بازار یکم ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین مسئلہ ذیل میں کہ حالت جنابت میں جو پسینہ جسم سے نکلتا ہے، وہ پاک ہے یا ناپاک۔ اور بعض اوقات اس پسینے جو کپڑے تر ہو جاتے ہیں، وہ ناپاک ہو جاتے ہیں یا نہیں۔ ان کپڑوں سے نماز ہو سکتی ہے یا پاک کر نیکی ضرورت ہے۔ بیسوا توجروا۔

اجواب۔ جنب کا پسینہ پاک ہے۔ قادی عالمگیری میں ہے عرق کل شئی معتبر بسؤرہ کذا فی الہدایہ

عہ اور آدمی کا جو ٹھنڈا ہے اگرچہ وہ جنب ہو، ہدایہ میں ہے عرق کل شئی معتبر بسؤرہ لا نھما یتولدان من لحمہ وھکسہ

مگر جس جگہ نجاست لگی ہو وہاں پسینہ نکل کر اگر کپڑا تپو جگے تو اس نجاست کی وجہ سے کپڑا ناپاک ہو جگے گا۔ اور کپڑا ناپاک ہونا اس نجاست کی وجہ سے ہے، نہ پسینہ کی وجہ سے، اگر پسینہ کی جگہ پانی ہو تو نجاست بھی یہی حکم تھا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ گیاروئی دھکنے سے اور پلنگ کے باندھ اور دھیرنے سے پاک ہو جاتے ہیں۔

اجواب۔ روئی دھکنے سے پاک ہو جاتی ہے جیکہ جتنی نجاست تھی اتنی یا اس سے زیادہ دھکنے میں اڑ گئی ہو، ورنہ نہیں۔ ردالمحتار میں نہیں ہے وکن الذنن ومن عدا شرط کون النجس مقدار قلیلا یذهب بالندن والافلا یطہر۔ کنافی البزادیۃ۔ اور پلنگ کے باندھ پلنگ کے ادا دھیرنے سے پاک نہ ہوں گے، طہارت کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶) مسئلہ غایت اللہ صاحب از اسٹیشن کلاں بریلی ۳، جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جی ہوئی چربی میں کتنے نمٹنے ڈالا اور کھائی، اب اس کا کیا حکم ہے؟

اجواب۔ جہاں سے کھائی وہاں اس پاس سے نکال کر پھینک دیں باقی پاک ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۷) از بہیلواڑہ۔ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑیگراں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومعتیان شرح متین مندرجہ مسئلہ میں کہ سفید رنگ کا پرندہ جس کو بگلا کہتے ہیں، اس کی بیٹ پاک ہوتی ہے؟ یعنی پرند بگلا کا پیشاب پاخانہ نجس ہے یا نہیں اور اگر نجس ہے تو نجاست غلیظہ ہے یا خفیفہ۔

اجواب۔ بگلا کی بیٹ پاک ہے اس لئے کہ جو پرند ہوا میں اڑتی ہے اور حلال ہیں ان کی بیٹ پاک ہے۔ درمختار میں ہے وخروج ما یدرق فیہ فان ماکولا فظاہر والا فمخفف۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۸) از بہیلواڑہ میواڑ مرسلہ جناب مولوی محمد رمضان صاحب پیش امام مسجد چوڑیگراں۔

(بقیہ صفحہ ۳۲) فاخذنا احدہما حکمہ صاحبہ وسورا اذی وما یوکل لحمہ ظاہر لان المضطربہ اللعاب وقد تولد من لحم ظاہر ویبطل فی ہذا الجواب الجنب والجنائز والنفساء۔ نور الایضاح اور مرآۃ الفلاح میں ہے الاول سور ظاہر مطہر بالا تقاع من غیر کراہۃ فی استعمالہ وهو ما شرب منه آدمی لیس بفسخہ نجاستہ لما روی مسلم عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت کنت اشرب وانحائض فانا دلہما السببی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیضع فاد علی موضع فی۔ ولا فرق بین الکبیر والصغیر والمسلم والکافر والمجانس والجنب امجدی۔ علمہ ردالمحتار میں ہے تقوہر نحو سمن جامد من جوانب النجاستہ، واللہ تعالیٰ اعلم، امجدی۔ صہ ہمار شریعت میں ہے جو پرند ہوا میں اڑنے اڑتے ہیں۔ اور درمختار کی منقولہ بالا عبارت کا ترجمہ یہ ہے، جو پرند ہوا میں بیٹ کرتے ہیں، ردالمحتار میں اس کے تحت فرمایا حکماً وخصفاً جیسے کبوتر اور گوریا، اسکا مقتضی یہ ہے کہ بگلا کی بیٹ ضرور پاک ہے۔ غنیہ کی عبارت نے تو اسکو بالکل صاف کر دیا، کتھے ہیں دام آخرہ ما یوکل لحمہ من الطیور سوی الذجاجة والبط والاوز ونحوھا فظاہر کالحمام والعصفور ونحوھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے صحن کے قریب درخت ہے جس کی ٹہنیاں مسجد کے صحن پر چکی ہوئی ہیں اور وضو کرنے کی جگہ اور کنویں پر بھی ٹھک رہی ہیں، اس درخت پر بگے گھونسلے بنا کر پتے دیئے ہوئے ہیں، ہر وقت نمازیوں کے اوپر ان کے پانخانے پڑتے ہیں، احتمال ہے کہ کنویں میں بھی پڑتے ہوں گے، نماز پڑھتے ہوئے بھی اکثر ان کا پانخانہ نمازیوں کے ادا پڑ جائے، گزارش یہ ہے کہ کیا ان کے گھونسلوں کو بچوں سمیت پھینک دیا جائے یا یونہی نماز پڑھتے رہیں۔ مسئلہ (۵۹) اسی طرح سے کبوتر، کوا، چیل، فاختہ، مینا، طوطا وغیرہ کا کیا حکم ہے، بسینوا توجبروا جزا کہم اللہ خیر الجزاء۔

اجواب۔ بگلے کی بیٹ اگر چہ غب نہیں مگر گندگی ضرور ہے اور مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہئے، بگلے جب گھونسلے لگانے لگیں اس وقت گھونسلوں کو نوچ کر پھینک دیا جائے کہ پتے کرنے اور گندگی کی نوبت نہ آنے پائے۔ درختار میں ہے ولاہاس بریح عس خفاس و حمام لتنقیۃ۔ رد المحتار میں ہے جواب سوال حاصلہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقرروا الطیر علی مکاتہما فاذا زال

العش و مخالفة الامر فاجاب بانہ للتنقیۃ وھی مطلوبۃ فالحدیث مخصوص بغیر المسجد — واللہ تعالیٰ اعلم
اجواب۔ کبوتر، مینا، فاختہ کی بیٹ پاک ہے اور کوا، چیل کی نجاست خفیہ اور ان کے گھونسلے بھی پھینک دیئے جائیں۔
مسئلہ (۶۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دلائی صابون استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں، جو لوگ ولایت سے آئے ہیں، کہتے ہیں کہ وہاں جانور ذبح نہیں کئے جاتے، آیا ہر کسی کے کہنے پر اعتماد کیا جائے گا، یا کوئی متشرع آدمی بیان کرے۔

اجواب۔ نصاریٰ نے بہت زمانہ دراز سے موافق شرع جانور کو ذبح کرنا ترک کر دیا ہے۔ یہ لوگ بغیر تسمیہ ایسے ہی جانور کو چھکارا کر کھاتے ہیں۔ کتب فقہ میں مذکور ہے النصرائی لا ذبیحۃ لہ۔ اور یورپ میں ذبح شرعی نہ ہونے کی خبر بالکل متواتر ہے، ایسی خبر اثبات کے لئے گواہان عادل کی ضرورت نہیں کہ اس کے بیان کرنے والے دوچار شخص نہیں بلکہ سینکڑوں ہیں، لہذا وہ جانور مذبوح ہیں اور ان کی چربی بھی ناپاک ہے۔ اور اگر اس کا صابون بنایا گیا ہو، تو اس کا استعمال ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فی اللہ، ویطہر زیت تجسس بجعلہ صابونا۔ قال تحتہ العلامة الشامی۔ ثم ہذا المسئلۃ قد فرغوا علی قول محمد بالطہارۃ بالقلب العین الذی علیہ الفتویٰ واختارہ اکثر المشائخ خلا فالابی یوسف کما فی شرح المنیۃ والفقہ وغیرہما وعبادۃ المحببتی جعل الدھن الجبس فی صابون یعنی بطہارتہ لانہ تغیر والتغیر یطہر عند محمد ویفتی بہ اہ۔ وظاہرہ ان دھن المینۃ کذا لک لتعبیرہ بالجبس دون المتبیس الا ان یقال ہو خاص بالجبس لان العادۃ فی الصابون وضع الزیت دون بقیۃ الادھان تامل۔ ثم رایت فی شرح المنیۃ ما یؤید الاول حیث قال وعلیہ یتفرغ ما لوروق للنسان او کلب فی قدر الصابون فصا صابونا یکون ظاہرا لتبدل الحقیقۃ اہ اقول قد یمامنا یمتثل فی صدری ان فی الصابون لا یتغیر الحقیقۃ بل یکون فیہ انجماد تکلیف ینطبق علیہ فلما انتہیت الی ہذا المسئلۃ فی الامجدیۃ تحیرت کیف انفتی خلاف تصریح الشامی۔ ولكن لما تفكرت (ص ۳۴)

مسئلہ (۶۱) حاجی عبداللطیف ایوب صاحب از مقام دھوراجی ضلع کاٹھیا دار ۱۶ محرم ۱۳۳۵ھ۔
 ہر آدمی سے کئی آدمی طاقور ہوتے ہیں تو کمزور کا نچوڑا طاقور کے حق میں کب پاک سمجھا جائے اگر پانی کم کی نسبت ہو تو نچوڑا
 پانی میں پہلی بار کپڑا ڈالنے سے پانی نجس ہو جائے گا، ہاں اگر نچوڑا پانی تینوں مرتبہ جدید میں دھونے کے بارے میں ہو ٹھیک ہو سکتا ہے
 یہ صرف میری ناقص سمجھ ہے صحیح کیا ہے؟

الجواب - نجاست مرئیہ سے طہارت کے لئے ازالہ شرط ہے۔ اگر ایک بار میں زائل ہو جائے تو ایک ہی مرتبہ دھونے میں پاک
 ہو جائے گی۔ اور تین بار سے زیادہ کی ضرورت ہو تو زیادہ دھوئے۔ درختخار میں ہے یطہر محل نجاستہ مرئیۃ بقلعہا ای بزوال
 عینہا و اثرہا و بوجہ اذہا فوق ثلث فی الاصح۔ عالمگیری میں ہے وازالتہا ان کانت مرئیۃ بازالۃ عینہا و اثرہا ان کانت شیئا
 یزدول اثرہ و لا یعتبر فیہ العداد کذا فی المحيط۔ اور نجاست غیر مرئیہ سے علاوہ شی نچوڑنے کے قابل ہے تو تین بار دھوئے اور ہر بار
 نچوڑے، اور نچوڑنے کی حد یہ ہے کہ اگر پھر نچوڑے تو قطرہ نہ ٹپکے اور اس میں خود اس کی قوت کا اعتبار ہے۔ اور اگر دوسرا جو زیادہ قوی ہو
 اس کے نچوڑنے سے قطرہ ٹپکے گا تو قوی کے لئے پاک نہ ہوگا، اور اس کمزور کے لئے پاک ہوگا۔ درختخار میں ہے وقد رغسل وعصر
 فیما ینعصر مبالغیث لا یقطر ولو کان لویعصر غیرہ فطرطہر بالنسبۃ الیہ دون ذلك الغیر۔ درختخار میں ہے لان کل احد
 مکلف بقدرتہ ووسعہ ولا یكلف ان یطلب من ہوا قوی لیعصر ثوبہ شرح المنیۃ قال فی البحر خصوصاً علی قول ابی حنیفہ
 ان قدرۃ الغیر غیر معتبرۃ وعلیہ الفتویٰ۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جب وہ شخص صاحب سوسہ ہو ورنہ غلبہ ظن حاصل ہونے سے
 پاک ہو جائے گا۔ درختخار میں ہے و یطہر محل غیرہا بغلبۃ ظن غاسل لو مکلفا والا فمستعمل۔ نیز یہ حکم اس وقت ہے جب
 تھوڑے پانی میں دھویا ہو۔ اور اگر حوض کبیر میں دھویا ہو، یا بہت سا پانی اس پر بہایا یا بہتے پانی میں دھویا تو نچوڑنے کی شرط نہیں۔
 درختخار میں ہے اما لو غسل فی غدیر اصبت علیہ ماء کثیرا اجرى علیہ الماء طہر مطلقا بلا شرط عصر و تخفیف و
 تکرار غسل هو المختار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ حاشیہ ص ۳۲) رایت ان هذا الذی انفتی بہ فی الامجدیۃ تحقیقہ وقد اشار الی هذا العلامة الشامی بعد اسطر
 حیث قال: وقد یقال ان الدبس لیس فیہ انقلاب حقیقۃ لانہ عصیر جہر بالطحیم۔ اتول فکذا لک الصابون وقد حرج
 بل اللک فی جلد الممتار حیث قال اعلم انه لیس بین الزیت و بین الصابون الا الانفعاذ بضر بہ برشانات من ماء
 الغلی والنوا لکن المقام بعد غیر محرر فلیحذر۔ ثم اقول مبنی ذلک ان بانقلاب العین یكون النجس طاهراً و فی
 الصابون لا یكون انقلاب العین بل یكون انجساد الاجزاء بعضہا ببعض فکیف یحکم بطہارۃ النجس الذی وقع فیہ۔
 فیکون ما انفتی بہ فی الامجدیۃ صحیحاً (الطرح بل الممتار علی الشامی سنک للامام احمد رضا البریلوی قدس سرہ ج ۱ ص ۱۰۰)

مسئلہ (۶۲) از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب جادی الآخِرہ ۳۰ ستمبر ۱۹۰۷ء۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ قادی رضویہ جلد دوم ص ۱۶۱ میں ایک شخص کے پوچھنے بیل کے پیشاب
دگو برس بچنے کی دشواری کے جواب میں اعلیٰ حضرت قبلہ نے گوبر کو نجاست خفیہ فرمایا ہے تو گوبر سے نہ بچ سکنے کی حالت میں خفیہ میں
شمار کیا جاتا ہوگا ورنہ بہت سی کتابوں میں گوبر کو نجاست غلیظہ لکھا ہوا ہے۔

اجواب۔ گوبر اگر ماکول اللحم کا ہو تو اس کی نجاست غلیظہ و خفیہ میں اختلاف ہے، امام اعظم فرماتے ہیں غلیظہ ہے، اور صاحبین
کے قول میں نجاست خفیہ ہے بلکہ امام محمد نے آخر زمانہ میں فرمایا کہ پاک ہے اور اس مسئلہ میں تصحیحیں مختلف ہیں، کسی نے قول صاحبین
کو ترجیح دی اور کسی نے امام کا قول اختیار کیا۔ در مختار میں ہے *دنی الشر بنبلایة قولہما اظہر۔ ردالمحتار میں فرمایا ہے لکن*
فی النکت للعلامة قاسم ان قول الامام بالغلیظ رجحانہ فی المبسوط وغیرہ۔ اور چونکہ اس زمانہ میں نماز کا بہت کم خیال رہتا ہی
معمولی باتیں بھی چھوڑنے کے لئے عذر ہو جاتی ہیں خصوصاً جانور پانے والے گاڑی چلانے والے اس سے بدقت بچ سکے ہیں انکی ضرورت
کا لحاظ کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے نجاست خفیہ کا حکم دیا بلکہ مجبوری اور عذر صحیح کی صورت میں امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ کے قول اخیر پر بھی عمل کرنے کی اجازت دیدی۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۶۳) مرسلہ ضمیر الدین احمد صاحب ازالہ آباد محلہ دارالگنج ۲۰ جادی الآخِرہ ۱۹۰۷ء۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کتا کو کیوں نجس فرمایا گیا ہے۔

اجواب۔ کتا حرام ہے اور جس نے اسے پیدا کیا اسی نے اسکی حرمت کا حکم دیا، اسکی شان ہے *یَفْعَلُ مَا لَيْشَاءُ وَيَحْكُمُ*
مَا يُرِيدُ۔ اور اسکی حکمت معلوم کرنا چاہتے ہیں تو اس کے خصائل ذمیرہ دیکھئے۔ ہمیشہ اپنی جنس یعنی دوسرے کتوں کو دیکھکر
دوڑتا ہے اور حملہ کرنا چاہتا ہے۔ کتنی ہی زیادہ شہس کے کھلنے کے لئے ڈالی جائے مگر دوسرے کتے کو کبھی کھلنے نہ دے گا
عین نماز فجر کے وقت جب تمام جانور خدا کی یاد کرتے ہیں یہ سوتا ہے وغیر ذالک۔ ہمارے مذہب میں کتا نجس العین نہیں،
صرف اُس کا ثعبان نجس ہے اور اسکی نجاست اسکی سمیت وغیرہ کی وجہ سے ہے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۶۴) ہند و نجس ہے یا پاک ہے۔ بینوا توجبروا۔

اجواب۔ باعتبار عقیدہ ناپاک ہے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

عہ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ وَاللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی

پر پاک چیز کو ناپاک نہیں کہا سکتا پانی کے ناپاک ہونے کی تفصیل ہم نے بہار شریعت حصہ دوم کے ضمیمہ میں ذکر کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب - دلایتی رنگوں کے ناپاک ہونے کا کوئی ثبوت نہیں محض بعض لوگوں کا کہہ دینا کافی نہیں جب تک شرعی ثبوت نہ ہو۔ پھر اس رنگ میں ابتلا عام ہے۔ عورتیں عموماً اس رنگ سے رنگے ہوئے کپڑے پہنتی ہیں اور انہیں نمازیں پڑھتی ہیں، کبھی کپڑے کا ترچہ پانی وغیرہ میں پڑ جاتا ہے کبھی بھیگا ہاتھ کپڑے پر لگتا ہے پھر اسی ہاتھ کو پانی میں ڈالتی ہیں اور چیزیں چھوتی ہیں۔ اگر اس کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو نہ ان کی نماز ہو، نہ گھر کی چیزیں پاک رہیں، نہ کھانا اور پانی پاک رہے، سب ناپاک ہو جائیں۔ اسی طرح مرد بھی عامہ وغیرہ اس رنگ سے رنگا استعمال کرتے ہیں، اور وضو کرتے وقت بھیگا ہاتھ سر پر مسح کرتے عامہ سے لگاتے ہیں، پھر لوٹے کو چھوتے ہیں، اور دوسرے کپڑے کو ہاتھ لگاتے ہیں۔ اگر اس رنگ کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جائے تو بڑی مشکل ہوگی۔ ایسی دشواری کے موقع پر شرع مطہرے عموم بلوئی کا اعتبار کیا ہے۔ لہذا اس کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ اس مسئلہ کی کامل تحقیق اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ نے اپنے رسالہ "الأحلیٰ من الشکوٰۃ" میں فرمائی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب - زید کا قول بالکل غلط ہے اول تو وہ رنگ ناپاک ہی نہیں، اور ناپاک ہوتا بھی تو دھونے سے پاک ہو جاتا، وہ دھونے سے بھی نجس ہی رہے گا، اس کے کوئی معنی نہیں۔ درختار میں ہے بل یطہر ما صیغ او خضب بنجس بغسلہ ثلاثا والادنی غسلسہ الی ان یصفوا الماء۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب - ایسی حالت میں کہ جانور کے گرنے کا وقت معلوم نہ ہو کب سے نجاست کا حکم دیا جائے گا، دو قول ہیں:۔ ایک یہ کہ تین دن تک کی نمازیں لوٹانی جائیں۔ اور تین دن کے اندر جس چیز کو یہ پانی لگا ہے وہ ناپاک ہے۔ دو قول یہ ہے کہ جس وقت سے پھولا پشٹا ہوا جانور دیکھا گیا ہے وقت سے ناپاک قرار دیا جائے۔ اس قول دوم میں آسانی ہے، لہذا اسی پر عمل ہے۔ پس جو پانی سقایہ وغیرہ میں بھرا جا چکا ہے یا جو لوگ گھروں کے لئے لیگئے ہیں، یا غسل وضو کر چکے ہیں، ان کے جسم اور کپڑوں کے ناپاک ہونے کا حکم نہیں دیا جائے گا۔ درختار میں ہے دیکم بنجاستہا من وقت الوقوع ان علم والا فمذیوم ولیلة ان لم ینتفخ ولم یتفسخ وذلثلثہ ایام وبلیا لہما ان انتفخ او تفسخ استحساناً وقالہ من وقت العلم فلا یلزمہم شبئی قبلہ قیل وبہ یفتی۔

مسئلہ (۷۰) مرسلہ عبد الغفور صاحب دقراً نجباً من اشاعتہ الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۰۰ھ

"عام استعمالی جو تا کا کیا حکم ہے پاک ہے یا ناپاک۔"

اجواب - استعمالی جو تا میں اگر نجاست نہ لگی یا لگی مگر اس نے پاک کر لیا یا اس کے علم میں نجاست لگنا نہیں ہے تو ان صورتوں

میں پاک ہے اور اگر اس کے علم میں یہ ہے کہ نجاست لگی تھی اور پاک نہیں کیا تھا تو ناپاک ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۱) از بہار پور معماران مرحلہ محمد رضا ۸ صفر ۱۳۶۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے غسل خانہ میں پیشاب یا پاخانہ امام مسجد کو یا عام نمازیوں کو کرنا درست ہے یا نہیں۔ اور فرش غسل خانہ پر ٹوٹا رکھنا کیسا ہے، ٹوٹا گندہ ہو یا نہیں۔

اجواب۔ غسل خانہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، اور پاخانہ پھرنا بہت زیادہ بُرا۔ حدیث میں وارد ہوا لَا يَبُولُونَ أَحَدًا كَلْفِي

مُسْتَحَبَّهُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ أَوْ تَوَضَّأَ فِيهِ فَإِنَّ عَامَّةَ الْأَوْسَاطِ مِنْهُ كَوْنُ شَخْصٍ نَهَلْنِي كِي جگر پر پیشاب نہ کرے پھر وہاں غسل کرے اس

سے اکثر دوسرے پیدا ہوتے ہیں۔ — دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا اتقوا عن الملاعن الثلاثة البراز في الموارد وقارعة الطريق

والظل تین چیزیں جو لعنت کی سبب ہیں ان سے بچو، گھاٹ پر پاخانہ پھرنا اور بیچ راستہ میں اور سائے میں جہاں لوگ ٹھٹھے بیٹھے ہیں۔ وجہ

مانعت و لعنت ان جگہوں میں پاخانہ پھرنے کی یہ ہے کہ لوگوں کے لئے یہ تکلیف دینا اور سبب ہے اور ظاہر ہے کہ غسل خانہ میں پاخانہ

پھرنے سے مصلیوں کو کس قدر ایذا پہنچے گی۔ اس حدیث کے تحت مرقات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا: قوله الملاعن الخ اسی مجالب

اللعن لان احصاها يلعنهم المار لعلهم القبيح اولانهم افسدوا على الناس منفعتهم فكان ظلما وكل ظلم ملعون

اگر غسل خانہ کا فرش پاک ہے تو اس پر ٹوٹا رکھ سکتے ہیں، ورنہ نہیں۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۲) ٹاٹ پر پچنے میں پیشاب کر دیا اس کو خوب طرح سے تین مرتبہ پانی بہا کر دھو دیا گیا، وہ پاک ہو گیا؟

اجواب۔ ٹاٹ اگر پتلا ہے جو نچوڑنے کے قابل ہے تو تین بار دھونے اور اچھی طرح نچوڑنے سے پاک ہو جائے گا۔ اور اگر موٹا

ہے کہ نچوڑنے کے قابل نہیں تو دھو کر اُسے لٹکا دے کہ کل پانی ٹپک جائے۔ جب پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے، پھر دھو کر لٹکا دیں، اسی طرح

تین مرتبہ کرنے سے پاک ہو جائے گا (شنیع اوبالمدی ج ۱ ص ۱۷۲ ر ۱۷۲ کی نمازی کتاب میں بھی لکھی ہے)۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۳) مرحلہ منشی عبدالرزاق خان صاحب حیرت از بہی پھتری سورنگ محلہ دڈا کھانہ ۷۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فقہائے شرع متین اس صورت میں کہ ہمیشہ زید کی یہ عادت رہی ہے کہ بلا کسی مرض کے تین یا پانچ

یا سات ڈھیلوں سے استنجاء خشک کر لیتا ہے اور استبرار بھی کرتا ہے مگر جب پانی سے استنجاء کرتا ہے تو ضرور پیشاب کے دو چار قطرے آہی جاتے

ہیں پھر مٹی کے بعد پانی سے استنجاء کرے تب بھی دو چار قطرے آجاتے ہیں ہاں اگر پانی سے استنجاء اور متصلا مٹی یا کپڑے سے استبرار کیا تو مطلقاً

قطرے آنا بند ہو جاتے ہیں، تو کیا ایسی صورت میں زید پہلے پانی سے اور بعد میں مٹی سے طہارت حاصل کر سکتا ہے، اور صحیح بین المار والجمہر کی

فضیلت پاکتا ہے اور بلا کراہت اسکی امامت درست ہو سکتی ہے۔ بینوا توجسروا بالثواب۔

اجواب۔ ڈھیلے استنجار سنت ہے اور ڈھیلے کے بعد پانی سے طہارت کرنا افضل ہے جیکہ مخرج سے نجاست ایک درم سے زیادہ تجاوز نہ کر گئی ہو، ورنہ دھونا واجب ہے اور جب زید کی حالت یہ ہے کہ اگرچہ استنجار واجب ہے، پھر بھی پانی کے بعد قطرے آجاتے ہیں تو پانی سے طہارت کا اس کے لئے کوئی محصل نہ رہا اور اسکے لئے اس تکلیف کی کچھ حاجت نہیں کہ ڈھیلے سے پھر پانی سے طہارت کرے، پھر ڈھیلے لے، اور جب یہ عذر موجود ہے تو اس سے افضلیت کا مطالبہ بھی نہیں، ہاں اگر نجاست علاوہ مخرج درم سے زائد پھیلی ہوئی ہے تو اس وقت ضرور پانی سے دھوئے کہ ڈھیلے سے طہارت نہ ہوگی، اور دھونے کے بعد ڈھیلے وغیرہ سے قطرات سکھالے۔ درغٹار میں ہے والغسل بالماء بعدا ای الحجرت لا کشف عورتہ عند احد سنۃ ویجب ای یفرض غسلہ ان جاوز المخرج نجس مانع ویعتبر العقد المانع لصلاۃ فیما دراء موضع الاستنجاء ام ملقطا۔ اور اسکی امامت میں کوئی کراہت نہیں کہ کراہت ترک سنت سے ہوتی ہے اور پانی لینا صرف افضل ہے، نہ کہ سنت اور یہ مستحب بھی بیرون نماز ہے، نہ کہ داخل نماز اور اس کا ترک مع العذر ہے، نہ کہ بلا عذر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۴) مسئلہ جعفر احمد بنگالی طالب علم مدرسہ مظہر اسلام مسجد نبی جی بریلی شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید یعنی پیش امام شرم کے مارے راستے میں پیشاب نہیں کرتے ہیں لہذا غلٹی میں پیشاب کرتے ہیں بعد کو پانی بہا دیتے ہیں۔ آیا زید کے لئے یہ فعل شرعاً جائز ہے یا نہیں، جواب سے مشکور فرمائیں۔

اجواب۔ غلٹی نہ میں پیشاب کرنا مکروہ ہے، حدیث میں اسکی ممانعت آئی اور اسکی وجہ سے نہانے والوں کو دوسو سو پیدا ہوتا ہے۔ حدیث میں ارشاد فرمایا لا یبولن احدکم فی مستعملہ ثم یغتسل فیہ اویتوضأ فیہ فان عامۃ الوسواس منہ

مسئلہ (۷۵) مسئلہ حضرت مولانا مولوی سید محمد میاں صاحب ازناہرہ مطہرہ ۲۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بدن میں قدر مانع بلکہ اس سے زائد نجاست حقیقہ لگی ہے اور دھونے سے مرض بڑھنے کا اندیشہ ہے تو نماز کیسے پڑھے، اس کا کوئی جزئیہ نظر میں ہو تو لکھا جائے، اور آیا تیمم غسل نجاست حقیقہ کا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں بینوا توجسروا۔

اجواب۔ اگر پانی سے دھونا مضر ہو، مگر اور چیز سے اس کا ازالہ مضر نہ ہو، مثلاً دوا کا جو شانہ یا سرکہ یا کوئی عرق تو اس سے ازالہ کر لیا جائے، کہ نجاست حقیقہ کی طہارت کے لئے پانی ہونا ضروری نہیں، بلکہ ازالہ درکار ہے، چاہے وہ کسی منزل سے ہو اور یہ بھی نہ ہو سکے کہ مرض بڑھنے کا ظن غالب ہے، اگرچہ پانی کے سوا کسی اور شئی سے زائل کرے تو مجبوری اور عفو ہے، یہاں تک کہ ادروں کے سامنے

سڑکھونا بھی عفو کے لئے عذر ہے۔ عالمگیری میں ہے تطہیر النجاسة من بدن المصلی و ثوبه و المكان الذي یصلی علیہ واجب
هنا اذا كانت النجاسة قد تراء ما لعا و امکن ان التها من غیر ارتکاب ما هو اشد حتی لو لم یتمکن من اذاتها الا بابداء عورتہ
للناس یصلی معها لو ابداءها للانزاله فسق هکذا فی البحر۔ تیم صرف نجاست حکمہ کا مزیل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کِتَابُ الصَّلَاةِ

مسئلہ (۷۶) منوٰلہ جناب عبدالعزیز صاحب از ٹانڈہ ضلع فیض آباد ۲۸ رجب ۱۳۳۲ھ۔

ایک مسلمان عمدتاً نماز قضا کرتا ہے، اور باقی افعال بہت اچھے ہیں، یعنی جھوٹ بولنا، غیبت کرنا، زنا کرنا، اور بُرے کاموں سے
پرہیز کرتا ہے، تو اب یہ شخص اسلام سے خارج ہو آیا نہیں، بسینوا توجسروا۔

اجواب۔ جو شخص قصداً ترک نماز کرے، وہ بعض صحابہ و ائمہ کے نزدیک کافر ہے، اور بعض احادیث کے ظاہر سے ہی مستفاد
اور اصح یہ ہے کہ کافر نہیں، مگر فاسق فاجر مرتکب اشد کبیرہ مستحق نار و غضب جبار ہے، تاکہ صلوٰۃ کے بارے میں بکثرت آیات و احادیث
میں نہایت شدید وعیدیں وارد ہیں، وہ فوراً توبہ کرے، اور نماز کی پابندی اپنے اوپر لازم کرے، اور جلد سے جلد فوت شدہ نمازیں قضا
کرے، کہ موت کا وقت معلوم نہیں، اور روز قیامت سب سے پہلے اسی کا حساب دینا ہوگا، حدیث میں فرمایا اذل ما یحاسب به العبد
یوم القیلة الصلوٰۃ۔ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ایسے کو تنبیہ کریں، اور نمازی بنانے کی کوشش کریں، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۷) منوٰلہ عبدالحمید طالب علم مدرسہ منظر اسلام ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۳۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص نماز نہ پڑھے باوجودیکہ اس سے نہایت عاجزی و انکساری سے کہا جائے اور
اس پر بھی نہ پڑھے، اسکے واسطے شرعاً شریف کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جو ایک وقت کی نماز قصداً ترک کرے وہ فاسق گنہگار مستحق عذاب نار و غضب جبار ہے، نہ کہ وہ جو بالکل پڑھتا
ہی نہ ہو، شرعی جو سزا اسکے لئے ہے، وہ یہاں کون دے، اسکی سزا قید ہے، یہاں تک کہ سچی توبہ کرے یا قید ہی میں مر جائے، اور امام شافعی
و امام مالک و امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ فرماتے ہیں کہ جو ایک وقت کی بھی چھوڑے قتل کر دیا جائے۔ درمختار میں ہے :-

و تارکھا عمدتاً مجانةً فاسق یحبس حتی یصلی و قیل یضرب حتی یشیر منه اللہ و عند الشافعی یقتل بصلوٰۃ
و لحدیث

رد المحتار میں ہے دکن عند مالک و احمد۔ اب مسلمان اتنا تو کر سکتے ہیں کہ اُس سے میل جول ترک کر دیں، نہ اپنے پاس اُسے بیٹھے دیں نہ اُس کے پاس خود بیٹھیں، جب عاجزی سے کہنے پر وہ توجہ نہیں کرتا تو جہاننگ سختی برت سکتے ہوں بریں تا وقتیکہ توبہ نہ کرے، اُس کے ساتھ یہی معاملہ جاری رکھیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۷۸) مسؤلہ عبد الرحمن از شہر کہنہ ۲۰ جادی الاولیٰ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورج نکل آیا تھا مگر دھوپ اچھی طرح سے نہیں پھیلی تھی، زید مسجد میں بیٹھا ہوا کچھ وظیفہ پڑھ رہا تھا کہ لتے میں دو لڑکے نو عمر جنگی عمر تھینا ایک کی ۱۴ سال دوسرے کی ۱۸ سال ہوگی، انھوں نے سقایہ سے پانی لیکر وضو کرنا شروع کیا اور قہقہہ مارتے جاتے تھے، اور یہ کہتے جاتے تھے کہ ایک جوڑے پڑھا تو مگر اُسکی آواز ملی نہ دوسرے کی خیر تیسرے کی کچھ ملتی تھی مگر بہار تمھارا گلا خوب ملا، تو میں نے جھلک اُن سے کہا کہ تمھارے اوپر افسوس کرتا ہوں کہ وہ منبر حسب پر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کیا جائے اُس پر لوگ جا کر بیٹھے ہیں بے وضو، اور نماز تک نہیں پڑھتے ہیں اور پہکیاں اڑاتے ہیں، گلامانے اور آواز لانے کی تاکید کر رہے ہو، کیا تم کو نماز کی ہدایت نہیں ہے، تم کو شرم نہیں آتی کہ اب قضا نماز پڑھنے آئے ہو کبھی پڑھی نہ پڑھی۔ اور میلاد شریف پڑھنے کے لئے منبر پر جا بیٹھے ہو، ان سے یہ الفاظ اس لئے کہے گئے تاکہ ان کو شرم معلوم ہو اور یہ نماز کے پابند ہو جائیں۔ اگر یہ میرا اعتراض شرع کے خلاف ہے اور جو حکم ہو اس سے زید توبہ کرنے کے لئے تیار ہے، انھوں نے یہ بھی کہا کہ ہم جو چاہیں وہ کریں زید نے یہ کہا کہ میں دس پانچ تیرے کہہ چکا ہوں کہ تم صبح کی نماز قضا پڑھتے ہو اور تمھارے والد نے بھی یہ کہا کہ تم اٹھنے اٹھتے ہو، اور اب تم کو کیا غرض یہ بھی میں نے کہا تھا کہ بہت سے لوگ ایسے ہیں جو سو دیتے ہیں اور جو اکیلے ہیں اور شراب پیتے ہیں اور زنا بھی کرتے ہیں، ان میں اور ہنود میں کیا فرق ہے، ایسے آدمیوں کی ہم کو کیا ضرورت ہے، جو ہم دعا مانگیں اور کہتے یہ ہیں کہ ہم سنی ہیں۔ بسینوا تو جسروا

اجواب۔ بلا عذر شرعی ایک وقت کی بھی نماز قضا کر دینا سخت کبیرہ گناہ ہے، اور تارک نماز شرعاً مستحق سزا ہے، اور فاسق و فاجر ہے، ایسے کو منبر کو بیٹھانا حرام، اس سے میلاد پڑھوانا گناہ، اور سننا ناجائز۔ مجلس خیر اُس سے پڑھوائیں جو فاسق و فاجر نہ ہو۔ اگر نئے معلوم ہے کہ دیر کر کے سونے سے صبح کی نماز قضا ہو جائے گی، تو جلد سو رہے بلا وجہ دیر تک نہ جاگے۔ اور مسجد میں قہقہہ لگانا اور فضول باتیں کرنا بھی ناجائز ہے، زید نے جو انھیں نماز کی ہدایت کی بہت اچھا کیا امر بالمعروف واجب ہے قال اللہ تعالیٰ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔ گناہ کرنے سے آدمی کا فر نہیں ہوتا نہ سنی ہونے سے خارج ہوتا ہے، مگر بے نماز مسلمان گویا تصویر بے جان ہے، ایسے کے لئے

۷۸ سو دینے والا جو اکیلے ہے اور شراب پینے والا زنا کرنے والا بدترین فاسق فاجر ہے مگر کا فر نہیں۔ جس نے یہ کہا ان میں اور ہنود میں کیا فرق ہے وہ توبہ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

دعا جائز ہے، خصوصاً یہ دعا کہ خدا انہیں ہدایت دے اور عمل خیر کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ لڑکے اور لڑکی پر کس عمر میں روزہ نماز فرض ہوتی ہے۔

اجواب۔ روزہ نماز فرض اُس وقت ہوں گے جب یہ بالغ ہو جائیں، اگلے کے لئے عمر کی تحدید نہیں بلکہ فرضیت میں بلوغ کا اعتبار ہے، لڑکی کم از کم نو سال میں بالغ ہو سکتی ہے اور لڑکا کم از کم بارہ سال میں، اور دونوں کی اکثریت بلوغ پندرہ سال ہے، یہ حکم فرضیت کا ہے، اور نماز پڑھنے کا حکم انہیں اس وقت سے کیا جائے جب سات سال کی عمر ہو جائے، حدیث میں فرمایا **مُرُوا صِبْيَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغُوا سَبْعَ سِنِينَ وَاحْتَسِرُوا هُمْ عَلَيْهَا إِذَا بَلَغُوا عَشَرَ سِنِينَ** یعنی سات برس کے ہو جائیں تو انہیں نماز کا حکم دو، اور دس برس کے ہو جائیں تو مار کر پڑھو اور روزہ کے متعلق ان کے جسم و جثہ کا لحاظ کر کے جب وہ اس حد کو پہنچ جائیں کہ روزہ کی طاقت انہیں آجائے تو روزہ رکھو ان شروع کر دیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۰) مرسلہ غلام محی الدین صاحب تبرپالی مارواڑ و نیاز محمد ٹوپی ساز پالی مارواڑ زیر جامع مسجد مہر آبادی الافی علماء دین و مفتیان شرع متین اس حدیث کے متعلق کیا فرماتے ہیں، آیا یہ حدیث صحیح ہے اور سند کے ساتھ ہے یا ضعیف ہے۔ یا اس حدیث کی کوئی اصل ہی نہیں، حدیث یہ ہے :-

”روی ان النبی جلس یوما مع اصحابہ فجاء شاب من العرب الی باب المسجد وھو سکی فقال ما ینبیک یا شابت فقال یرسول اللہ مات ابی و لیس لہ کفن و لا غاسل فامر النبی ابا بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنھما فذھب الی المیت فقرأ یا اے مثل الخنزیر الاسود فرجعا الی النبی علیہ السلام فقال رأینا ھذا مثل الخنزیر الاسود یرسول اللہ فقام الی الجنائزۃ فذاع فصار المیت علی صورۃ الادی و صلی علیہ الصلوٰۃ و ارادوا الدفن فقرأوا کالخنزیر الاسود فقال یا شابت اسی عمل کان یعمل البوک فی الدنیا فقال کان تارک الصلوٰۃ فقال یا اصحابی انظر و احال من ترک الصلوٰۃ بیعتہ اللہ یوم العقیمة مثل الخنزیر الاسود نعوذ باللہ تعالیٰ منھا۔ (ترجمہ) روایت ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک روز اپنے اصحاب کو سیکر بیٹھے تھے کہ ایک جوان عرب روتا ہوا دروازہ مسجد پر آیا، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے جوان تو کیوں روتا ہے، اس نے کہا میرے والد نے وفات پائی اور ان کو کفن اور غسل دینے والا کوئی نہیں ہے

حضرت رسول مقبول نے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حکم دیا، پس یہ دونوں مُرُفے کے پاس گئے، اور کیا دیکھتے ہیں، وہ مثل کلمے سُور کے ہے، پس دونوں حضرت کے پاس لوٹ آئے، اور کہا کہ نہیں دیکھا ہم نے اسکو مگر مثل کلمے سُور کے، یا رسول اللہ۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جنازہ کے پاس کھڑے ہو کر دعا مانگی، پس وہ مُردہ اصل صورت پر ہو گیا۔ پھر حضرت نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی۔ لوگوں نے اس کو دفن کرنا چاہا، اتنے میں پھر وہ کلمے سُور کی طرح دکھائی دینے لگا۔ تب حضرت نے فرمایا کہ اے جو ان تیرا باپ دنیا میں کیا کام کرتا تھا۔ جو ان نے کہا بے نمازی تھا۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے میرے اصحاب دیکھو حال بے نمازی کا، اُٹھائے گا اللہ اسکو قیامت کے دن کلمے سُور کی طرح، بجا الہ سبحۃ الانوار۔ یہ حدیث ایک داعظ صاحب پیر جی نے بیان کیا، اس پر ایک شخص نے کہا، کہ میرا عقیدہ ہے کہ حضور آقا دُمُوئی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس کے لئے بھی دعا فرمائیں اس کا بیڑا پار ہے، ایسا نہیں ہو سکتا کہ حضور کے دعا کرنے سے ذرا سی دیر کے لئے وہ اصل صورت پر ہو پھر ویسی ہی اسکی شکل ہو جائے۔ علاوہ اس کے جس جنازہ کی نماز آقا دُمُوئی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھا دیں اور وہ بد بخت ہی رہے، ایسا نہیں ہو سکتا۔ اس کے متعلق بالکل دلائل کے ساتھ جواب عطا فرمائیں۔ چونکہ ایسے لوگ وعظ کہہ کہہ کر لوگوں کو بد عقیدہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم دے۔ آمین، ثم آمین

اجواب - ذرۃ النامین میں یہ روایت بجز الانوار کے حوالہ سے لکھی ہے، بجز الانوار نہ یہاں ہے نہ اس کے متعلق مجھے یہ علم ہے کہ وہ کس مرتبہ کی کتاب ہے، کہ آیا اس میں صحیح روایات ہی کو لکھا ہے یا ہر رطب دیا بس کو بلا امتیاز جمع کر دیا ہے۔ بہر حال یہ روایت نہ تو صحیح ہے نہ اس میں ہے، نہ اور کسی کتاب میں میری نظر سے گزری ہے۔ روایت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مقدر کا واقعہ بتایا گیا اگرچہ تصریح نہیں ہے گہما لفاظ سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ مدینہ طیبہ کا واقعہ ہے، اور ظاہر یہ بھی ہے کہ وہ شخص صحابی ہو گا۔ پھر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ صحابی ہو کر کیسے تارک الصلوٰۃ ہو گا، جبکہ منافقین بھی اس زمانہ کے نماز پڑھا کرتے تھے بلکہ جماعت میں بھی حاضر ہوا کرتے تھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں لقد رأیتنا وما يتخلف عن الصلوٰۃ الا منافق قد علمه نفاقه او مریض ان كان المریض میثی بین رجلین حتی یاتی الصلوٰۃ۔ میں نے دیکھا یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں کہ نماز سے پیچھے نہ رہ جاتا مگر وہ منافق جس کا نفاق معلوم تھا یا بیمار اور مریض جو دو شخصوں کے درمیان چل کر نماز کو آتا۔ لہذا کسی صحابی کی نسبت تارک صلوٰۃ ہونے کا وہم نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً جبکہ تمام اہلسنت اس بات پر متفق ہیں کہ الصحابہ کلہم عدول وثقات سب صحابہ عادل وثقہ ہیں۔ اور ترک نماز گناہ کبیرہ ہے اور گناہ کبیرہ کے ارتکاب سے عدالت

جاتی رہتی ہے اگر کسی صحابی یا صحابیہ سے کوئی کبیرہ ہوا بھی ہے تو انہوں نے توبہ کر لی ہے، جیسا کہ حضرت باعز الہمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کے لئے حضور نے ارشاد فرمایا کہ جنت کی نہروں میں غوطے لگا رہے۔ اور عورت خاندیہ کے متعلق ارشاد فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی کہ اگر تمام مدینہ والوں پر تقسیم کیا جائے تو سب کے لئے وسیع ہو جائے۔ یا عورت مخزومیہ کی نسبت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حسنہ توبہ تھا اسکی توبہ اچھی ہوئی۔ پھر بڑی بات اس روایت میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دعا سے اسکی صورت ٹھیک ہو گئی مگر نماز جنازہ کے بعد جب دفن کا ارادہ کیا تو پھر خنزیر کی شکل ہو گئی۔ اگر حضور کی دعا مقبول ہوئی اور اسکی حالت اچھی ہو گئی، پھر نماز کے بعد وہی حالت پیدا ہو گئی، اس کے کوئی معنی نہیں، کیونکہ نماز جنازہ میں سب کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے۔ چاہے تویہ کہ بعد نماز جنازہ اور بہتر حالت ہوتی نہ کہ صورت جو مسخ ہو گئی تھی اور دعا سے یہ عذاب مسخ اٹھایا گیا، پھر اسی عذاب میں مبتلا کر دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ جس بندے سے عذاب اٹھائے اسکو پھر اسی عذاب میں مبتلا نہیں کرتا۔

باجملہ اگر یہ روایت سند سے مروی ہوتی تو سند دیکھ کر حکم لگایا جاتا کہ کیسی ہے، مگر اصول مذہب کے بظاہر خلاف ہے لہذا قابل اعتبار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۸۱) از دھوراجی کاٹھیا دارمرسلہ احمد عبدالشکور مرسلہ عبدالغفار ۱۶ شوال ۱۳۶۰ھ۔
 "حدیث اربعین نمبر ۱۳ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ بشئٍ ؕ فکانما
 ذنی بامہ الف مرارۃ۔ حدیث نمبر ۱۳ قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ
 بلقمۃ واحداۃ من طعام او شرابۃ من ماء فکانما ہدم الکعبۃ بیدالۃ الف مرارۃ۔ حدیث نمبر ۱۳ قال
 النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من اعان تارک الصلوٰۃ لوبکلمۃ واحداۃ فکانما قتل الانبیاء جمیعاً
 اولہم ادم علیہ السلام و اخرہم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔"

عرض یہ ہے کہ یہ حدیثیں صحیح ہیں یا غلط، اگر صحیح ہیں تو اس کا کیا مطلب ہے، یہ اکثر مسجدوں میں چھپو کر لگاتے ہیں اسپر عمل کرنا چاہئے یا نہیں۔ صاف وضاحت کے ساتھ جواب تحریر فرمائیں۔

اجواب - یہ احادیث جو سوال میں مذکور ہیں، کتب صحاح ادران کے علاوہ بھی دیگر کتب متداولہ میں میری نظر سے نہیں گذریں، معلوم نہیں یہ اربعین کس کی ہے اور اس کتاب والے نے ان حدیثوں کو کس کتاب سے نقل کیا ہے، بظاہر ان پر وضع کے آثار نمایاں معلوم ہوتے ہیں، مگر تحقیق کے ساتھ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہ موضوع حدیثیں ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۲) مرسلہ حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۵ رجب ۱۳۳۵ھ۔

”مدینہ طیبہ کے سفر میں بعض وقت مجبوری قافلہ نہ ٹھہرنے کی وجہ سے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء ملا کر پڑھنا جائز ہے یہ صرف مدینہ طیبہ کے لئے یا کہیں جہاں قافلہ کھوٹ جانے اور خوف کے مقام پر دو دو نمازیں ملا کر پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مثلاً ریل چلتے ہیں عصر کا وقت ہے اور معلوم ہے کہ مغرب تک نہ ٹھہرے گی، تو اس عصر کو مغرب کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں یا نہیں۔“

اجواب۔ ہمارے مذہب میں جمع بین الصلواتین جائز نہیں اگر ممکن ہو تو مذہب کے خرد ج نہ کیا جائے اور مدینہ طیبہ کے راستے میں بعض دفعہ مجبور ہونا پڑتا ہے اس مجبوری کے وقت مذہب غیر پر عمل کرے، اور اگر کہیں ایسی ہی مجبوری لاحق ہو تو وہاں بھی اس پر عمل کر سکتے ہیں، ریل پر جب وقت جاتا دیکھیں تو چلتی گاڑی میں پڑھ لیں پھر ٹھہرنے کے بعد پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ چلتی ریل گاڑی پر فرائض و اجبات اور سنت فریض نہیں، جیسے چلتے ہوئے چھکڑے پر یا چلتی ہوئی کشتی پر جبکہ کشتی سے اتر کر خشکی پر نماز پڑھنا ممکن ہو۔ اسکی علت یہ ہے کہ نماز صحیح ہونے کے لئے قرار علی الارض شرط ہے۔ لہذا جن صورتوں میں قرار نہ ہوگا درست نہیں۔ فتح القدر میں لکھتے ہیں: الايضاح وان كانت موقوفة في الشط وهي على قرار الارض فقط قائما جاز لانها اذا استقرت على الارض فحكمها حكم الارض - فان كانت مربوطة ويكمنه الخروج لم تجز الصلوة فيها لانها اذا لم تستقر فهي كاللابة - بخلاف ما اذا استقرت فانها كالسرى بحر الرائق میں ایضاً اسے نقل فرما کر لکھا: واختار في المحيط والبدائع - در مختار میں ہے، ولو صلى على دابة في شق عمل وهو يقدر على النزول بنفسه لا تجوز الصلوة عليها اذا كانت واقفة (وفي الشامية تحتها) وكذا الوسائفة بالاولى لان ان تكون عيدان المحمل على الارض بان ركزت تحت خشبة (وفي الشامية) وهذا الوجه يبقی قرار المحمل على الارض لا على الدابة فيصير بمنزلة الارض زيلعي - فتعم الغرضية فيه قائما كما في نورا الايضاح) واما الصلوة على العجلة ان كان طرف العجلة على الدابة وهي تسير او لا تسير فهي صلاة على الدابة (وفي الشامية) اما اذا كانت تسير فظاهر واما اذا كانت لا تسير وكانت على الارض وطرفها على الدابة فمشكل لانها في حكم المحمل اذا ركزت تحت خشبة فتكون كالارض - وقد يفرق بانها اذا كان احد طرفيها على الارض والاخر على الدابة لم يصح قرارها على الارض فقط بل عليها وعلى الدابة بخلاف المحمل لانه انما تقع الصلوة عليه اذا كان قراره على الارض فقط بواسطة الخشبة لا على الدابة) وان لم يكن طرف العجلة على الدابة جاز لو واقفة لتعليقهم بانها كالسرى هذا كله في الغرض والواجب بالوزاع وسنة الفجر - (وفي الشامية) قوله لو واقفة كذا اقله لا في شرح المنية ولم اره لا لغيره يعني اذا كانت العجلة على الارض ولم يكن شيئاً منيها على الدابة وانما لها جمل مثلاً تجرها الدابة به نعم الصلوة عليها لانها حينئذ كالسرى الموضوع على الارض ومقتضى هذا التعليل انها لو كانت سائرة في هذه الحالة لا تقم الصلوة عليها بلا عذر - وفيه تامل - ان ساری عبارتوں کا حاصل یہ نکلا: کشتی اگر کمانے بندھی ہے، اگر زمین پر ٹکی ہے تو نماز فرض درست اور اگر کشتی نہیں اور کشتی سے اتر کر خشکی پر نماز پڑھ سکتے ہیں تو نماز فرض درست نہیں۔ علت یہ بیان کی کہ قرار علی الارض نہیں۔ جانور پر محمل ہے، عمل میں نماز پڑھی نماز فرض نہ ہوئی جانور کھڑا ہو یا چل رہا ہو۔ ہاں اگر جانور کھڑا ہو اور عمل زمین پر ٹکی ہو تو درست، علت وہی قرار علی الارض۔ گاڑی جانور کھینچ رہا ہے اس کا کچھ حصہ زمین پر کچھ جانور پر ہے، نماز نہ ہوئی اسلئے کہ استقرار علی الارض نہ ہو حتیٰ کہ جانور کھڑا ہو نماز نہ ہوئی اسلئے کہ پوری گاڑی زمین پر ٹکی نہیں کچھ زمین پر ہے کچھ جانور پر۔ گاڑی کا کوئی حصہ جانور پر نہیں اگر گاڑی کھڑی ہے تو نماز درست چل رہی ہے تو درست نہیں۔ سبب وہی قرار وعدم قرار جن صورتوں (صفت پر)

مسئلہ (۸۳) مرسلہ قاضی محمد عبد الرزاق صاحب ازبانوہ کاٹھیاوار، ۷ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ظہرین و عثمانین کی ابتداء و انتہا کیا ہے، اور اسکی کرہیت کس وقت کے ساتھ خاص ہے اور سایہ اصلی جو ہر موسم میں تبدیل ہوتا ہے شریعت میں اسکی معین مقدار کیا ہے۔ اور عصر وقت مثلین ادا کیجائے تو جائز ہے یا نہیں، مذہب حنفی کے مطابق جواب ہو۔ بیسوا توجسروا۔

اجواب - آفتاب ڈھلنے سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور جب تک علاوہ سایہ اصلی و دوشل سایہ نہ ہو ظہر کا وقت باقی رہتا ہے، اور جب دوشل ہو گیا، عصر کا وقت آیا اور غروب تک عصر کا وقت رہتا ہے، ظہر کا وقت اول سے آخر تک بالکل اسپر گئی جزر مکروہ نہیں، ہاں جاڑوں میں تعجیل مستحب ہے، اور گرمیوں میں تاخیر۔ سایہ اصلی نصف النہار کے وقت جو سایہ ہوتا ہے وہ ہے، اور موسم و بلد کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے، بلکہ بعض جگہ بعض موسم میں ہوتا بھی نہیں، جہاں جس روز جو سایہ اصلی ہو اسی کا اعتبار ہے، عصر کا وقت آفتاب زرد ہو جانے پر مکروہ ہو جاتا ہے علاوہ سایہ اصلی و دوشل ہونے پر اگر عصر کی نماز شروع کی گئی تو ہو گئی اور دوشل سے قبل شروع کی تو نہیں ہوئی، مغرب کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق ابھیر غروب نہ کرے رہتا ہے۔ مگر ستاروں کے خوب نکل آنے پر مکروہ وقت ہو جاتا ہے اور بعد شفق ابھیر وقت عشر شروع ہوتا ہے، اور طلوع فجر تک رہتا ہے، مگر بعد نصف شب مکروہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(بقیہ صفحہ ۴۶) میں زمین پر قرار ہے نماز صحیح، اور جن صورتوں میں زمین پر قرار نہیں نماز درست نہیں۔ رہ گیا حضرت علامہ شامی کا تامل وہ خود ان کے ارشادات سے مندرج ہے۔ اس سے پہلے فرمایا ہے۔ انما تصح الصلاة علیہ اذا كان قرار علی الارض فقط۔ اس سے چند سطر پہلے فرمایا ہے۔ ان ارشادات کا صاف و صریح مطلب یہی ہے کہ فرائض و واجبات کی صحت کیلئے قرار علی الارض لازم ہے۔ اور گاڑی جب چل رہی ہو تو قرار علی الارض تو درہے سوسے قرار ہے نہیں۔ علاوہ ازیں۔ اس تامل کے چند سطر بعد اس تامل کی بنیاد خود ہی فرماتے ہیں، والحاصل ان کلاما من اتحاد المكان واستقبال القبلة شرطی صلاۃ غیر النافلۃ عند الامکان لا یسقط الابدان۔ اور ظاہر ہے کہ گاڑی جب چل رہی ہے، تو مکان متحد نہیں اسلئے چلتی گاڑی میں فرائض و واجبات، سنت فجر صحیح نہیں۔ ہاں اگر وقت جا رہا ہو تو پڑھے بعد میں اعادہ کرے، کہ جہاں مجبوری من جہتہ العبادہ ہوتی ہے یہ حکم ہے۔ ایک شخص اپنا بیج بے قیام رکوع، بجمہ نہیں کر سکتا ہر شائے کو نماز پڑھے اگر تندرست ہو جائے تو اعادہ نہیں۔ اور اگر کسی نے ہاتھ پاؤں باندھ دے تو حکم ہے کہ اشارہ سے نماز پڑھے، رہائی کے بعد اعادہ کرے۔ شامی میں ہے قولہ لا یعیید ای فی سقوط الشرائط الارکان بعد سادہی بجلان مالوکان من قبل العبد۔ در مختار میں ہے نھان نشالو الخوف بسبب عید عبد اعاد الصلوۃ والا لا لانھا سادہی اس کے تحت شامی میں ہے، وقع فی الخلاصہ وغیرہ البیر منعہ العبد ومن الضووع والصلوات یتیممہ ویصلی بالایماء ثم یعیید۔ ریل گاڑی میں استقرار علی الارض کا فوت ہونا من جانب العبادہ ہے، اس لئے بدرجہ مجبوری نماز پڑھے، اور بعد میں اعادہ کرے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ (۸۴) مسئلہ جناب ظہور الحق صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ موضع سچھورہ تحصیل کہیر ضلع علیگڑھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اس شخص کے لئے کیا حکم ہے جو یہ عقیدہ رکھتا ہے اور عوام الناس کو سکھاتا ہے کہ نماز جمعہ کا وقت دو بجے ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد جمعہ نہیں ہو سکتا۔

اجواب - حنفیہ کے نزدیک جمعہ و ظہر دونوں کا وقت ایک ہے یعنی علاوہ سایہ اصلی دو مثل سایہ ہونے تک ان بلاد میں ہمیشہ دو بجے کے بعد بلکہ تین کے بعد تک وقت رہتا ہے۔ بحر الرائق میں ہے الجسعة کا لظہر وقتاً واستحباً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۵) مسئلہ حاجی ایوب صاحب از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد۔

عرفات میں ظہر و عصر اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک ساتھ جو پڑھنے کا حکم ہے کیا وہاں کی مقررہ مسجدوں میں جماعت کے ساتھ یہ حکم خاص ہے، یا اپنے اپنے ڈیرے میں بھی ساتھ پڑھی جاسکتی ہے، یا ہر ایک وقت کی نماز اپنے اپنے وقت میں جدا جدا۔

اجواب - عرفات میں وقت ظہر میں عصر پڑھنے کے لئے شرط یہ ہے کہ امام کے ساتھ پڑھے، اگر تنہا پڑھی یا اپنی جماعت الگ کی تو اب عصر کی نماز قبل وقت نہیں پڑھ سکتا، خواہ تنہا یا اپنی جماعت ڈیرے میں کی، یا مسجد میں۔ در مختار میں ہے شرط لهذا الجمع الامام الاعظم ادنا بئہ۔ مزدلفہ کی مغرب وقت عشاء میں پڑھنے کے لئے یہ شرط نہیں ڈیرے میں پڑھی یا جماعت کے ساتھ بہر حال مغرب وقت عشاء میں پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ آفتاب نکلنے وقت جو کلام پاک پڑھنے کی ممانعت ہے آیا آفتاب نکلنے پر کتنا بلند ہو جائے تو شروع کرنا چاہئے، اگر پہلے سے پڑھ رہا ہو تو کتنی دیر تک استظار کرے۔

اجواب - اوقات مکروہہ یعنی طلوع و غروب و استوار کے وقت قرآن کی تلاوت ممنوع نہیں بلکہ افضل و اولیٰ یہ ہے کہ ان اوقات میں تلاوت کو ترک کرے اور درود شریف وغیرہ اذکار میں مشغول ہو کہ ان اوقات میں انہیں اشتغال تلاوت میں اشتغال سے افضل ہے۔ در مختار میں ہے وفيہ عن ابیہما الصلوٰۃ فیہا علی النبی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

افضل من قرأ القرآن وکانہ لانیہما من ارکان الصلوٰۃ فالادنی ترک ما کان رکناً لہما

عہ در مختار میں ہے وصل العشاءین باذان واقامة لان العشاء فی وقتہا لم تحتج للاعلام کما لا احتیاج هنا للامام رقلا لا شکی تحتہا، فلو صلاہما منفر داجاز - امجدی

یہ وقت مکروہ طلوع سے اس وقت تک ہے کہ آفتاب پر نظر خیرہ ہونے لگے جس کی مقدار تجربہ سے بیش منٹ ثابت ہوتی ہے، لہذا اتنی دیر تک تلاوت کو موقوف رکھنا افضل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ یہ مسئلہ لکھا ہے کہ کسی نے نماز فجر کی نیت کی اور آفتاب نہیں نکلا تھا کہ سجدہ کر لیا اب دوسرے سجدہ کے وقت نکل آیا تو نماز ہو گئی۔ اسی طرح عصر کی نماز ہے کہ آفتاب تھا اور نیت باندھ لی ایک سجدہ کے بعد آفتاب غروب ہو گیا، دوسرا سجدہ اسی حالت میں کیا نماز ہو گئی۔ لیکن قضا نمازوں کے بیان میں لکھا ہوا ہے کہ نماز فجر وجہ وعیدین کہ ان میں سلام سے پہلے ہی وقت نکل گیا تو نماز جاتی رہی۔ صحیح کیا ہے؟

مسئلہ ہجری میں وقت مکروہ آفتاب کی آخری کرن غائب ہونے سے بین منٹ پہلے سے شروع ہو جاتا ہے۔ استوار سے مراد صرف وقت زوال نہیں بلکہ ضحوة کبریٰ سے لیکر زوال تک پورا وقت مراد ہے۔ درختار میں ہے کہ صلاۃ مطلقاً مع شروق واستواء وغروب الا عصر یومہ۔ قال الشامی قولہ مع شروق وما دامت العین لا تتحارفہا فہی فی حکم الشروق کا تقدم فی الغروب انہ الا صبح بقرولہ استواء التعلیل بہ ادنی من التعلیل بوقت الزوال لان وقت الزوال لا تکرر فیہ الصلاۃ اجماعاً بصر۔ عن الحللیہ ای لا ینہ یدخل بہ وقت الظہر کما مر۔ وفی شرح النقایۃ للبرجدی قد وقع فی عبارات الفقہاء ان الوقت المکرر ہو عند انتصان النہار الی ان تزول الشمس ولا یخفی ان زوال الشمس اذا هو عقب انتصان النہار بلا فصل وفی هذا القدر من الزمان لا یمن اداء الصلاۃ فیہ۔ فلعل المراد انہ لا یجوز الصلاۃ بحیث یقع جزء منہا فی هذا الزمان او الموراد بالنہار ہو النہار الشرعی وهو من اول طلوع الصبح الی غروب الشمس وعلى هذا یكون نصف النہار قبل الزوال بزمان یعتد بہ۔ اہر اسماعیل ونج وحموی وفی الفتیۃ واختلف فی وقت الکراہۃ عند الزوال فقیل من نصف النہار الی الزوال لروایۃ ابی سعید عن السبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن الصلاۃ نصف النہار حتی تزول الشمس قال رکن الدین الصبغی وما احسن هذا لان النہی عن الصلاۃ فیہ یعمد تصورہا فیہ اہر وعزى فقہستانى القول بان المراد انتصان النہار العرفی الی اثنۃ واربۃ السعیر وبان المراد انتصان النہار الشرعی وهو الضحوة الکبریٰ الی الزوال الی اثنۃ واربۃ السعیر اہر قول فی حدیث السجید رضی اللہ تعالیٰ عنہ دلالة واضحة علی ان المراد ہنہا بنصف النہار الشرعی لان بین نصف النہار العرفی وزوال الشمس لیس زمان ممتد یكون فیہ غایۃ منغیا انما یكون زوال الشمس بعد نصف النہار الشرعی متصلاً بلا فصل فتعین ان یكون المراد فی الحدیث بنصف النہار ہو نصف النہار الشرعی یعنی الضحوة الکبریٰ۔ وقد ترجح هذا لقول بقول رکن الدین الصبغی ما احسن هذا۔ وهذا من الفاظ الافتاء۔ قال فی الرضویۃ۔ ویؤید لا ما فی الشافی عن الطحاوی عن ابی الصرد الحموی عن البرقی عن المنقذ فی باب الکسوف انہما اذا انکسفت بعد العصر ونصف النہار دعوا ولم یصلوا ای لکراہۃ المنقل فی الوقتین ودوجہ التاید ظاہر لیس بخلاف۔ غرض جب علماء میں اختلاف ہے اور ایک امام اہل نے اس قول میں مراد نصف النہار شرعی ہے، اگر ترجیح دی اور اس کے خلاف ترجیح منقول نہ ہوئی تو احتیاط اسی پر عمل کرنے میں ہے۔ طلوع صبح صادق سے غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف پر ضحوة کبریٰ ہے۔ وقت مکروہ ضحوة کبریٰ سے شروع ہو کر نصف النہار حقیقی تک رہتا ہے یعنی طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک جو وقت ہے اس کے نصف تک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

اجواب - اگر نماز فجر میں آفتاب طلوع ہو گیا اگرچہ قعدہ میں اگرچہ تشہد کے بعد نماز جاتی رہی پہلا مسئلہ صحیح نہیں بلکہ حنفی کے خلاف ہے البتہ نماز عصر میں اگر آفتاب غروب ہو جائے تو نماز ہو جائے گی کہ اس نے نماز ناقص وقت میں شروع کی اور ناقص ہی ادا کی، تو جیسی شروع کی ویسی ہی ادا کی لہذا ہو گئی، بخلاف فجر کے تو اس کا کوئی وقت ناقص نہیں بلکہ سب کا مل ہے تو اس نے کامل شروع کی اور کامل ہی اس پر واجب ہوئی اور اثنائے نماز میں آفتاب نکل آیا تو ناقص ادا ہوئی، لہذا جیسی واجب ہوئی تھی یعنی کامل ویسی اس نے ادا نہ کی اس وجہ سے نماز نہ ہوئی، اس قسم کے مسائل بہار شریعت دیکھ کر نکال لیا کیجئے۔

واللہ اعلم

مسئلہ (۸۸) مالا بد منہ باب الاوقات کے حاشیہ پر درج ہے کہ جمعہ کے روز استوار آفتاب کے وقت نماز پڑھنا جائز ہے کذا فی الاشباہ ودر مختار شاید اس وقت انفال یا سنن پڑھنے کے لئے جواز ہے نہ نماز فریضہ لیکن مجمع المسائل حصہ اول مصنفہ اعلم حضرت بریلوی صلی اللہ علیہ وسلم اور اعلم حضرت کے ملفوظات حصہ اول میں وقت استوار بروز جمعہ نماز پڑھنا جائز لکھا ہے اور اشباہ کے مؤلف کے لئے لکھا ہے کہ وہ حاوی قدس تھے جنہوں نے حضرت یوسف سے روایت لکھی ہیں گو زیادہ یوسفی ہوئے، لہذا احسان کے نزدیک بوقت استوار آفتاب بروز جمعہ نماز پڑھنا صحیح و معتد ہے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ مالا بد منہ میں حوالہ در مختار کا دیا ہے اور اعلم حضرت نے مجمع المسائل میں بھی در مختار کا حوالہ دیا ہے، لہذا در مختار دوبارہ ملاحظہ فرما کر اطلاع بخشیں کہ بوقت استوار آفتاب انفال پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

اجواب - مجمع المسائل اعلم حضرت کے فتاویٰ کا مجموعہ نہیں ہے غالباً یہ مولوی حسنت علی بریلوی نے اپنے فتاویٰ جمع کئے ہیں، در مختار میں بروز جمعہ وقت استوار نماز کا جائز ہونا امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا اور اسی کو صحیح اور معتد کہا متن میں مطلقاً وقت استوار کو وقت کراہت لکھا ہے۔ اور صاحب در مختار نے امام ابو یوسف کے قول کا استثناء کر کے اسکی تصحیح کی، عبارت یہ ہے (واستواء) الایوم الجمعة علی قول الثانی المصحح المعتمد کذا فی الاشباہ ونقل المحلی عن العادوی ان علیہ الفتویٰ۔ مگر اس تصحیح پر رد مختار میں اعتراض کیا ہے اعتراض بان المتون والشروح علی خلافہ کہ متون اور شروح سب اسکے خلاف ہیں، لہذا اسکی تصحیح صحیح نہیں۔ پس صاحب در مختار نے اگرچہ قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی تصحیح کی کہ نوافل

عہ بلکہ صحیح و معتد ہی ہے کہ وقت استوار جمعہ کے دن بھی نماز مکروہ ہے۔ شامی میں ہے کن شرح الہدایۃ انصر والقول الامام واجابوا عن الحدیث اللذکور باحدیث النہی عن الصلاة وقت الاستواء فانہا محرمة واجاب فی الفتح مجمل المطلق علی المقید وظاہرہ ترجیح قول ابی یوسف وواقفہ فی الخلیۃ کما فی البحر لکن لم یعول علیہ فی شرح المنیۃ والامداد علی ان هذا البس من المواضع الی مجمل فیہا المطلق علی المقید کما یعلم من کتب الاصول والیضا فان حدیث النہی صحیحہ ردوا مسلم وغیرہ لا یقبلہ بصحة واتفق الاثمة علی العمل بہ وکونه حاظرا وکلذا منع علمائنا عن سنة الوضوء وتیمۃ المسجد و رکعتی الطواف ونحو ذالک (ص ۱۰۰ پر)

وقت استوار میں جائز ہیں مگر قول مصحح و معتمد وہی قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے کہ بروز جمعہ مطلقاً وقت استوار میں نماز ممنوع ہے کہ قول امام ثانی کی تصحیح کا مدار حادی قدس پر ہے اور حادی قدس کے مصنف ہر جگہ قول امام ابو یوسف ہی کو اختیار کرتے ہیں، لہذا اس باب میں یہ تصحیح بجا ظان کے مذہب کے ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۹) مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب دلہ عبدالقادر متصل خانقاہ شریف محلہ برکت پورہ مالنگاؤں سٹی ضلع ناسک ۴ رجب ۱۳۵۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بہار شریعت حصہ سوم ۱۸۱۴ء میں عصر کے وقت کا بیان ہے، کہ فلاں ساہ فلاں ہفتہ میں اتنے بجکر اتنے منٹ تک عصر کا وقت رہتا ہے۔ جناب مولانا صاحب اسمیں ان بلاد کا لفظ لکھا ہے "توان بلاد میں کون کون شہر داخل ہیں، اور کون کون خارج یا اس سے کل ہندوستان مراد ہے۔"

اجواب۔ ان بلاد سے مراد بریلی اور اسکے قریب کے دوسرے شہر یا وہ شہر و اضلاع جن کا عرض البلد بریلی کے برابر یا کچھ کم و بیش ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۰) انڈیائی گول پیٹھا اسلام پورہ اسٹریٹ للو بجائی دیوی داس کی چال پہلا مالہ مرسلہ اسمعیل ابن الفوارس رجب ۱۳۵۷ھ وہ جگہ کونسی ہے جہاں لوگوں کو عشاء کی نماز نہیں ملتی ہے۔ مغرب کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے ہیں اور سورج طلوع ہو جاتا ہے۔

اجواب۔ جہاں غروب آفتاب اور طلوع آفتاب میں صرف اتنا وقفہ ہو کہ مغرب کی نماز پڑھ لی جائے، وہاں نہ آبادی ہے نہ وہاں انسان رہ سکتا ہے، ہاں وہ جگہیں جہاں شفق ڈوبے کی گھنٹہ طلوع کر آئے یا دونوں میں چند منٹ کا فاصلہ ہو ایسی بہت سی جگہیں ہیں۔ بلغاریہ میں ایسا ہوتا ہے، اور لندن میں بعض دنوں میں ایسا ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(حاشیہ صفحہ ۵۱) فان الحاضر مقلد مصلح المبیع۔ المصنف قدس سرہ کے ملفوظ میں یہ منقول ہے کہ فرمایا، ہاں صبارہ لفاضل اسی حدیث و جمعہ کے دن چہنم بھر کا یا نہیں جانا، کی بنا پر امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روز جمعہ وقت زوال کو بہت نہ مانی۔ ایشاہ میں اسے صبح و معتد رکھا، مگر یہ حادی لکھا ہے۔ میرا تجربہ ہے کہ صاحب حادی یوسفی المذہب میں ہر جگہ قول امام ابو یوسف کو براہِ فقہ کہتے ہیں۔ ہاں امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب جس پر تمام متون و شروح ہیں۔ اطلاق منع ہے اور یہی صبح و معتد ہے، لہذا اس کی کیا گھنٹہ کہ ملفوظات حصادوں میں وقت استوار بروز جمعہ نماز پڑھنا جائز لکھا ہے، غلط ہے۔ اس کا امکان ظاہر ہے کہ سائل دنا، گھنٹہ گیارہ۔ وہ گھنٹہ چاہتا تھا نماز، اور لکھ گیا جائز۔

واللہ تعالیٰ اعلم

امجدی

عہ دروغتار میں ہے وفاقہ وقتہا کبلغار فان فیہا یظلم الفجر قبل غروب الشفق فی اربعینیا الشتا۔ قال تحتہ الشامی صوابہ فی اربعینیا الصیف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۹۳) مرسلہ مولوی نجیب الرحمن صاحب از موضع پیوارگھاٹ ڈاکخانہ پن پن پٹنہ سہ ربیع الآخر ۱۳۳۵ھ
تے وقت اذان ہونے یا غلط ہونے پر جماعت کا اعادہ واجب ہے ؟

اجواب - قبل از وقت اذان اذان ہی نہیں، اگرچہ اذان فجر ہو، بلکہ اگر قبل وقت شروع کی، اور وقت میں ختم کی تو اس کے بھی اعادہ کا حکم ہے۔ درمختار میں ہے فیعاد اذان وقع بعضہ قبلہ تو یہ جماعت بغیر اذان پڑھی گئی، یونہی اگر اذان غلط ہوئی تو دوبارہ اسکی تصحیح چاہئے، اور اذان سنت مؤکدہ ہے، بلکہ بعض نے واجب کہا، اور اصح اول ہے، اور جو جماعت بغیر اذان ہوئی مکروہ ہوئی۔ عالمگیری میں ہے ویکر اداء المكتوبة بالجماعة في المسجد بغیر اذان واقامة كذا في فتاویٰ قاضیخان۔ اور ایسی جماعت کا اعادہ بہتر ہے کہ جو نماز خلاف سنت ادا ہوئی اس کا اعادہ بہتر، مگر فجر و عصر و مغرب میں اعادہ نہ چاہئے، کہ فرض ادا ہو چکا ہے، اور یہ جو اب پڑھے گا نفل ہے، اور فجر و عصر کے بعد نفل نہیں، اور مغرب میں نفل کا تین رکعت ہونا لازم آئے گا جس طرح اگر کوئی بغیر جماعت ان نمازوں کو پڑھ چکا ہے، پھر مسجد میں جماعت قائم کیجی تو ان تین میں شریک نہ ہو اور نظر و عشا میں شریک جماعت ہو، کما هو مصرح فی غیر کتاب۔

مسئلہ (۹۴) مرسلہ حامی سنت منشی محمد عبدالعزیز خاں صاحب از کلکتہ ذکریا اسٹریٹ ۵ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ بڑی مسجد میں نے امام صاحب کے کہنے پر لوگ سخی علی الصلوٰۃ پر کھڑے ہوتے ہیں اور قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ امام تکبیر کہتے ہیں، اس میں چند وہابی معترض ہیں کہ ایسی بڑی جماعت میں اتنے قلیل وقت میں صف برابر نہیں ہوتی اسلئے امر فضیلت کیلئے امر کراہت کا احتمال جائز نہیں۔ بیسوا توجسوا۔

اجواب - یہ مسئلہ نہایت واضح اور عامہ کتب معتبرہ میں اس کا ذکر ہے، اور نہیں تو شرح وقایہ ہی دیکھئے، فرماتے ہیں د یقوم الامام والقوم عند سخی الصلوٰۃ۔ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی اس کے حاشیہ عمدۃ الرایہ میں لکھتے ہیں ای مواضعہم الی الصف و فیہ اشارۃ الی انہ اذا دخل المسجد یکرلہ انتظار الصلوٰۃ قائما بل یجلس فی موضع ثم یقوم عند سخی علی الفلاح و بہ حترق فی جامع المضمار۔ اس مسئلہ کے متعلق عبارات جمع کیجائیں تو بہت طول ہو۔ بعض عبارات پر اقتصار کیا جاتا ہے بحج الآہر

(بقیہ حاشیہ ص ۵۳) فی الامور الدینیہ۔ قال الشامی علی هامشہ کذا فی النہر الیضا وظاہرہ انہ یعاد والیضا ہوقد س سرہ صرح فی رد المعتار فیعاد اذان الکل نیا علی الاصح کما قدمنا عن القہستانی فلذا لک صرح فی بہار شریعت۔ سخی و فاسق اگرچہ عالم ہی ہو اور نشہ والے اور باگل اور نا سمجھ بنے اور جنب کی اذان مکروہ ہے ان سب کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔ لاہور، کانیور اور دہلی کی مسجد بہار شریعت میں حوالہ درمختار کا ہے۔ یہ کتاب کی ہر بانی اور ناشرین کی غفلت کا نتیجہ ہے۔ اللہ عزوجل ان ناشرین کو ہدایت سے بہار شریعت چھو کر اپنی خزانہ بھرنے میں مگس کا ناس لگا کر رکھ دیا ہے۔ ایسی ایسی فاش غلطیاں ہیں کہ کتاب محرف ہو کے رہ گئی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

میں ہے اذا قال المؤذن في الاقامة حتى على الصلوة قام الامام والجماعة عند علمائنا الثلاثة للاجابة وقال المحسن ومن فر
اذا قال قد قامت الصلوة قاموا الى الصف - جب خود امام اعظم وصاحبین رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرما رہے ہیں تو اب ان کے مقلد کو
چون و چرا کی کیا گنجائش - عام لوگوں میں خلاف سنت یہ رواج پڑ گیا ہے کہ اقامت شروع ہونے سے پہلے ہی کھڑے ہو جاتے ہیں
اور بوجہ جہالت بیٹھنے والے پر ملامت کرتے ہیں اور سنت قدیمہ کو اپنی نادانگی سے نئی بات سمجھتے ہیں، حالانکہ فقہاء تصریح فرماتے
ہیں کہ بیشتر سے انتظار نماز میں کھڑا رہنا مکروہ ہے - جامع المضمرات کی عبارت بجا العدة الرعاية سن چکے۔ کہ مکروہ ہے۔ عالمگیری
میں ہے ان کان المؤذن غير الامام وكان القوم مع الامام في المسجد فانه يقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن حتى على الفلاح
عند علمائنا الثلاثة وهو الصحيح الخ بلکہ اگر کوئی شخص مسجد میں اس وقت آیا کہ اقامت ہو رہی ہے، تو سنت یہ ہے کہ بیٹھ جائے
اور کھڑا رہنا مکروہ ہے۔ اسی میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة يكره له الانتظار قائما ولكن يقعد ثم يقوم اذا بلغ المؤذن
قوله حتى على الفلاح كذا في المضمرات - در مختار میں ہے، دخل المسجد والمؤذن يقيم يقعد الى قيام الامام في مصلاة -

وہا یہ کہ جب اللہ ورسول جل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تعلق ہی نہیں، تو ان کی آرزو ہوگی کہ سنت پر عمل نہ ہو، اور
اس کے لئے طرح طرح کے حیلے نکالیں گے، پہلے ہی سے کیوں نہیں صف برابر کر کے بیٹھتے، اور افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع
کرے اگرچہ بعد قد قامت الصلوة بھی شروع کرنا جائز ہے کما فی الغنیہ اور اگر صف سیدھی نہ ہوئی تو امام اتنا انتظار کر سکتا ہے کہ
صف درست ہو جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۵) مسئلہ محمد علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۲ راجادی الادی ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ صبح صادق کا وقت کے بجے سے شروع ہوتا ہے، اور اگر فجر کی اذان
سب سے دیدی گئی ہو تو جائز ہے یا ناجائز۔ اگر ناجائز ہے تو دوبارہ اذان دی جائے گی یا نہیں۔

اجواب - صبح صادق بلکہ تمام اوقات روزمرہ مختلف ہوتے ہیں گھنٹے منٹ کے ساتھ ایسی تحدید کہ روز دہی سے
کیونکہ ممکن، آجکل موسم سرما میں یہاں پانچ بجے کے بعد صبح صادق ہوتی ہے، اور وہ اذان کے قبل وقت ہوئی صحیح نہیں، پھر دوبارہ
وقت میں کہی جائے، تنویر الابصار میں ہے فیعاد اذان وقع قبلہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

عہ قال محمد یسبغی للقوم اذا قال المؤذن حتى على الفلاح ان يقوموا الى الصلوة فيصفوا و ليسوا و الصفون و يجادوا بين المناكب نمازوں
کو چاہئے کہ جب مؤذن صلی علی الفلاح کہے تو کھڑے ہوں پھر صف باندھیں اور صفوں کو سیدھی کریں مؤنڈھوں کو برابر کریں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۸۶) مسئلہ عبدالعزیز خاں از شہر کہنہ بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ۔

”اذان مسجد کے داہنی طرف کہنی چاہئے یا بائیں طرف، نیز مسنون اذان کا کہنا کس طرف ہے۔ بسینوا توجسروا۔“

اجواب۔ اذان مُذَنہ پر ہونی چاہئے، اور اگر مُذَنہ بنا نہ ہو تو تفصیل وغیرہ کسی ادنیٰ جگہ پر ہو، پھر اگر داہنی طرف نمازیوں کی زیادہ تعداد ہو تو داہنی طرف اور بائیں طرف زیادہ رہتے ہوں تو بائیں جانب بہتر ہے، اور یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ اذان بائیں طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے، داہنے بائیں کی تخصیص نہیں، بلکہ وہ جگہ اختیار کریں کہ اسمع للجدیران ہو، فتاویٰ عالمگیری میں ہے السنۃ ان یؤذَن فی موضع عال یكون اسمع للجدیران۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۷) از الہ آباد چوک مرسلہ حاجی عبدالحمید صاحب سوداگر ۱۵ صفر ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کے لئے صفوں کا برابر کرنا اور سیدھا کرنا ضروری امر ہے یا اثنائے اقامت میں امام و مقتدین کے لئے نماز میں کھڑا ہونا جیسا کہ بعض کتب فقہیہ میں مذکور ہے اقیام حین قبیل حی علی الفلاح و شروع الامام من قبیل قد قامت الصلوٰۃ اور اگر کوئی امام تسویہ صفوں سے اثنائے اقامت میں کھڑے ہونے کو مہتمم باشان خیال کرے اور اپنے اسی رائے پر ہٹ کرے تو اس کے لئے شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ صفوں کا برابر کرنا مسنون ہے، حدیث میں ہے ”تسوتون صفوفکم او لیخالفن اللہ بین وجوہکم“ صفوں کو سیدھا کرنے میں اندیشہ ہے کہ لوگوں میں مخالفت پیدا ہو جائے۔ اور وقت اقامت بیٹھا رہنا جیسا کہ عامۃ کتب معتبرہ فقہ متون و شروح و فتاویٰ میں مذکور ہے، امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب مؤذَن سَخَّ عَلَی الصَّلٰوۃ کہے اسکی بھی پابندی کی جائے نہ اسکی وجہ سے اُسے ترک کریں نہ اُس کی وجہ سے اسے کہ ان دونوں میں منافات نہیں، زمانہ موجودہ میں عام طور پر رواج ہو گیا ہے کہ جب تک امام مصنیٰ پر کھڑا نہ ہو جائے تکبیر نہیں کہتے گویا یہ تصور کر لیں کہ تکبیر اس سے قبل جائز ہی نہیں یہاں تک کہ اگر دو تین مقتدی ہوں کہ اگر وہ ادھر ادھر بھی بیٹھے ہوں تو برابر کرتے کیا دیر لگتی ہے، اس میں بھی اپنے اسی قانون کی پابندی کرتے ہیں، یہ بالکل بے اصل ہے، اگر جماعت کثیرہ بھی ہے تو لوگ پہلے ہی سے اس طرح بیٹھیں کہ صفوں کے سیدھا کرنے میں دیر نہ لگے تاکہ کسی سنت و مستحب کا ترک کرنا نہ پڑے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

عہ دور وایت ہے کہ سَخَّ عَلَی الصَّلٰوۃ پر کھڑا ہو، یا سَخَّ عَلَی الفلاح پر۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے دونوں میں یہ تطبیق دی کہ سَخَّ عَلَی الصَّلٰوۃ پر اٹھنا شروع کرے اور سَخَّ عَلَی الفلاح پر سیدھا کھڑا ہو جائے۔ عالمگیری سے گزرا کہ کھڑے ہو کر اقامت سنا مکروہ ہے۔ اسلئے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس کا خیال رکھیں، کھڑے ہو کر اقامت ہرگز نہ سنیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۸۷) ازنگالی مرسلہ عبد الکریم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ جماعت نماز کے لئے تثنویب بعد الاذان کہنا کیلئے کتب معتبرہ فقہ حنفیہ میں اسکے معنی اور کیا غایت اور کیا حکم شرعی اور اس کے لئے کیا کیا الفاظ لکھے ہیں۔

اجواب۔ متاخرین نے تثنویب کو مستحسن فرمایا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اذان کے بعد اور اقامت سے پہلے دوبارہ نماز کیلئے اعلان کیا جائے تاکہ جو لوگ اذان سکر نماز کے لئے نہیں آئے انہیں یاد دہانی ہو جائے کہ اب آجائیں اور اس کے لئے کسی خاص نغمہ کی نہیں بلکہ وہاں کے لوگوں نے جو لفظ بھی اس کے لئے مقرر کر لیا ہو جائز ہے۔ در مختار میں ہے دیتوب بین الاذان والاقامة فی النکل للکل بما تعارفوا رد المحتار میں ہے التثنویب العود الی الاعلام بعد الاعلام دہر۔ نیز اسی میں ہے قوله فی النکل ای کل الصلوة نظھور التوائی فی الامور لادینہ قال فی العنایة احدث المتأخرون التثنویب بین الاذان والاقامة علی حسب ما تعارفوا فی جمیع الصلوة سوی المغرب مع البقاء الاول یعنی الاصل وهو تثنویب الفجر ومارا المسلمون حسنا فهو عند الله حسن ام قوله بما تعارفوا کتبتنجح او قامت قامت او الصلوة الصلوة ولو احدثوا اعلاما مع الفنا لذلک جاز نہر عن المجتبی ان عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ امور دین میں لوگ سست ہو گئے ہیں اس وجہ سے متاخرین نے تثنویب کو مقرر کیا اور تثنویب مغرب کے سوئی تمام نمازوں میں کی جائے اور مسلمان جس امر کو اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے اور تثنویب کے لئے جو الفاظ مقرر کر لئے جائیں جائز ہے۔ قادی عالمگیری میں ہے والتثنویب حسن عند المتأخرین فی الصلوة الا المغرب هکذا فی شرح النقایة للشیخ ابی المکارم وهو يرجع المؤذن الی الاعلام بالصلوة بین الاذان والاقامة وتثنویب کل بلدة علی ما تعارفوا اما یتنضح او بالصلوة الصلوة او قامت قامت لانه للمبالغة فی الاعلام واما یحصل ذالک بما تعارفوا کذا فی الکافی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۸۸) مرسلہ حافظ ارشاد خیر صاحب دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اجیر شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ وسط شہر میں ایک مسجد مسلمانوں کے گنجان محلہ میں واقع ہے جس میں مؤذن اور امام دونوں موجود ہیں، پنجگانہ نماز جماعت کے لئے ان مساجد میں اذان دی جاتی ہے لیکن بخلان اس کے مسجد مذکور میں صبح کی جماعت بغیر اذان اکثر ہو جاتی ہے، بروئے حکم شرع اظہر نماز جماعت میں بلا اذان کے کوئی نقص واقع ہوتا ہے یا کیا اور اذان کے کہنے کا مؤذن اور مسلمانوں کے ذمہ کوئی مواخذہ ہے یا نہیں، بیسوا توجسروا۔

اجواب - صلوات خیر جبکہ جماعت سے ادا کی جائیں تو اذان سنت مؤکدہ ہے اور اس کی تاکید بہت زائد ہے یہاں تک کہ بعض ائمہ وجوب کے قائل تھے اور اس کا ترک موجب اثم ہے۔ غنیہ میں ہے الاذان سنتہ فی قول عامۃ الفقہاء وکلہ الاقامة وقال بعض مشائخنا واجب لقول محمد لواجتمع اهل بلدة علی ترکہ قاتلناہم علیہ، نیز اسی میں ہے وفي الدرایۃ عن علی ابن الجعد عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وابی یوسف رحمہ اللہ صلواتی الحضر والظہر والعصر الاذان واقامة اخطوا السنۃ واثموا ثم ہما سنتۃ للصلوات الخس اداء وقضاء اذا صلیت بجماعۃ۔ نیز اذان شعار اسلام ہے اس کو ترک نہ کیا جائے اور جب مؤذن نوکر ہو تو اس کے لئے پانچوں وقت اذان کہنا ضرور ہے اور نہ کہے تو عمدہ کر دیا جائے اس کی جگہ دوسرا رکھا جائے۔

مسئلہ (۸۹) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ خان بہادر خاں صاحب مولوی خلیل الرحمن صاحب ۲۰ رذی الحجہ ۱۳۲۵ء کیا فرماتے ہیں علماء دین عبارت ذیل میں، صاحب درمختار فرماتے ہیں والقیام للامام والموتہ حین قیل حی علی الفلاح ان کان الامام یقرب المحراب والا فیقوم کل صف ینتہی الیہ الامام علی الاظہر وان دخل من قدام قاموا حین یقع بصرہم علیہ الا اذا قام الامام بنفسہ فی مسجد فلم یقفوا حتی یتقدوا قمتہ ظہیریۃ وان خارجہ قام کل صف ینتہی الیہ۔ بحر بعض لوگ عبادت مذکورہ سے یہ ثابت کرتے ہیں کہ سخی علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا اس وقت مستحب ہے کہ امام محراب کے پاس ہو اور اگر صف سے دور ہو یا مسجد سے باہر ہو تو جس صف کے پاس امام پہنچے اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں امام اس سے کہ تکبیر شروع ہو یا نہ ہو، اسی بنا پر جب مسجد میں داخل ہوتے ہیں تو صف سے قریب ہو کر کہتے ہیں کہ لے مقصدیو! کھڑے ہو جایا کرو، جب میں تمہارے پاس آجایا کروں۔ بعض مقتدیوں نے کہا ابھی تکبیر نے سخی علی الفلاح نہیں کہلے ہم کیونکر کھڑے ہوں۔ یہ تو اس وقت ہی جبکہ تکبیر سخی علی الفلاح کہلی ہو اور امام موجود نہ ہو۔ تو محض تکبیر کے سخی علی الفلاح پر نہ کھڑے ہوں بلکہ امام کا انتظار کریں، اس پر بہت زور دیا جا رہا ہے کہ نہیں یہ مطلب ہرگز نہیں ہے، بلکہ میں جب قبل سخی علی الفلاح آیا کروں تو بھی کھڑے ہو جائنا تم لوگوں کے لئے ضروری ہے۔ اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ عبارت مذکورہ کا مطلب ہے کہ امام جب محراب کے قریب ہو تو سخی علی الفلاح پڑھے اور اگر ایسا نہیں ہے تو دوسرے صورت ہے، اگر بعد سخی علی الفلاح آیا ہے تو جس صف سے گزریں اس صف کے لوگ کھڑے ہو جائیں اور قبل سخی علی الفلاح کے امام آیا ہے تو اس کو بھی بیٹھ جانا چاہئے، کیونکہ انتظار اقامت کھڑے ہو کر کروہ ہے جیسا کہ صاحب خطاوی نے حاشیہ مراقی الفلاح میں تحریر فرمایا ہے واذا اخذ المؤمن فی الاقامة ودخل رجل المسجد فانه یقعد ولا یمتظر قائماً فانه

والشیرتالیام

عہ بلا اذان جماعت اولیٰ مکروہ اور خلاف سنت ہے، فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۵۵۔ اذان سنت مؤکدہ کفایہ ہے۔ اگر ایک کہے تو سب سے ساقط، اور اگر کوئی نہ کہے تو سب گنہگار۔ شامی میں ہے واستظہر فی البحر کونہ سنتہ علی الکفایۃ بالنسبۃ لکل اهل بلدة، وبتولیٰ اثم یحکم

مذکورہ کما فی المضمورات قہستانی دیفہم منہ کراہۃ القیام ابتداء الاقامة والناس عنہ غافلون اور پھر جامع الرموز میں ہے
 ویقوم الامام والقوم عند تحئی علی الفلاح فی الاصل وغیرہ الاحب ان یقوموا فی الصف اذا قال المؤذن وهذا قول العلماء
 الثلثة وهو الصحیح۔ چند عبارات کے بعد فرماتے ہیں فی الکلام ایما خفی الی انہ لو دخل المسجد احد عند الاقامة یقعد لکراہۃ
 القیام والانتظار کما فی المضمورات۔ عالمگیری نے کچھ اضافہ کر کے تشریح کی ہے ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله تحئی علی الفلاح کذا
 فی المضمورات، اور اگر قبل تحئی علی الصلوٰۃ کے محض امام کے کہنے پر خود امام اور لوگ کھڑے ہو جائیں، تو صاحب مضمورات کی عبارت کا
 مطلب باطل ہو جاتا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ جب امام قرب محراب میں ہو تو تحئی علی الصلوٰۃ پر وہ خود اور مقتدین اٹھیں اور بعد موبوگی
 امام وقت تحئی علی الصلوٰۃ مقتدی نہ اٹھیں، بلکہ امام جب صف سے قریب ہو جائے تو اس صف اولے مقتدی اٹھیں، تو صاحب مضمورات
 اور صاحب درمختار دونوں کی عبارتوں کا مطلب صحیح باقی رہے گا۔ دوسرے صاحب طحاوی کی عبارت لفظ رَجُلٌ، اور جامع الرموز
 کی عبارت میں لفظ اَحَدٌ جو آیا ہے وہ مطلق ہے، یعنی امام اور مقتدی دونوں کو شامل ہے یا محض مقتدی اس سے مراد ہیں، لہذا
 عبارات مذکورہ کا جو صحیح مطلب ہے تحریر فرمائیں اور یہ بھی فرمائیں کہ عمل کیا ہونا چاہئے، اور بوقت اقامت بیٹھنا اور تحئی علی الصلوٰۃ
 کے وقت کھڑا ہو جانا ہے۔

کوئی نیا مسئلہ ہے یا پرانا، بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے سے تو کہیں کسی کو ہم نے بیٹھے نہیں دیکھا یہ نیا مسئلہ ہے میں تو بیٹھونگا
 مفصل جواب تحریر فرما کر عند اللہ ماجور ہوں تاکہ یہ مرحلہ طے ہو جائے۔

اجواب۔ عبارت درمختار بہت واضح و ظاہر ہے اور مسئلہ بھی نہایت صاف ہے، بعض مسائل ایسے ہوتے ہیں جنہیں دایات
 مختلف ہوتی ہیں یا ائمہ مذہب یا مشائخ میں اختلاف ہوتا ہے، ایسے مسائل میں ترجیح و تصحیح کی ضرورت پڑتی ہے اور جہاں اختلافات
 نہ ہوں یا دایات مختلف نہ ہوں اور متون تک میں مذکور ہوں، وہاں قیل و قال کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ حاضرہ ایسا ہے کہ خود امام
 اعظم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول اس کے متعلق موجود، اور ائمہ ثلاثہ بالاتفاق فرما رہے ہیں کہ اوقت
 امام اور مقتدی کھڑے ہوں، جب مکبر تحئی علی الصلوٰۃ یا تحئی علی الفلاح کے شروع سے کھڑا ہو جانا نہ مذہب امام اعظم ہے نہ صاحبین
 کا قول۔ پس حنفی کو چون دچرا کی اصلاً گنجائش نہیں۔ ہمارے ائمہ میں امام حسن بن زیاد اور امام زفر نے اگرچہ ائمہ ثلاثہ کا خلاف کیلئے
 مگر وہ بھی یہ نہیں کہتے ہیں کہ پہلے ہی سے کھڑے ہو جائیں، بلکہ ان کے نزدیک قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوٰۃ پر کھڑے ہوں۔ ردالمحتار میں ہے
 قال فی الذخیرۃ یقوم الامام والقوم اذا قال المؤذن تحئی علی الفلاح عند علمائنا الثلثة وقال المحسن بن زیاد و زفر اذا قال

المؤذن قد قامت الصلوة قاموا الى الصف واذا قال مرة ثانية كبر والصحيح قول علامنا الثلثة - ان دونوں ائمہ نے بھی اس طرح نہ کہا جینا آجکل حنفی عوام کرتے ہیں کہ وقت اقامت تمام جماعت و امام کا کھڑا ہونا ضروری سمجھتے ہیں یا کم از کم مستحب جانتے ہیں یہاں تک کہ مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کی پیروی کرنے پر فساد کے لئے تیار ہو جاتے یا ناراض ہوتے ہیں، غالباً یہ انکار عدم واقفیت پر مبنی ہے، مگر بتا دینے کے بعد اس کی طرف رجوع نہ کرنا خلاف انصاف ہے۔ عام طور پر لوگوں کو یہ مسئلہ معلوم نہیں، اس وجہ سے اسے نیا کہتے ہیں۔ درنہ جو حکم عام کتب مذہب متون و شروح و فتاویٰ میں مذکور ہو اور وہ بھی اس تصریح کے ساتھ کہ ائمہ ثلاثہ کا یہ قول ہے، اسے نیا کہنا عجیب ہے، امام کے قول کے خلاف حنفی کو عمل کرنا نیا ہے نہ کہ قول امام کو نیا اور حادث کہا جائے اگر مشائخ یا علماء کا استخراج ہوتا جب بھی نیا نہ کہلاتا نہ کہ امام اعظم کے ارشاد کو نیا کہا کر دیا جائے، یہ حنفی سے نہایت بعید ہے۔ درمختار کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ وقت اقامت اگر امام قریب محراب میں ہو تو صحیحاً عنہ انفساً کلاً پر کھڑے نہ ہوں بلکہ جس صف کے پاس امام وہ کھڑی ہو جائے، والا فیقوم کا مطلب یہ نہیں کہ اقامت سے پہلے جب امام آئے تو اس کے آنے سے ہی لوگ کھڑے ہو جائیں اس لئے کہ وہ آلا مخففت ہے وان لم یکن کذا لک کا جس کا یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صورت متقدمہ ہو تو حکم یہ ہے، اور یہاں صورت متقدمہ یہ تھی کہ اقامت اس وقت کہی گئی کہ امام قریب محراب میں نہ ہو لہذا اگر قبل اقامت امام آیا تو نہ اُس کے آنے پر لوگ کھڑے ہوں نہ اس عبارت سے اسے کوئی تعلق ثانیاً۔ قبل اقامت امام کے آنے پر مقتدیوں کا کھڑا ہونا، اُس کی دو صورتیں ہیں، تنظیم امام کے لئے یہ کھڑا ہونا ہے یا نماز کے لئے، بر تقدیر اول خود امام کا لوگوں کو اپنی تنظیم کے لئے کھڑے ہونے کا حکم دینا سخت معیوب و مذموم ہے، نیز یہ کہ زیر بحث نہیں، کلام اس قیام میں ہے جو نماز کے لئے ہونے کہ امام کے لئے۔ اور بر تقدیر ثانی انتظار الصلوة قائماً ہوا، اور فقہاء اس کو مکروہ کہتے ہیں، لہذا یہ بھی نہیں ہو سکتا تو امام کے آنے پر کھڑا ہونا اگرچہ قبل اقامت ہو، درمختار کی عبارت کا مقصود نہیں ہو سکتا۔ اگر کہا جائے انتظار الصلوة قائماً سے قیام طویل مراد ہے اور یہاں تھوڑی دیر کھڑا ہونا پڑے گا۔ لہذا مکروہ نہیں، تو جواب یہ ہے کہ امام کے آنے پر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو جانا کیا ضرور ہے، بس اوقات کچھ لوگ وضو کرتے ہوتے ہیں جن کا انتظار ہوتا ہے یا وقت مقرر میں کچھ منٹ باقی ہوتے ہیں جبکہ پوسے ہونے کا لحاظ کیا جاتا ہے، پھر ایسی صورت میں امام و مقتدی سب کھڑے کھڑے کب تک پریشان ہوں گے۔ اور اگر فوراً اقامت ہو کر نماز شروع ہو بھی جائے تو اتنی دیر تک کہ قیام بلکہ اس کے کم کو بھی (مثلاً اقامت ہوتے وقت مسجد میں آیا، فقہار مکروہ بتاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ بیٹھ جائے اور وجہ یہ قرار دیتے ہیں کہ یہ انتظار قائم ہے اور یہ مکروہ جب اثنائے وقت میں آنے والے کے لئے کھڑا رہنا انتظار قائم میں داخل ہے تو پہلے ہی سے کھڑا ہو جانا انتظار قائم میں بدرجہ اولیٰ داخل۔ عالمگیری میں ہے اذا دخل الرجل عند الاقامة

بکسرۃ لہ الانتظار قائماً و لکن یقعد ثم یقوم اذا بلغ المؤذن قوله سحی علی الفلاح کذا فی المضمرة۔ فتاویٰ
بنارزیہ میں ہے دخل المسجد وهو یقیم یقعد ولا یقف قائماً الی وقت الشروع۔

ثالثاً۔ اگر امام کا مسجد میں آنا بھی قیام مقتدی کو چاہتا ہو عام ازیں کہ اقامت ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو جب امام خود تکبیر کے اس
صورت میں فقہا کیوں حکم فرماتے ہیں کہ جب تک تکبیر ختم نہ کرے مقتدی کھڑے نہ ہوں، خود اسی درختار میں اسی جگہ اس عبارت
سے متصل یہ فرمایا الا اذا اقام بنفسه فی مسجد فلا یقفوا حتی یتما اقامته ظہیر یہ۔ اسی طرح بحر الرائق میں بھی اسی ظہیر یہ سے
نکل فرمایا یہاں امام موجود ہے اور خود کھڑا بھی ہے مگر مقتدی کو حکم ہے جب تک تکبیر پوری نہ ہو بیٹھے رہیں، تو معلوم ہوا کہ سحی علی الفلاح
پر کھڑا ہونا اس وقت ہے کہ امام موجود ہو اور دوسرا شخص اقامت کہہ رہا ہو، اور امام موجود نہ ہو تو سحی علی الفلاح پر کھڑے نہ ہوں بلکہ
اس کے آنے پر اور امام تکبیر کے تو تکبیر کے ختم ہونے پر۔

والجاء۔ یہ مضمون کہ سحی علی الفلاح پر جب امام وہاں نہ ہوں کھڑے نہ ہوں بلکہ امام کے آنے پر کھڑے ہوں، حدیث شریف
سے ثابت ہے جیسا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوقتاہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے مروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :-
اذا اقيمت الصلوة فلا تقوم حتى تروني، یعنی اگر میرے آنے سے پہلے اقامت ہو جائے تو جب تک مجھے آتا ہوا نہ دیکھو کھڑے نہ ہو،
امام عینی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں لا بد فیہ من التقدير، تقدیر یہ لا تقوموا حتی ترونی خرجت
فاذا امر ایتھونی خرجت تقوموا۔ یہ حدیث صاف کہہ رہی ہے کہ اقامت ہو جانے کے بعد مقتدی کھڑے نہ ہوں جب تک امام
نہ آجائے۔ نیز اس عمدۃ القاری میں ہے وقال ابوحنيفة ومحمد یقومون فی الصف اذا قال سحی علی الصلوة فاذا قال
قد قامت الصلوة کثیر الامام لانه امین الشریع وقد اخبر لقیامها فیجب تصدیقه واذا لم یکن الامام فی المسجد
فذهب الجسم هوس الی انهم لا یقومون حتی یروا۔ اس عبارت میں دونوں حکموں کو ایک ساتھ بیان کرنا اور حتی یروا
کو عدم قیام کی غایت قرار دینا اسی وقت چپاں ہوگا جب امام کے آنے سے پہلے اقامت ہونے پر محمول کریں، ورنہ عبارت غیر مرتبط
ہوگی کما لا یخفی۔ بدائع الصانع میں اولاً یہ تحریر فرمایا والجمله فیہ ان المؤذن اذا قال سحی علی الفلاح فان کان الامام
معهم فی المسجد لیستحب للقوم ان یقوموا فی الصف۔ اس کے بعد امام زفر و حسن بن زیاد کا قول واستدلال اور اس
کا جواب ذکر کر کے فرمایا هذا اذا کان الامام فی المسجد فان کان خارج المسجد لا یقومون ما لم یحضر لقول النسب
صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوموا فی الصف حتی ترونی خرجت اقامت ہونے کے متعلق یہ دو حکم بیان کرتے ہیں، ایک اس وقت

تک کے لئے کہ امام مسجد میں ہو۔ دوسرا اس حالت کے متعلق کہ امام خارج مسجد ہو، اور حدیث سے اس حکم کو ثابت کرتے اور حدیث ہم اور بیان کر چکے کہ اس میں اقامت کو شرط کیا ہے پھر قبل اقامت امام کے آنے پر کھڑا ہونا کہا جائے تو نہ حدیث ثابت ہو گا نہ اقامت کے متعلق یہ دو حکم ہوں گے۔ اور اقوال علماء کو اختلاف پر حل کرنا جبکہ اتحاد درست ہو، درست نہیں۔

مسئلہ (۹۰) از دھوراجی کاٹھیا دار مدرسہ مسکینیہ مٹاری کی مسجد مدرسہ مولوی حسنت علی سلمہ اللہ تعالیٰ

۲۶ جمادی الآخرہ ۱۳۶۴ھ

”مولوی ابراہیم صاحب ساکن کچی باغ بنارس آج کل مسئلہ جلوس بوقت اقامت کے خلاف بہت کچھ زور لگا رہے ہیں، اُس کا ایک مطبوع استفتاء میرے پاس بھی آیا ہے، اُس میں جس قدر عبارات اپنے لئے مفید سمجھ کر لکھی ہیں، وہ سب حقیقتہً اُن کے مذاک کے خلاف ہیں، مگر ایک مغالطہ البتہ سمجھ میں نہیں آیا جو انہیں کی عبارت درج ذیل میں ہے وہ یہ ہے:-

”فقہ میں جہاں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ پر کھڑے ہو جائیں، وہاں امام و مقتدی دونوں کے واسطے لکھا ہے مگر حضرت فاضل بریلوی فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۵۰۹ میں لکھتے ہیں یہ حکم قوم کے لئے ہے صلاہ امام کے لئے اس میں خاص کوئی حکم نہیں، مقتدیوں کو حکم ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں ص ۱۳۵ مقتدیوں کو حکم یہ ہے کہ تکبیر بیٹھ کر سُنیں، حضرت فاضل بریلوی کی یہ تخصیص قوم کی بظاہر عموماً کتب فقہیہ و نیز بہار شریعت کی تصریحات کے خلاف ہے، حیرت کہ بہار شریعت کے آخر میں حضرت فاضل بریلوی مدوح کی تصدیق موجود ہے اب فرمائیے کون صحیح ہے“

حضور والا اس مغالطہ کا حل کسی خادم سے لکھوا کر روانہ فرمائیں۔

اجواب۔ فتاویٰ رضویہ کی ان عبارات کو کتب فقہیہ کے خلاف بتانا بالکل غلط و باطل ہے، سائل نے جس قسم کے سوال کئے ہیں، اُن کے موافق جوابات تحریر فرمائے ہیں، سوال و جواب دونوں کو دیکھنا چاہئے نہ یہ کہ ایک جملہ جواب لکھا اور اُس کو عام قرار دیکر کتب فقہ کے خلاف کہ دیا، ص ۵۰۹ کا محصل یہ ہے کہ امام حجرہ میں تھا اور تکبیر شروع ہو گئی اور حَتَّىٰ عَلَى الْفَلَاحِ یا ختم تکبیر کے وقت مصلاً پر پہنچے گا تو اُس صورت میں بیٹھ جائے یا چل کر مصلاً پر جائے، جواب میں فرمایا، بیٹھنے کی حاجت نہیں یونہی، بعد خطبہ جمعہ امام کا جلوس منقول نہیں صورت اولیٰ میں امام ابھی تک اپنی جگہ پر پہنچا ہی نہیں، پھر بیٹھنے کی کیا ضرورت، مقتدی بیٹھے ہیں بیٹھے رہیں۔ امام جب اُن کے آگے ہو جائے، اُس وقت کھڑے ہوں اور صورت ثانیہ

میں مقتدی بیٹھے ہیں بیٹھے رہیں اور امام کھڑے اس کا جلوس ثابت نہیں۔ یہ حکم کسی کتاب کے مخالف نہیں امام کو حتیٰ عَلَا الْفُلُوحِ پر کھڑے ہونے کا حکم اُس وقت ہے جب وہ قرب محراب میں بیٹھا ہو، نہ یہ کہ حجرہ میں بیٹھا ہو، جب بھی بیٹھا ہے اور وقت تکبیر آرہے تو بیٹھ جائے صلا کا مطلب یہ ہے کہ امام بھی کھڑا ہے اور مقتدی بھی تو تکبیر شروع ہوتے وقت مقتدی بیٹھ جائیں، سائل یہی پوچھتا ہے اُس کی عبارت یہ ہے کہ امام و مقتدی کو کھڑا رہنا چاہئے یا بیٹھ جانا چاہئے، کھڑا رہنا اسی وقت کہا جاسکتا ہے جب پہلے سے کھڑا ہو اگر بیٹھا ہوتا تو یہ کہتا کہ کھڑا ہو جانا چاہئے، نیز بیٹھ جانا اسی وقت کہہ سکتے ہیں جب کھڑا ہو ورنہ یہ کہتا کہ بیٹھ رہنا چاہئے نہ یہ کہ بیٹھ جانا اور بیشک اس صورت میں امام کے لئے کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں صلا کا بھی یہی حاصل ہے کہ لفظ "بیٹھ کر سنیں" اس سے ظاہر یہی ہے کہ کھڑے ہوں تو بیٹھ جائیں، اور بیٹھ کر سنیں اگر یہ ہوتا کہ بیٹھ کر سنیں اور پھر یہ فرمایا ہوتا کہ مقتدیوں کے لئے یہ حکم ہے تو کتب فقہ کے خلاف کہا جاسکتا تھا مگر جب یہ نہیں تو کتب فقہیہ کے خلاف بتانا سراسر غلط و خلاف واقع ہے۔ ہذا ما استفی۔ دہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۱۱) از محلہ تلمشہر سوڑہ مرسلہ مولوی عبدالکریم صاحب ۱۵ رجب ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ جس وقت اذان مروج نہ تھی اس وقت مصلیوں کے بلانے کی کونسی صورت اختیار کی گئی تھی، اور زید کہتا ہے کہ مسجدوں میں جو گھڑیاں لگی ہوئی ہیں اس میں گھنٹہ کی آواز برآمد ہوتی ہے اور یہ مشابہت مشرکین ہے، لہذا اگر گھڑی رکھی جائے تو وہ جس میں آواز نہ ہوتی ہو، ورنہ ناجائز۔ تو کیا زید کا قول حق بجانب ہو سکتا ہے اور گھنٹہ والی گھڑی میں واقعی کوئی کراہیت شامل ہے۔

اجواب۔ جب تک اذان کا حکم نہ تھا لوگ خود وقت کا خیال کر کے مسجد میں حاضر ہو جاتے مگر جب اس میں وقف ہوئی تو حضور کی خدمت میں عرض کیا گیا اور آپس میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مشورہ کیا کہ اعلان کا کیا طریقہ ہونا چاہئے، پھر عبداللہ بن زید بن عبدالربہ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خواب دیکھا جس میں فرشتے نے اذان کی تلقین کی۔

بجئے والی گھڑی رکھنے میں کوئی گناہ نہیں کہ اس کی آواز کفار کے گھنٹوں سے ممتاز ہوتی ہے یہ اور طرح کی آواز ہوتی ہو جس کو سنکر بلا توقف آدمی یہ سمجھ سکتا ہے کہ یہ مندر کا گھنٹہ نہیں ہاں اگر کسی گھڑی کی آواز اس کے ساتھ مشابہ ہو تو اُس کا رکھنا مکروہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۳ رذی الحجہ ۱۳۳۶ھ

مسئلہ (۹۲) از اجیر شریف

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اذان کے وقت جب مؤذن اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہتا ہے تو لفظ محمد اَرَسُوْلُ اللّٰهِ پر دونوں انگلیوں

کو چومنا کیسا ہے اور یہ فعل آیا کرنا چاہیے یا نہیں۔

اجواب۔ اس وقت انگوٹھے چوم کر آنکھوں سے لگانا جائز و مستحب ہے ردالمحتار میں ہے یستحب ان یقلبا

عند سماع الاذنی من الشهادة صلی اللہ علیہ یا رسول اللہ وعند الثانية منها قرآءة عینی بک یا رسول اللہ

ثم یقول اللهم متعنی بالسمع والبصر بعد وضع ظفری الابهامین علی العینین فانه علیہ السلام یکون

قائمًا الی الجنة کذا فی کنز العباد اھ قہستانی ونحوہ فی الفتاوی الصوفیة و فی کتاب الفردوس من قبل ظفری

ابھامیہ عند سماع اشھد ان محمدًا رسول اللہ فی الاذان کنت انا قائلًا و مدخلہ فی صفون الجنة۔

مسئلہ (۹۳) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ حفیظ الرحمن صاحب، محرم الحرام ۱۳۴۵ھ

علماء دین ارشاد فرمائیں کہ اذان ثانی جو بین یدی الخطیب ہوتی ہے، اُس کے متعلق اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب

بریلوی قدس سرہ العزیز نے اپنے فتاویٰ امجدیہ سمسٹی بقاوی رضویہ میں بڑے شد و مد کے ساتھ فرمایا ہے کہ یہ اذان بھی خارج از

مسجد ہونی چاہئے مسجد میں ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے جب بین یدی سے اندرون مسجد مراد لیا تو اُس کا جواب

شافی یہ دیا گیا کہ بین یدی قریب و بعید دونوں میں مستعمل ہے لیکن بعض کتابوں میں قریب منہ اور عند المنبر کی تصریح ہے۔

چنانچہ جامع الرموز کے الفاظ یہ ہیں بین یدیہ ای بین الجہتین المتبتین لیمین المنبر والامام ویسارہ قریباً منہ

و درسطھما بالسکون فی شمل ما اذانی زاویة قائمہ الخ مبسوط للسرخی جلد اول میں ہے فكان الطحاوی یقول هو الاذان

عند المنبر بعد خروج الامام فانه هو الاصل الذی کان للجمعة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ ابو الحسن

ابن زیاد کے قول کو نقل فرمایا فكان الحسن بن زیاد یقول للمعتبر هو الاذان علی المنارة لانه لو انتظر الاذان عند

المنبر یفوتہ اداء السنة و سماع الخطبة الخ اسی کے مثل حضرت حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت

فرمائی ردی الحسن عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ الخ کما فی الکفاۃ شرح الہدایۃ۔ اور حاشیہ ہدایہ پر بھی اسی عبارت

عہ اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کے مندرجہ ذیل رسائل کا مطالعہ کریں۔ میرا عین فی حکم تقبیل لابن

نجیہ السد فی حکم تقبیل الابهامین فی الاقامة۔ ابرالمقال فی قبلۃ الاجلال۔ امجدی

کو مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے، پس دریافت طلب یہ امر ہے کہ یہاں قریباً منہ اور عند المنبر سے کتنا فاصلہ خطیب اور مؤذن کے درمیان ہو جو قریباً اور عند المنبر کا مصداق بنے۔ نیز یہ بھی فرمائیے کہ یہاں بعض مسجدیں تین در اور اکثر ڈو در کی ہوتی ہیں اس کے بعد صحن مسجد، تو اگر بیرون صحن دیکھئے تو عند المنبر اور قریباً کا فرمانا فقہائے کرام کا کیونکر صادق آسکتا ہے۔ اور یہ خصوصیت صرف اذان خطبہ میں پائی جاتی ہے تو جگہ اور اذانیں جو منارہ پر ہوتی ہیں ان سے اسے کیا علاقہ جبکہ اس کے جدا احکام کے الفاظ موجود ہوں۔ ان تصریحات فقہانہ نے مجھے تذبذب میں محو کر دیا ہے۔

لہذا مفصل جواب بدلائل الفاظ فصحاء عرب اور لغات مرحمت فرمائیے، تاکہ اطمینان ہو کہ عند المنبر اور قریباً منہ سے یہاں بعد صحن مسجد جو حقیقت میں منبر اور خطیب سے دور ہے اس پر اطلاق عند المنبر اور قریباً منہ کا باعتبار کلام بلغا عرب آسکتا ہو۔

بینوا توجروا :-

اجواب - فقہار کرام نے مسجد میں اذان کہنے کو مکروہ فرمایا ہے لا یؤذن فی المسجد ویکرہ ان یؤذن فی المسجد اور اسی قسم کی بہت کثرت سے عبارات کتب فقہ میں آپ کو ملیں گی مگر کسی جگہ اذان جمعہ یا کسی اذان کا استثناء آپ کتب فقہ میں نہ پائیں گے، اگر اذان جمعہ اس حکم سے مستثنیٰ ہوتی تو کسی کتاب میں ضرور استثناء مذکور ہوتا، ہر جگہ مطلق حکم نہ بیان کیا جاتا، البتہ اذان جمعہ میں ایک خصوصیت ہے وہ یہ کہ محاذی منبر بنیدی الخطیب ہونی چاہئے۔ چنانچہ فقہار کرام اس تخصیص کو ذکر کرتے ہیں اگر داخل مسجد ہونا بھی اسکے خصوصیات سے ہوتا تو اس کا بھی ذکر ہوتا لہذا اس حکم میں وہ عام اذان کے مثل ہے رہا لفظ عند المنبر یا قریباً منہ یہ اندرون مسجد ہونے کے لئے خاص نہیں داخل خارج دونوں پر اس کا اطلاق ہو سکتا ہے، لہذا اس سے تخصیص نہیں ہو سکتی، قرب و بعد امور افانیہ سے ہیں، بعض مرتبہ اس شے کو بھی قریب کہا جاتا ہے جو مسافت بعیدہ رکھتی ہو، مگر دوری چیز اس سے بھی زیادہ دور ہے، لہذا اسے قریب کہتے ہیں، چونکہ دیگر اذانیں منارہ پر ہوتی ہیں اور یہ محاذی منبر، تو اگرچہ منبر سے کچھ فاصلہ ہے، مگر اور اذانیں کے اعتبار سے ضرور قریب ہے، اس اعتبار سے قریب ہے اگرچہ بیرون مسجد ہے۔ اگر آپ تفصیل چاہتے ہوں، تو رسائل اذان مثلاً دقایہ اہل السنۃ سلامتہ اللہ لہل السنۃ وغیرہا کا مطالعہ کیجئے، تمام شکوک کا شافی جواب انہیں موجود ہے، اللہ اعلم

مسئلہ (۹۴) از مقام آند ضلع کھیر امر سلہ جناب منشی باقر علی صاحب مدرس مدرسہ شیش ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۹ھ

عہ قادی خانہ مصری ص ۶۶، قادی خلاصہ قلی ص ۶۲، خزائنہ المفتیین قلی فصل فی الاذان ہندیہ مصری ص ۵۵، البحر الرائق مصری ص ۲۶، شرح نقایہ علامہ برجندی ص ۸۵، نسج القدر مصری ص ۱۱۱ -

عہ مطاوی علی المرانی ص ۱۲ - امجدی

علمائے دین و شرع متین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نظر کی اذان کے بعد یا جمعہ و عشاء کی اذان کے بعد باذان بلند یہ کلمات کہتا ہے الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا حبیب اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا خیر خلق اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا عیسیٰ روح اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا موسیٰ کلیم اللہ، الصلوٰۃ والسلام علیک یا آدم صغی اللہ۔ حالانکہ اذان کے بعد تو حدیث میں یہ دعا اللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدُّعْوَةِ النَّامَةِ الْحَرَامَةِ نہ یہ کہ یہ کلمات مذکورہ، اور جو صاحب مذکورہ کلمات پڑھتے ہیں، وہ اور عوام ان کلمات کو لازم کر لے ہیں اس لئے کہ جو منع کرتا ہے اس کو برا بھلا کہتے ہیں اور ایک مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ صبح و نظر و عصر و عشاء کی اذان کے بعد مذکورہ صلوٰۃ کہنا چاہیے، صرف مغرب کی اذان کے بعد نہ کہنا چاہیے۔ کون منع کرتا ہے ضرور کہنا چاہیے کیا اس شخص کا یہ فعل صحابہ کرام یا تابعین یا تبع تابعین یا ائمہ مجتہدین سے منقول ہے یا نہیں۔ اگر منقول نہیں ہے تو یہ امر احداث فی الدین ہے اور بدعت و ممنوع ہونا چاہیے، اور بدعت و ممنوع نہیں ہے تو ذیل کی عبارت کا کیا مطلب ہے، خدا کو حاضر و ناظر سمجھ کر لکھئے۔ وہ عبارت یہ ہے: قال المتبى صلى الله تعالى عليه وسلم: مَنْ أَحَدَّثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (مشکوٰۃ) قال عليه السلام مَا أَحَدَّثَ قَوْمٌ بِدْعَةً إِلَّا رَفِغَ مِثْلُهَا مِنَ السَّنَةِ (رواۃ احمد، مشکوٰۃ)۔ اخبر عبد اللہ بن مسعود بالجماعۃ الذین كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل يقول كبروا الله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا واحمدوا الله كذا وكذا اني فعلون فخصرهم فلما سمع ما يقولون قام فقال انا عبد الله بن مسعود فوالذي لا اله الا الله لقد جئتكم ببدة ظلماء اولقد فقم على اصحاب محمد عليه الصلوٰۃ والسلام علماً (مجالس لا برار) اس روایت سے صاف طور پر ظاہر ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ فعل باوجودیکہ ذکر الہی اور تکبیر و تہلیل و تہلیل ہی تھا مگر چونکہ اس کی وضع و ہیئت ایسی مقرر کی گئی تھی جس کا ثبوت شریعت مطہرہ سے نہ تھا۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک ناجائز و بدعت تھا اس مذکورہ بدعت کا حکم لگانے کی وجہ یہ تھی کہ یہ اہتمام و اجتماع کرنا حد و شریعت سے تجاوز کرنا تھا، ذکر اللہ تو محبوب و مطلوب ہے ہر شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ بطور خود جس قدر چاہے ذکر اللہ کرے لیکن یہ اختیار نہیں کہ ایک جدید صورت ایجاد کرے۔ بیسوا تو حبروا

اجواب۔ اذان کے بعد جو دعا احادیث میں وارد ہے اس کا پڑھنا اتباع سنت و موجب برکات ہے۔ اس کے پڑھنے کے لئے احادیث میں شفاعت کا وعدہ فرمایا گیا ہے، اس دعا کے بعد اگر وہ کلمات جو سوال میں مذکور ہیں کہے تو اصلاح حرج نہیں بلکہ جائز و افضل ہے، کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود و سلام پڑھنا موجب ثواب و برکات اور درود کے ثواب جو احادیث میں وارد

ہیں اس کا مستحق ہے، احادیث میں درود پڑھنے کی فضیلت موجود ہے اور اذان کے بعد درود کی ممانعت نہیں، لہذا ان اوقات میں بھی ممنوع نہیں اور یہ اوقات بھی اس کلیہ میں داخل ہیں۔ مطلق کے جواز ثابت ہونے کے بعد افراد و جزئیات کے لئے مستقل علیحدہ دلیل ضروری جاننا نظم شرع کو درہم برہم کرنا ہے، ہاں یہ البتہ ضروری ہے کہ خصوصیت ممنوع ہونے کے لئے دلیل ضرور چاہئے اور اس وقت اس ضابطہ کا مطلق سے استثناء ہوگا، عدم جواز کا یہ حیلہ تراشنا کہ عوام سے لازم جانتے ہیں بالکل مہمل و پادر ہوا ہے، ہرگز عوام کا یہ خیال نہیں کہ ایسا نہ کریں گے تو نماز نہ ہوگی، نہ یہ کہ اسکے نہ کرنے پر گناہ ہوگا پھر لازم کہاں ہوا، ہاں یہ ضرور ہے کہ منع کرنے والے کو برا کہتے ہوں گے، مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اسے لازم و واجب جلستے ہیں، برا کہنا تو اس لئے ہے کہ وہ جائز چیز کو ناجائز بنا لے اور یہ بات تو ہر مباح میں بھی ہے کہ جو سے ناجائز و ممنوع کہے گا برا کہنا جائیگا۔ تو کیا اس سے ہر مباح واجب ہو جائیگا، یا مباحات شرعیہ کو لوگ منع کرتے رہیں اور سینا کرے کچھ نہ بولے اور ان کا رد کرے تو مباح کو واجب کر لیا، لہذا وہ مباح نہ رہا ممنوع ہو گیا، یہ تو مباحات کے ممنوع کرنا اچھا نسخہ ہاتھ آیا کہ اس سے تمام مباحات ممنوع قرار دینیے جائیں وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ۔

اس مختصر تقریر کو غور و فکر کر کے سمجھنے کے بعد اسکو ناجائز و بدعت قبیحہ کہنے والے ایمان و انصاف سے بولیں کہ اذان کے بعد درود شریف پڑھنا کس حدیث میں منع آیا۔ کس صحابی نے منع کیا، یا تابعین و تبع تابعین یا ائمہ مجتہدین میں کس نے ناجائز کہا اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تو یہ حکم ممانعت احداث فی الدین و بدعت قبیحہ ہے یا نہیں، ضرور ہے اور وہ تمام احادیث جو جو زین کے حق میں ذکر کی گئیں، سب مانعین کے حق میں ہیں۔ مجالس الابرار کی روایت اگر صحیح ہو تو اس کا یہ مطلب ہوگا کہ اذان مغرب کے قبل نماز ان لوگوں نے ایسا کیا ہوگا اور اس فعل سے نماز مغرب میں تاخیر ہوتی اس وجہ سے ایسا فرمایا یا نماز مغرب کے بعد ان لوگوں نے ذکر پھر کرنا شروع کیا ہوگا، اور دوسرے لوگ سنت و نوافل میں مشغول ہوں گے۔ ان کا ہیبت مجموعی کیساتھ ذکر پھر کرنا نئے انتشار کا سبب ہوگا۔ اس وجہ سے منع کیا ہوگا ورنہ یہ صورتیں نہ ہوں تو احادیث میں بعد صلوات خمسہ اذکار وارد ہیں، ان کے اٹھارے کیا معنی، کیا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سنت ثابتہ کا انکار کریں گے، ان کے کلام کے ایسے معنی لینا انکی سخت توہین ہے۔

بالجملہ یہ صلوة و سلام جو سوال میں مذکور ہے جائز ہے، کسی دلیل شرعی سے اسکی ممانعت نہیں۔ اب نجدیوں نے موقوف کر دیا ہے، ورنہ صدیوں سے حرمین طیبین مکہ و مدینہ دیگر بلاد اسلامیہ میں رائج و معمول بنا رہا، اور علماء و مشائخ اسے بنظر استحسان دیکھتے رہے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ما رآنا المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، لہذا یہ جائز و مستحسن ہے۔ درمختار

عہ در مختار ہی کی تخصیص نہیں، ہدایہ، فتاویٰ قاضی خاں، البحر الرائق، مالگیری وغیرہ کتب فقہ میں اسکے جواز بلکہ استحسان کی تصریح ہے۔ یہ اصل میں توثیق ہے۔ ہدایہ میں ہے والمتأخرون استحسنوا فی الصلوات کلھا الظهور التواتری فی الامور الدینیة۔ حندیہ میں ہے والتشویب (مستطاب)

میں ہے التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة واحدی وثمانین فی عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيها مرتين وهو بدعة حسنة۔ علماء رجب اس مہینت فاصہ کے ساتھ بدعت حسنہ کہتے ہیں، تو اسے بدعت سینہ قرار دیکر منع کرنا سخت غلطی ہے واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۵) جس وقت اذان پڑھی جائے تو جو کھڑا ہے بیٹھ جائے یا جو بیٹھا ہے کھڑا ہو جائے اور جو لیٹا ہے بیٹھ جائے یا جس صورت سے ہے اسی صورت پر رہے، یا جو صورت افضل ہو۔ بیٹھا تو جبراً۔

اجواب۔ اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۶) امام مصلیٰ پر نہیں ہے، مسجد کے صحن میں کھڑا ہے یا بیٹھا ہے یا بیرون مسجد حجرہ میں ہے اور مکبر نے اقامت شروع کر دی، یہ جائز ہے یا نہیں۔ بیٹھا تو جبراً

اجواب۔ تکبیر شروع کر دینا جائز ہے اور یہی طریقہ زمانہ رسالت میں تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجرہ میں ہوتے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر کہہ دیا کرتے تھے، بوقت تکبیر امام کا مصلیٰ پر ہونا واجب نہ سنت نہ مستحب مصلیٰ پر ہونا نہ ہو دونوں برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۷) زید بحث کرتا ہے کہ صلوٰۃ چند سال سے کیوں اعلیٰ حضرت عظیم البرکت نے جاری کرائی، اعلیٰ حضرت تو چودہ سال میں مفتی ہو گئے تھے اور تیس سال کی عمر میں وصال ہوا اور تیرہ سو تریپن برس سے اسلام جاری ہے۔ مدت اسلام صلوٰۃ کیوں نہیں جاری ہوئی، مع دلیل ثابت کریں۔ بیٹھا تو جبراً

اجواب۔ صلوٰۃ کے معنی درود کے ہیں درود ہمیشہ سے جب سے آیت یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہا وسلموا السلیماً نازل ہوئی۔ مسلمانوں میں جاری ہے قرآن و حدیث نے اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں کیا کہ مثلاً نماز کے وقت نہ پڑھی جائے یہ بحث بالکل بیکار ہے، رہا یہ خاص طریقہ کئی سو برس سے حرمین مطہرین میں بلا تکبیر جاری رہا۔ جیسا کہ صاحب درمختار نے تصریح فرمائی

التسليم بعد الاذان حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة واحدی وثمانین فی عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد عشر سنين حدث في الكل الا المغرب ثم فيها مرتين وهي بدعة حسنة۔

(بقیہ جاشیہ ص ۷۷) حسن عند المتأخرین فی کل صلوٰۃ الا فی المغرب هكذا فی شرح النقایة لشیخ ابی المکارم وهو رجوع المؤذن الی الاعلام بالصلوة بین الاذان والاقامة وتثویب کل ہلدة علی ما تعارفوا لما بالتتحض او بالصلوة الصلوٰۃ او قامت قامت لانه للمبالغة فی الاعلام وانما يحصل ذالك بما تعارفوا كذا فی الكافي، واللہ تعالیٰ اعلم، امجدی

خلاصہ یہ ہے کہ اذان کے بعد حضور پر سلام بھیجنا سنت ہے میں پیر کے دن عشاء کی نماز میں شروع اور یہ نئی بات ہے مگر اچھی ہے یہ کہنا کہ اعلیٰ حضرت نے جاری کی ہے، جہالت ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۸) ازبرہا پور ضلع کھنڈ دا محلہ سنوارہ مرسلہ عبدالرب ولد غلام محمد صاحب ۲۳ رجبادی اثنا عشریہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس مسجد میں اذان کے لئے خاص مقام بنایا ہوا نہ ہو تو اس مسجد میں دائیں جانب اذان کہی جائے یا بائیں جانب۔

اجواب۔ اذان اس جانب کہی جائے جدھر پڑوس والوں کو زیادہ سنائی دے، اور دونوں جانب یکساں ہو تو جدھر چاہے اختیار ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۹۹) محمد کمال صاحب بنارس یکم محرم الحرام ۱۳۱۵ھ بعد اذان باوجود قدرت و حفظ کے اللہم ربّ ہذہ الدعویۃ التامۃ کی جگہ رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا کٰفِرٌ کٰذِبٌ پڑھنے پر اصرار کرتا ہے۔

اجواب۔ بعد اذان اللہم ربّ ہذہ الدعویۃ الخ کے پڑھنے کی بہت فضیلت احادیث میں مذکور ہے اور اس پر وعدہ شفاعت فرمایا ہے، ان فضائل کو قصداً جان بوجھکر چھوڑنا محرمی کی دلیل ہے۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ جس طرف جی چاہے منہ کر کے نماز پڑھ لیجاے ہو جائے گی اور اگر نہیں ہوتی تو اس کا ثبوت کلام پاک سے دو کہ بلا کعبہ کی طرف منہ کئے ہوئے نماز نہیں ہوگی۔

اجواب۔ اگر کعبہ کی طرف نماز میں منہ کرنا ضروری نہ ہوتا تو کعبہ مسلمانوں کا قبلہ کیوں ہوتا، اب تو تمام جہان قبلہ ہو جائے گا اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کہ پہلے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھا کرتے تھے تو خوا مخواہ قبلہ کی کیوں تحویل کی گئی، اور لوگوں کو طعن کرنے کا کیوں موقع دیا گیا، اور بہت سے لوگ اس کا انکار کر کے مرتد کیوں ہو گئے۔ اب تک کسی فرقے نے قبلہ کا انکار نہ کیا تھا اس وجہ سے تمام فرقہ مدعیان اسلام اہل قبلہ کہے جاتے تھے۔ اور حدیث من صلی صلاتنا و استقبل قبلتنا میں مسلمانوں کا اہل کتاب کفار سے قبلہ سے امتیاز تھا، چلئے یہ بھی اب رخصت ہوا۔ آجکل آزادی کا زمانہ ہے جس کا جو بھلا ہے کہتا ہے، احکام اسلام کی حفاظت تو بڑی چیز ہے، صاف طور پر ان سے روگردانی و انکار ہوتا ہے پھر بھی سچے مسلمان باقی رہتے ہیں؟ لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلیّ العظیم، اللہ اکبر! ایک وہ زمانہ تھا کہ تحویل قبلہ کی خبر بعض مساجد میں اُس وقت

ہونچی کہ مسلمان نماز میں تھے اور کہنے والے نے خبر سنائی تو ان لوگوں نے یہ بھی گوارا نہ کیا کہ اپنی یہ نماز تو پوری کر لیں، بلکہ نماز ہی میں کعبہ کی طرف منہ کر لیا، چنانچہ وہ مسجد اب تک مدینہ طیبہ میں مسجد ذوالقبلیتین کے نام سے مشہور ہے، اب یہ زمانہ ہے کہ مسلمانوں کے اجماعی اور متواتر مسئلہ کا جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ سے اب تک چلا آیا ہے، انکار کیا جاتا ہے، اور اگر قرآن مجید ہی سہاوت کرنے کی ضرورت ہے تو آیت موجود ہے فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ہم تمہیں اے محبوب اس قبلہ کی طرف پھیر دیں گے جسے تم پسند کرتے ہو تو اپنے منہ کو مسجد حرام کی جانب کر دو۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قبلہ خاص اتنا ضروری امر تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم ہو جائے، مگر جب تک حکم نہ ہوا آپ نے باوجود پسند کے ادھر سے منہ نہ پھیرا، اگر ہر جانب نماز ہو جایا کرتی تو حکم الہی کے انتظام کے کیا معنی، جدھر آپ کا دل چاہتا پڑھے، مگر آپ نے ایسا نہ کیا، لہذا معلوم ہوا کہ نماز میں خصوصیت قبلہ کی ضرورت ہے اور فرماتا ہے وَآيِنَا لَكُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ مَشْطَرًا کہیں بھی تم ہو اس مسجد حرام کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو، ایسے صاف و صریح حکم ہونے کے بعد کسی زیادہ وضاحت کی بالکل ضرورت نہیں، شاید اس کو یہ دھوکہ لگا ہو کہ قرآن مجید میں یہ آیت بھی ہے فَاَيِنَّمَا تُوَلُّوْا فَوَلُّوْا وَجْهَكُمْ لِلَّهِ حالانکہ یہ رتبہ ہے ان لوگوں کا جو یہ کہتے تھے کہ جب قبلہ بیت المقدس تھا تو اس کی تحویل کی کیا وجہ۔ ان کو جواب یہ دیا گیا کہ جب تک اللہ کے حکم سے تم بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے تو وہ اللہ تعالیٰ کی مقرر کردہ جہت تھی، اب کہ کعبہ کو قبلہ کیا اب یہ جہت ہے! یا یہ آیت ان لوگوں کے بلکہ میں ہے جن کو قبلہ کا صحیح پیمانہ چلے کہ کدھر ہے تو جدھر تھرتی کر کے نماز پڑھیں گے نماز ہو جائے گی کہ اگرچہ کعبہ کی طرف منہ حقیقت نہ ہوا مگر وہ اپنے خیال میں جبکہ کعبہ کی طرف منہ کر رہے ہیں اور حقیقت سے واقف ہیں تو وہ اسی کے امور میں اور تعمیل حکم اپنے ظن غالب سے کر چکے، لہذا ان کی نماز قبلہ ہی کی طرف قرار پائے گی اور نماز ہو جائے گی کہ انھوں نے حکم الہی سے انحراف نہ کیا اور اسکی تعمیل کا ارادہ کیا اتنے ہی کے مکلف تھے و بس کہ لَا يَكْفِيكَ اللهُ نَفْسًا اِلَّا وَسَعَهَا۔ اور انھوں نے تعمیل میں وسعت صرف کر لی اور جو بات وسعت سے خارج ہے اس کا مطالبہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۱) از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار کاٹھیا دارٹر مسلہ جناب عبداللطیف الوب صاحب ۲۲ سوال ۲۹۹

جو شخص نماز پڑھنے میں کعبہ معظمہ کی جہت سے ۴۵ درجہ جنوب یا شمال کی طرف پھر جاوے اسکی نماز نہ ہوگی، تو ایک صاحب کا کہنا یہ ہے کہ مغرب کی سمت سے انڈیا کے ہر ایک شہر کے واسطے برابر ہے یعنی ۴۵ درجہ مگر میرا کہنا یہ ہے جو شہر کعبہ معظمہ سے دس پانچ درجہ پھرا ہو مثلاً بمبئی شہر کعبہ معظمہ سے شمال کی طرف دس درجہ پھرا ہوا واقع ہو تو بمبئی میں نماز پڑھنے والا اگر چھتیس درجہ شمال کی طرف

پھر کر پڑھے تو اس کی نماز نہ ہوگی اس واسطے کہ چھتیس^{۳۳} یہ اور خود شہر دس درجہ ہٹ کر واقع ہے تو کل چھتیس درجہ کعبہ معظمہ سے پھر جانا ہوا، اب ان باتوں میں کوئی بات صحیح ہے۔

اجواب - کعبہ معظمہ سے ۴۵ درجہ سے زیادہ منحرف ہونے سے استقبال فوت ہو جاتا ہے، لہذا انڈیا میں مغرب کو کعبہ تصور کرنا غلط ہے، لہذا دس درجہ جو جگہ شمال کو مٹی ہوئی ہے، وہاں نقطہ مغرب سے ۳۵ درجہ انحراف پر ۴۵ درجہ ہو جائیں گے۔ اور ۳۵ درجہ سے اگر کچھ بھی زیادہ انحراف ہو گیا تو نماز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۲) اعلیٰ حضرت بریلوی سے ملفوظ حصہ اول میں درج ہے کہ نمازی کو دلہنے شانہ پر قطب ستارہ لینا اسکی تحقیق نہیں الخ اس میں عرض یہ ہے کہ بوقت تعمیر مسجد قطب ستارہ کس طرح اور کہاں سمجھا جائے اور لیا جائے۔ اور جنگل میں اگر نمازی اپنے دلہنے شانہ پر قطب ستارہ نہ رکھے تو قبلہ کا رخ کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب - اس قسم کے سوالات اگر آپ بھیجیں تو کتاب کے صفحات بھی لکھ دیا کریں تاکہ جواب تحریر کرنے میں کتابوں کی تلاش میں وقت صرف نہ ہو۔

"نماز میں استقبال قبلہ شرط ہے اور عرض البلاد کے مختلف ہونے سے اس کی جہت مختلف ہوگی۔ قطب ستارہ کا دلہنے شانہ کے سامنے ہونا ہر جگہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے البتہ ہندوستان میں قطب ستارہ دلہنے شانہ پر لینے سے جہت قبلہ حاصل ہو جاتی ہے اور صحت نماز کے لئے اس قدر کافی ہے۔ اسی بنا پر یہ مشہور ہے کہ نماز میں قطب ستارہ دلہنے شانہ پر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۳) ازبائی متصل ناگور مارواڑ مدرسہ محمد غیاث الدین کھاروی ۲۰ صفر ۱۳۵۰ھ۔

اگر پیش امام مصطفیٰ پر کھڑا ہو اور مقتدی کے نیچے کچھ بچھا نہ ہو تو کیسا ہے۔

اجواب - جائز ہے کچھ حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۴) مصطفیٰ کے اوپر قالین کی جانا نہ بچھا کر نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ بیس تو جبرودا

اجواب - درست ہے جبکہ پیشانی دینے سے اگر کے زون میں مانع نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ شمال یا جنوب کو پڑھا ہوا ہونا عرض موقع کے اعتبار سے ہے نہ کہ عرض البلد سے۔ مولانا ضیاء المصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی۔
عہ یعنی تقریبی جو نماز کی صحت کے لئے کافی ہے۔ ہندوستان کے کسی بھی مقام پر قطب ستارہ دلہنے مونڈے لیکر نماز پڑھیں تو سمت قبلہ سے انحراف نہ ہوگا۔ کعبہ مقدسہ ۴۵ درجہ کے اندر اندر ہوگا۔ یہ ملفوظ میں بھی بالاختصار دہیں ہے جہاں سے سائل نے لیا ہے۔ لوگوں نے یہ سمجھا کہ منہ کی طرف منہ کر کے اس طرح کھڑے ہوں کہ قطب دلہنے شانہ پر ہو تو جہت محاذی وجہ (مونڈے) ہو وہی سمت قبلہ ہے، حالانکہ یہ تحقیق نہیں۔ البتہ ہندوستان میں تقریب کے لئے کافی ہے۔ حصہ اول ص ۷۷ مطبوعہ لکھنؤ۔ امجدی

مسئلہ (۱۰۵) مسؤل مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۳ جہادی الاولیٰ بنسبتہ۔

" سنتوں کے پڑھنے کے بعد کسی قسم کا کلام کر سکتے ہیں یا نہیں، اگر کریں تو کیا حرج ہے۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے، درتختار میں ہے ولو تکلم بین السنۃ

والفرض لا یسقطہما و لکن ینقص ثوابہما۔ بحر الرائق میں ہے ولو تکلم بعد الفریضۃ هل تسقط السنۃ تیل تسقط

وقیل لا تسقط و لکن ثوابہ انقص من ثوابہ قبل التکلم۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کو

سنت فجر کے بعد کلام کرتے دیکھا، فرمایا اما ان تذکر اللہ و اما ان تسکت یا خدا کر، یا چپ رہ، ذکرہ فی عدۃ الفتاویٰ۔

مسئلہ (۱۰۶) مرسلہ مولوی محمد امین صاحب از تہانہ بھڑی ۱۶ ارذی الحجۃ ۱۳۳۵ھ۔

" اطراف بمبئی وغیرہ میں امام بعد فرض و سنن و نوافل ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور قوم آمین آمین کہتی ہے۔ یہ دعا مانگنا

عند الشرع کیا ہے۔

اجواب۔ جائز ہے، کہ مطلق دعا جس کا قرآن و حدیث میں حکم ہے، یہ اسی کی ایک فرسہ ہے۔ اور بعد اقربالی الاجابۃ

اور مجمع کا آمین کہنا سبب حصول مطلب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۷) مرسلہ مولوی یار محمد صاحب از دہلی محلہ چوڑی والاں ۲ محرم ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین زادکم اللہ شرفاً و تعظیماً لدیہ۔ اس مسئلہ میں کہ بعد سنت و

نوافل دعا کرنا کیسا ہے، اور امام زور سے الفاتحہ کہہ کر پکارتے ہیں، یہ پکارنا کیسا ہے۔ جیسا یا ناشایا جرم اللہ تعالیٰ ابراد انیا

اجواب۔ نمازوں کے بعد دعائیں کوئی مضائقہ نہیں، مطلقاً دعا امر محمود ہے، قرآن و حدیث میں اس کا حکم وارد

قال اللہ تعالیٰ، اذ عُوذُیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ۔ جس وقت چاہے دعا کرے اسی کے تحت میں داخل یونہی بعد سنت و نوافل قائم

پڑھنا اور امام کا بلنداً ذکا الفاتحہ کہنا، اس کے مانع کی بھی کوئی وجہ نہیں، بلا دلیل شرعی کسی امر کو ممنوع بتا دینا، اللہ

در رسول پر اقرار اور خود شارع بننا ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

مسئلہ (۱۰۸) از شہر کہنہ بریلی ۲۲ محرم ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے فہم شرع متین اس مسئلہ میں کہ مقتدی کو سُبْحَانَکَ اللّٰہُمَّ پڑھنے کے بعد اَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنَ

الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ پڑھنا چاہئے یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی کے لئے صرف سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا ہے اَعُوذُ بِاللَّهِ تالبع قرار ہے اور مقتدی پر قرارت نہیں۔ یونہی بِسْمِ اللّٰهِ۔ در مختار میں ہے و تعوذ لقراءة لا المقتدی لعدمها و كما تعوذ سہمی غیر المؤمن۔ ہاں مسبق یعنی جس مقتدی کی کوئی رکعت جاتی رہی، جب وہ اپنی پڑھے تو اَعُوذُ بِاللّٰهِ اور بِسْمِ اللّٰهِ پڑھے کہ اب اس کے ذمہ قرارت ہے۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۰۹) نماز پنجگانہ اور سنتوں کے بعد امام زور سے دعا مانگتا ہے، اور مقتدی آمین پکارتے ہیں، اور ختم دعا کے بعد فاتحہ بھی سب لوگ پڑھتے ہیں، اس کا کیا حکم ہے؟

اجواب۔ دعا کا آہستہ ہونا بہتر اور امام اگر کچھ بلند آواز سے دعا کرے، اور مقتدی آمین کہیں، اس میں بھی حرج نہیں، اور بعد ختم فاتحہ پڑھنا بھی جائز۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۰) مسئلہ عبد الغفار صاحب طالب علم از شہر بریلی محلہ قلعہ، ر ربیع الاول شریف ۱۳۳۳ھ۔ "نیت باندھنے کے بعد سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنے میں جملہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر انگشت شہادت اٹھانا جائز ہے یا ناجائز۔ بحوالہ کتاب ارشاد ہو۔ بیوا توجروا۔"

اجواب۔ کلمہ لَا پر دانے ہاتھ کی ایک انگلی یعنی انگشت شہادت اٹھا سکتے ہیں۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۱) مسئلہ عبد الرحمن از شہر کہنہ ۲۰ جمادی الاولیٰ۔

"کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے یہ کہا کہ ایسے آج تک میں نے کسی عالم کو دعایا مانگے نہیں سنا کہ اللہ سنتوں کی لاج رکھے" بلکہ باہر مسجد جا کر امام صاحب نے یہ کہا، کیا نئی بات زید نے یہ کہا کہ میں نے دہلی وغیرہ میں نماز پڑھی، مگر کسی عالم نے یہ دعا بالخصوص نہیں مانگی، بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں کے لئے، بلکہ جمیع امت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے واسطے مانگی، زید نے اپنی جہالت اور نادانیت کی وجہ سے یہ کہا کہ سنی ہندوستان میں اور عرب میں حضور خود موجود تھے، تو کیا عرب کے واسطے دعا نہیں مانگنا چاہئے، تو عمر نے یہ جواب دیا کہ عرب تمہاری دعا کی پرواہ نہیں رکھتے ہیں، زید نے یہ بھی کہا کہ حضور پیر مرشد مولانا احمد رضا خاں صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ کے پیچھے اکثر صبح کی نماز ادا کی، مگر ان کی زبان سے کبھی نہیں سنا، کہ اللہ سنتوں کی لاج رکھے، ایک شخص نے کہا کہ تم کو یہ دعا مانگنا کیوں برا معلوم ہوا تو زید نے کہا کہ مجھ کو برا کیوں معلوم ہوتا مگر یہ نئی بات اور نئی دعا ہے، اس سبب سے میں نے یہ کہا کہ، اللہ سنتوں کی لاج رکھے، اور تمام مسلمانان عرب و عجم کے واسطے کرنا روا ہے، اگر اس میں زید سے کوئی قصور

شرعی ہو تو توبہ کر لے۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ آج کل اپنے کو مسلمان کہنے والے بکثرت ایسے بھی ہیں جو یقیناً مسلمان نہیں، جنہیں علمائے عرب و عجم نے کافر کہا، وہابیہ، روافض، قادیانی کیا اپنے آپ کو مسلمان نہیں کہتے، ادباً جو داس کے کفر بھی بکچے ہیں سچے مسلمان اور نجات پانویلا گروہ یہی گروہ اہلسنت و جماعت ہے، یہی حق پر ہے، اسی کے فتح و نصرت و غلبہ کی دعا مانگی جائے، عرب شریفین میں سستی ہی ہیں، ادھر ادھر سے اگر کوئی بلذمہب گیا بھی تو تفتیح کر لیتا ہے، یہ دعا صرف ہندوستان کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ تمام جہان کے سنیوں کو شام ہے، یہ دعا کوئی نئی دعا نہیں، جس پر زید کو تعجب ہوا۔ زید کا یہ کہنا اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ ایسا نہیں کرتے تھے، غلط ہے، بکثرت سنو! کہ لئے دعا کرتے تھے اگرچہ نماز کے بعد بلند آواز سے دعا نہیں مانگتے تھے، کہ زید کو سننے کا اتفاق ہوتا۔ عمرو کا یہ کہنا کہ عرب دالے تمہاری دعا کی پردہ نہیں رکھتے، غلطی ہے، کون مسلمان نہیں چاہتا کہ ہمارے دوسرے بھائی مسلمان ہمارے لئے دعا کریں، خصوصاً آج کل کہ مسلمان عرب پر خفتا رنجیدہ کا تسلط ہے، وہ سنیوں کو بہت سخت سخت ایذائیں دیتے اور طرح طرح ستاتے ہیں آج کل خصوصیت کے ساتھ اہل عرب کے لئے دعا کی جائے، کہ ان نجدیہ وہابیہ سے وہ ملک پاک ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۲) مسئلہ عبدالعزیز خاں صاحب از شہر کہنہ بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ۔

”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ كَيْ لَا يَرَاكَ دَعَا قَنُوتِ كَيْ لَا تُشْرِكَ بِكَ كَلِمَةً لَا يَرَاكَ شَهَادَاتِ أَطْهَانَا سُبْحَانَكَ كَيْ لَا يَرَاكَ“ اور اس کا عام حکم شریعت میں کیا ہے۔

اجواب۔ شمار میں انگشت شہادت اٹھانا بہتر ہے کہ یہ اشارہ بیان توحید ہے، حدیث میں ہے ”ایک صاحب دونوں انگلیوں سے اشارہ کرتے تھے، اُن سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، اَجِدْ، اَجِدْ، ایک سے اشارہ کرو، ایک سے اشارہ کرو۔ اور مقصود یہ ہے کہ زبان سے اللہ عزوجل کی توحید بیان کی دل میں اس کا اعتقاد ہے، جو ارجح ہے بھی اشارہ ہو کہ جنان و لسان ارکان سب موافق ہوں۔ دعائے قنوت میں یہ اشارہ کرنا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۳) مسئلہ حاجی ایوب صاحب از ٹمپنی ضلع ہوشنگ آباد ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ۔

”سنت مستحب مثلاً قبل عصر و قبل عشاء چار چار رکعت پڑھتے ہیں، ان کے بیچ کے قعدہ میں درود دعا در تیسری رکعت کے شروع میں تَعُوذ اور تسمیہ پڑھنا چاہئے یا نہیں، پڑھنے میں کوئی حرج تو نہیں ہے۔“

اجواب۔ سنت غیر مؤکدہ میں درود دعا اور تیسری رکعت کے اول میں تَعُوذ پڑھنا چاہئے، کہ اُن کے نہ پڑھنے کا حکم صرف

فرض و واجب و سنت مؤکدہ میں ہے، درمختار میں ہے وکذا اترك الزیادۃ فیہ۔ ردالمحتار میں ہے ای فی الفرض السنۃ المؤکدۃ لانہا فی النفل مطلوبہ۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۴) مرسلہ منشی محمد عبدالغزیز خاں صاحب از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۲۳۔

”مولانا صاحب زید مجیدم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ہربانی کو کہ بہت جلد بو اپنی ڈاک کتاب غنیہ کے اس صفحہ کا نمبر لکھ بھیجیں جس کا حوالہ آپ نے اپنے جواب فتویٰ مسئلہ میں دیا ہے، اور جس میں آپ نے یہ لکھا ہے کہ ”افضل یہ ہے کہ بعد ختم اقامت امام نماز شروع کرے، شرح وقایہ میں ہے ویشع عند قد قامت الصلوٰۃ اس کے حاشیہ پر مولوی عبدالحی لکھتے ہیں قول عند ای قبیلہ عند ابی حنیفہ و محمد و بعد لا عند ابی یوسف و الخلفان فی الافضلیۃ، اس حاشیہ و متن کتاب کا کیا مطلب ہے، اس سے تو قول امام رحمۃ اللہ علیہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ قد قامت الصلوٰۃ کے وقت امام اللہ اکبر کہے۔
اجواب۔ فقیر نے جو مسئلہ لکھا کہ بعد ختم اقامت شروع کرنا چاہئے، یہی صحیح ہے، شرکاء مجمع میں اسکو عدل المذاهب

کہا، اور خلاصہ میں اسے اصح فرمایا، درمختار میں ہے و شروع الامام فی الصلوٰۃ مذقیل قد قامت الصلوٰۃ ولو اخر حیثی اتمھا لایاس بہ اجماعاً و هو قول الثانی والثالث و هو عدل المذاهب کما فی شرح المجمع لمصنفہ و فی الفہستانی معنیاً للخلصۃ انہ الاعم، اور طحاوی علی المراتی میں بحوالہ نہر اسے حق کہا، نیز یہی من حیث الدلیل قوی ہے۔ اولاً، جواب اقامت مستحب ہے، اور قد قامت الصلوٰۃ کا جواب اقامہا اللہ و اذ اہمہا ہے اور جب اسی لفظ پر شروع کرے گا تو جواب کیونکر دے گا، اور اس کے بعد کے الفاظ کا بغیر اور ہونا ظاہر۔ ثانیاً، امام کے ساتھ مقتدیوں کا شروع کرنا سنت ہے، یعنی اس کے بعد بلا تاخیر۔ حدیث میں ہے اذا کبر فلیکبروا۔ تو اگر امام نے کذا قامت پر شروع کر دیا تو مؤذن کی یہ سنت فوت ہوگئی۔ اور بعد ختم شروع کرنے میں یہ سنت مکبر بھی پائے گا، اور اگر اس کو حاصل کرے تو اقامت پوری نہیں ہوتی۔ تو ختم پر شروع کرنے میں امام و مقتدی کو اقامت کا جواب میسر ہوگا، اور مکبر کو وہ سنت حاصل ہوگی، لہذا یہی افضل ہے، اور عبارت شرح وقایہ اس روایت کی بنا پر ہے کہ افضل کذا قامت الصلوٰۃ کے وقت شروع کرنا ہے، اور اس کا جواب عبارت درمختار سے ظاہر ہے کہ ترجیح اس روایت کو ہے، اور یہی امام و صاحبین سے مروی، یا اس عبارت شرح وقایہ میں محض جواز بلا کراہت کا حکم ہے نہ یہ کہ افضل یہ ہے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۵) مرسلہ مولوی عبدالحی سلمہ، از ہلدوانی منڈی ضلع نینی تال ۱۵ صفر ۱۳۵۰ھ۔

”علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ ایک شخص نماز پڑھا ہے اور نماز کے ختم میں درود پڑھا

قصدا چھوڑ جاتے، پس وہ شخص ایسا کہ نبی الاکافر ہے یا مؤمن، فقط بسینوا توجسروا من اللہ تعالیٰ۔

اجواب۔ نماز میں درود شریف پڑھنا سنت مؤکدہ ہے، کہ قصدا ترک کرنا برا ہے اور ایسا شخص مستحق ملامت و عتاب ہے

اگر یہ ترک بہ علت وہابیت نہ ہو تو کافر نہیں بلکہ فاسق بھی اس وجہ سے نہیں کہہ سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۶) ازگالی مرسلہ عبدالکریم حاجی ہاشم ۲۰ صفر ۱۳۵۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز عشاء شرب جمعہ و بعد نماز جمعہ یہ درود شریف صَلَّى اللهُ عَلَيَّ

السَّيِّئِ الْأَمْرِ وَالْإِثْمِيِّ وَاللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةٌ وَسَلَامٌ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللهِ قَبْلَهُ رُوِيَ عَنْهُ بَسْمَةٌ مُوقَّانَةً بَازِمِيَانَةً بِاصْف

باجامعت کھڑے ہو کر سو مرتبہ پڑھنا اور شروع اَعُوذُ بِاللَّهِ، بِسْمِ اللّٰهِ اور اس آیت کریمہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا

تَسْلِيمًا کرنا شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ درود شریف پڑھنا افضل اعمال سے ہے اس کی فضیلت میں بکثرت احادیث وارد ہیں، عبداللہ بن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے ترمذی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اَدْنَى النَّاسِ بِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِي هَمَّ عَلَى صَلَاةٍ

سب سے زیادہ مجھ سے قریب روز قیامت وہ شخص ہوگا جس نے زیادہ مجھ پر درود پڑھی۔ دوسری حدیث نسائی نے انھیں سے روایت

کی کہ فرمایا: تم مجھ پر درود پڑھو کہ تمھاری درود مجھ کو پہنچتی ہے تم جہاں کہیں ہو۔ نیز اسی نسائی میں بروایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

مروی کہ فرمایا: مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَاةً وَاحِدَةً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ عَشْرَةَ صَلَوَاتٍ وَحُطَّتْ عَنْهُ عَشْرَةٌ خَطِيئَاتٍ وَرُفِعَتْ لَهُ عَشْرَةٌ دَرَجَاتٍ

جو مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور اس کی دس خطائیں معاف کی جائیں گی اور دس درجے بلند کر جائیں گے

جس سے جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے کہ یہ اللہ کو محبوب ہے، خصوصاً اوقات فاضلہ و متبرکہ میں اس کا پڑھنا زیادہ باعث

ثواب، اور جمعہ و شب جمعہ میں درود شریف پڑھنا محبوب و پسندیدہ ہے، رد المحتار میں ہے نص العلماء علی استقبالیہا فی مواضع یوم

الجمعة و لیلۃھا الخ علماء نے چند مواضع میں درود شریف کو مستحب فرمایا ہے، انھیں میں سے روز جمعہ و شب جمعہ ہے۔ قبلہ و دست

بستہ پڑھنا یہ ایک ادب ہے اور جہاننگ ادب کی مراعات کیجائے افضل ہے اور مجمع میں پڑھنا سبب از دیاد خیر ہے۔ حدیث میں ہے کہ

اللہ عزوجل فرماتا ہے اَنَا عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِی بِنِ لَمَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِي نَفْسِي وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأْ ذَكَرْتَهُ فِي مَلَأْ خَيْرٍ مِّنْ

اگر بندہ مجھے دل میں یاد کرے، میں اُسے اپنے نفس میں یاد کروں اور اگر کسی مجمع میں یاد کرے تو میں اُسے ایسے مجمع میں یاد کروں جو ان

سے بہتر ہے۔ بالجملہ جو صورت سوال میں مذکور ہے جائز ہے، اس میں کوئی شرعی خرابی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۷) ازالہ آباد مرسلہ سید ضمیر الحسن صاحب رضوی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید ہر نماز فرض کے بعد رُخ پھیر کر دعا مانگتا ہے، بکر کہتا ہے کہ حدیث میں صرف ان نمازوں کے بعد رُخ پھیرنے کا حکم ہے جن کے بعد سنت نہ ہو۔ مثلاً فجر و عصر۔ ساتھ ہی زید یہ بھی کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ ہر نماز کے بعد رُخ پھیرنا مستحب ہے، لہذا شریعت کے صحیح حکم سے مطلع فرمائیں۔

اجواب - حدیث شریف میں مطلقاً انصرت دار دہوا، فجر و عصر کی تخصیص نہیں اور انصراف یعنی داہنے بائیں یا مقتدیوں

کی طرف منہ کرنا تینوں صورتیں احادیث سے ثابت۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی صلاة اقبل علينا بوجهه رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نماز پڑھتے تھے تو ہماری طرف منہ کر لیتے (رواہ البخاری عن سمرة بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری روایت یوں ہے کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینصرف عن یمینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داہنی طرف انصراف فرماتے۔ رواہ مسلم عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ایک اور روایت میں یوں ہے کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اجبنا ان نکون عن یمینہ یقبل علينا بوجهه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جب ہم نماز پڑھتے تو حضور کی داہنی طرف ہونا ہمیں محبوب ہوتا کہ ہماری طرف منہ کر کے بیٹھیں گے رواہ مسلم عن البراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لا یجعل احدکم للشیطان شیئاً من صلاتہ یرئی ان حقا علیہ ان لا ینصرف الا

عن یمینہ لقد راہت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کثیراً ینصرف عن یسارہ۔ اپنی نماز میں سے کچھ حصہ شیطان کے لئے کوئی نہ کرے۔ اسکی صورت یہ ہے کہ یہ یقین کر لے کہ داہنے ہی طرف پھرنا ضروری ہے میں نے بہت مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف انصراف فرماتے دیکھا (رواہ البخاری و مسلم) یہ چند حدیثیں ذکر کر دی گئیں جس سے انصراف کا سنون

ہونا ثابت ہوتا ہے، اور کسی حدیث میں تقید فجر و عصر نظر فقیر میں نہیں، بلکہ ایک حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ جس نماز کے بعد نوافل ہیں اس میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انصراف فرمایا ازرق بن قیس کہتے ہیں صلی بنا امام لنا یکتفی ابار مثة قال صلیت ہذا

الصلوٰۃ او مثل ہذا الصلوٰۃ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وكان البوکبر وعمر یقومان فی الصف المقدّم عن یمینہ وكان رجل قد شهد التکبیرۃ الاولی من الصلوٰۃ فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن یمینہ وعن

یسارہ حتی رأینا یاض خدیہ ثم انفلت کالفتال ابی مثة یعنی نفسه فقام الرجل الذی ادرك معه التکبیرۃ الاولی من الصلوٰۃ لیشفع فوشب عمر فاخذ بمنکبہ فہزّہ ثم قال اجلس فانہ لن یهلك اهل الکتاب الا انہ

لعلین بین صلا تہم فصل فرجع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بصرا فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب ہر اسے امام
 اور مشن نے نماز پڑھائی پھر یہ کہا کہ یہ نماز یا اس جلسی نماز میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پڑھی تھی، حضور نے نماز پوری کی
 دائیں بائیں سلام پھیرا پھر انصراف فرمایا جیسے میں نے کیا، ایک شخص جس نے حضور کے ساتھ تکبیر اولیٰ پائی تھی سلام کے بعد ہی نماز دکان
 کے لئے کھڑا ہو گیا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے مونڈھے پکڑ کر بلائے اور فرمایا کہ بیٹھ جا، اہل کتاب اسی وجہ سے ہلاک ہوئے کہ انکی
 نماز میں فاصلہ نہ ہوتا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ختم مبارک اٹھا کر دیکھا اور فرمایا اے ابن خطاب خدا نے تمہارے ساتھ حق رکھا ہے یعنی تم
 ٹھیک کہتے ہو۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کے بعد فوراً نماز کے لئے کھڑا نہ ہونا چاہئے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ وہ نماز تھی جس کے
 نوافل پڑھنا منع نہ تھا اور اس میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے انصراف فرمایا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کا قول ہے کہ نماز مغرب کے بعد دعا مانگے ہوئے کھڑا ہو جانا
 چاہئے کیونکہ وقت قلیل ہو گیا اور دوسری سنت ہے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایسا ہی عمل فرماتے تھے آیا یہ کسی حدیث سے ثابت ہے یا
 نہیں، زید امام کے سلام پھرنے کے بعد فوراً دعا مانگتا ہوا اٹھ جاتا ہے اور امام کی متابعت نہیں کرتا، آیا ایسا کرنا کیسا ہے

اجواب۔ جس نماز کے بعد تین ہیں ان میں سلام کے بعد مختصر دعاؤں پر اکتفا کرے تاکہ سنتوں میں زیادہ تاخیر نہ ہو زیادہ
 تاخیر کو ہمارے فقہائے کرام مکروہ فرماتے ہیں۔ در مختار میں ہے ویکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الخ اور بعض
 احادیث میں بھی آیا ہے کہ حضور اس دعا کے بقدر سلام کے بعد بیٹھے رہتے مثلاً مسلم و ترمذی میں ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا سے مروی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سلم لم یقع الا بقدر ما یقول اللہم انت السلام ومنسلف
 السلام ببارکت یا ذا الجلال والا کرام یعنی سلام کے بعد حضور بقدر اس دعا کے بیٹھے رہتے۔ اور مسلم کی دوسری روایت ثوبان
 رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اذا انصرف عن صلاتہ استغفر ثلاثا وقال اللہم انت السلام الخ یعنی سلام کے بعد تین بار استغفار
 پڑھے اور یہاں مقصود تحدید نہیں ہے کہ صرف اتنا ہی پڑھے، اس پر زیادت اصلانہ کرے بلکہ مقصود یہ ہے کہ زیادہ تاخیر نہ کرے
 اس لئے کہ صحیح بخاری و مسلم میں مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول

عہ محقق ابن امیر الحاج علیہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں، ذیفرہ کے حوالہ سے اذا کان فرغ الامام من صلاۃ اجتمعوا علی انہ لا یمکن
 فی مکانہ مستقبل القبلة سائر الصلوات فی ذالک علی السواء قال وقد صرح غیر واحد بانہ یکرہ ذالک۔ اس پر
 فقہار نے اجماع فرمایا کہ امام اپنی نماز سے فارغ ہو کر اپنی جگہ قبلہ رو نہ بیٹھے، تمام نماز میں اس میں برابر ہیں، ایک ہی نے نہیں بہت
 حضرات نے تصریح کی ہے کہ یہ (سلام پھرنے کے بعد امام کا قبلہ رو بیٹھنا) مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی

فی دبر کل صلوٰۃ مکتوبۃ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد وهو علیٰ کل شیء قدير
اللہم لا مانع لما أعطیت ولا معطى لما منعت ولا ینفع یعنی حضور ہر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے اور ظاہر ہے کہ یہ
پہلی دعا سے زیادہ ہے اس وجہ سے ردالمحتار میں فرمایا و قول عائشۃ بمقدار لا یفید انہ کان یقول ذالک بعینہ بل کان
یقعہ بقدر ما یسعہ ونحوہ من القول تقریباً فلا ینافی ما فی الصحیحین من انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
یقول فی دبر کل صلوٰۃ مکتوبۃ لا الہ الا اللہ وحده الحدیث بالجملہ۔ ان احادیث و عبارات فقہ سے ثابت ہے کہ اتنی
دیر تک بیٹھے۔ پس زید کا قول دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہونا چاہیے، حدیث و فقہ دونوں کے خلاف ہے کہ حدیث میں بمقدار اس
دعا کے بیٹھنا ثابت ہے، اور فقہاء بھی یہی کہتے ہیں، بلکہ بعض احادیث میں تو نمازوں کے بعد کے لئے طویل دعائیں بھی آئی ہیں۔
جس کی تاویل ہم لئے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ یہ ادعیہ سننے کے بعد پڑھی جائیں بلکہ سوال مکالمہ میں الوداد و حدیث مذکور ہوئی کہ
سلام کے بعد ایک شخص فوراً سنتوں کے لئے کھڑا ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا شانہ پکڑ کر بٹھا دیا اور فرمایا کہ
نمازوں کے درمیان فصل نہ ہونے کی وجہ سے اگلے لوگ ہلاک کئے گئے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عمر
کی تصویب فرمائی۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ فوراً کھڑا نہ ہونا چاہیے بلکہ امام احمد کی روایت عبد الرحمن بن غنم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے ہے کہ جو شخص مغرب و صبح کی نماز کے بعد بغیر پاؤں موڑے یہ دعا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لہ المملک ولہ الحمد
بیدہ الخیر الخیر و عیبت و هو علیٰ کل شیء قدير دس مرتبہ پڑھے، اس کے دس گناہ مٹائے جائیں گے، اور دس درجہ
بلند کئے جائیں گے۔ اور اس کی ہر مکروہ سے حفاظت ہوگی اور شیطان رحیم سے حفظ ہوگا اور شرک کے سوا کوئی گناہ اُسے ضرر نہ دیگا
اور باعتبار عمل وہ سب افضل ہوگا، مگر وہ جو اس سے افضل کہے پھر زید کا مغرب کے ساتھ خاص کر نابالک بے دلیل ہے، بلکہ یہ حکم ہے
کہ تاخیر نہ کی جائے مغرب اور ان تمام نمازوں میں جن کے بعد سنن ہیں، یکساں ہے۔ اور مغرب کا وقت کم ہے تو کیا اتنا کم ہے کہ دعا پڑھتے
پڑھے سخم ہو جائے گا۔ ہندوستان میں ایک گھنٹہ اٹھارہ منٹ سے کم کبھی نہیں آتا مگر سلام کے بعد امام کی متابعت ضرور نہیں
البتہ جماعت کے ساتھ دعا مانگنا بہتر ہے کہ امید اجابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۱۹) ظہر و مغرب و عشاء کے فرض کے بعد امام کا دائیں یا بائیں جانب موڑ کر دعا مانگنا جائز ہے یا نہیں۔ کبریٰ
میں جن حدیثوں سے اس انحراف پر دلیل لائے ہیں، ان حدیثوں میں بعض نماز کے ساتھ خصوصیت ظاہر نہیں ہے، بلکہ تمام نماز کے لئے حکم
عام معلوم ہوتا ہے بایں ہمہ اگے ارشاد فرماتے ہیں ہذا الذی ذکرنا من التخییر بین الاصلان والجلوس مسقبتلا اذا

لہر لیکن بعد الصلوٰۃ المكتوبة التي اتمتها تطوع كالفجر والعصر تخصيص كس بنا پر ہے، سینوا توجسروا
اجواب۔ ان نمازوں میں بھی دائیں بائیں انصران کر کے دعا مانگنا جائز بلکہ احادیث کے اطلاق سے یہ ثابت اور سنت
 ہے البتہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں انہیں مختصر دعا مانگے اور فجر و عصر کے بعد ادعیہ طویلہ واذکار کثیرہ کی بھی اجازت ہے۔ غنیہ
 وغیرہ میں جو تخمیر ذکر کرتے ہیں ان میں جلوس سے مراد جلوس طویل ہے، چنانچہ حلیہ میں تصریح ہے کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان کے
 بعد بھی انصران کرے کہ علت مشترک ہے اور احادیث کے اطلاق سے یہ ثابت۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۰) از ضلع بلیا
 مرسد مولوی عبدالعظیم صاحب ۶ ربیع الاول ۱۳۵۷ھ

ما تولىكم ايها العلماء الكرام في هذه المسائل رحمكم الله الملك العلام :-

بیٹھ کر نماز پڑھنے میں حد رکوع کیا ہے اگر اتنا جھکا کہ سر اور زمین میں ایک بالشت یا اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا تو کیا

اس کی نماز میں نقصان آگیا؟ سینوا توجسروا

مسئلہ (۱۲۱) رکوع اور سجدہ میں جو الصاق کعبین سنت لکھا ہے اس سے کیا مراد ہے پورے قدموں کا آپس میں ملاؤ
 یا صرف ٹخنوں ہی کا ملانا، اگر صرف ٹخنوں ہی کا ملانا مراد ہے تو رکوع میں خیر آسانی ہوگی لیکن سجدہ میں جہاں تک فقیر نے تجربہ کیا
 ہے مشکل معلوم ہوتا ہے کیونکہ سجدہ میں انگلیوں کا رخ قبلہ کی طرف بھی کرنے کا ہے اور ظاہر اس سے یہ ہے کہ تمام انگلیوں کا رخ
 قبلہ کی طرف رہے نہ بعض کا، اور الصاق کعبین میں دونوں پاؤں کی طرف ایک ایک یا دو دو انگلیاں قبلہ رو رہتی ہیں باقی نہیں
 بہر حال ان دونوں سنتوں میں ایک ضرور ترک ہو جاتی ہے۔ سینوا توجسروا

اجواب۔ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں رکوع کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ پیشانی گھٹنوں کی سمت میں آجائے۔ رد المحتار میں ہے دنی

حاشیة القتال عن البرجندی۔ ولو كان يصلي قاعداً ينبغي ان يحاذي جبہتہما قدام رکبتيہ ليحصل الركوع
 اقول۔ یہاں محاذات سے مراد سمت میں ہونا ہے نہ کہ اتنا جھکا کہ پیشانی کی زمین سے بلندی گھٹنے کے بالائی حصہ کے برابر ہو جائے۔

فالایراد الذي ادركه العلامة الشامي بقوله لعد محمول على تمام الركوع الخ ساقط وعلته اشار إلى هذا بقوله

تأمل۔ بہر حال اتنا جھکا کہ پیشانی اور زمین میں ایک بالشت یا کم کا فاصلہ رہا موجب نقصان نہیں۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ رد المحتار میں رکوع کے اندر الصاق کعبین کو سنت تحریر کیا اور رد المحتار میں سید ابوالسعود سے نقل کیا کہ وہ

بحوالہ در سجود میں بھی الصاق کو سنت لکھتے ہیں۔ اس پر علامہ شامی اعتراض کرتے ہیں کہ یہ شارح نے رد مختار میں لکھا نہ در متقی

میں اور یہ بھی لکھتے ہیں کہ کسی غیر کے کلام میں بھی میں نے اس کو نہیں پایا۔ پھر اس کی ایک ضعیف سی توجیہ بھی کرتے ہیں، مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کی سنیت کا ماخذ کیا ہے مجھے خیال ہے کہ بہار شریعت میں اسی درمختار کے حوالہ سے میں نے الصاق کو سنن میں شمار کیا تھا۔ مگر اعلیٰ حضرت قبلہ نے اسے نکال دیا۔ میرا خیال ہے کہ اگر الصاق سنت کہا جائے تو شاید بانی معنی ہو کہ دونوں ٹخنوں مجاذات ہونا چاہئے نہ کہ چپکادیئے جائیں، جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نماز جماعت میں ایک شخص اپنی کعب کو دوسرے کعب کے الصاق کیا کرتا تھا، اس کے معنی حقیقہ یہ کہتے ہیں کہ الصاق سے مراد مجاذات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۲) زیر نوافل ہاتھ باندھنے کی کیا وجہ ہے۔ **بیںوا توجروا**

اجواب - نفس کو مغلوب کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین مابین سجدتین اللہم اغفر لی الخ پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ **بیںوا توجروا**

اجواب - مابین سجدتین نوافل میں اللہم اغفر لی ذر حسنی ذر عفنی ذر اهدنی ذر ادرنی ذر فنی پڑھنا سنون ہے اور

حدیث ابوداؤد جس میں دعا وارد ہے، عند الحقیقہ نوافل پر محمول ہے اور فرائض میں اگر منفرد ہو یا مقتدی تھوڑے ہوں اور معلوم

ہو کہ ان پر گراں نہ ہوگا تو اس کے پڑھنے میں حرج نہیں بلکہ پڑھنا مستحب و مندوب ہے کیونکہ ائمہ حقیقہ نے اس کی کہیں ممانعت

نہیں فرمائی اور حنبلیہ کے نزدیک اللہم اغفر لی کہنا واجب ہے کہ بغیر اس کے نماز ہی باطل ہے اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ اگر

اپنے مذہب کے خلاف کرنا لازم نہ ہو تو رعایت اختلاف مستحب ہے یعنی اس طرح عمل کرے کہ دوسرے کے نزدیک باطل نہ قرار پائے۔

درمختار میں ہے ولیس بینہما ذکر مسنون علی المذہب وما ورد محمول علی النفل۔ رد المحتار میں ہے قال ابو یوسف

سالت الامام ایقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع والسجود اللهم اغفر لی قال یقول ربنا لك الحمد وسکت ولقد

احسن فی الجواب اذ لم یبہ عن الاستغفار (نہر وغیرہ) اقول بل فیہ اشارۃ الی انہ غیر مکروہ الا لو کان مکروہا فنی

عنه کما یبہ عن القراءة فی الركوع والسجود وعلما کوئہ مسنوناً لانیافی الجواز کالتسمیۃ بین الفاتحة والسورة

بل ینبغی ان یندب الدعاء بالمغفرة بین السجودین خروجا من خلاف الامام احمد لا بطلان للصلوة

عہ المفوظہ چارم مطبوعہ لکھنؤ ۵۵ء پر ہے۔ عرض۔۔۔ درمختار کبریٰ صغیری وغیرہ میں لکھا ہے کہ رکوع میں دونوں ٹخنوں کو ملانا سنت ہے۔

اس شاد ۴۔۔۔ لہذا ثابت۔ کہیں ثابت نہیں دس بارہ کتابوں میں یہ مسئلہ لکھا ہے، اور سب کا منقہی زائد ہی ہے۔ اس

فتاویٰ رضویہ سوم ص ۵۵ پر کے خلاف اس کے سنون ہونے کی تصریح ہے۔ اور اس پر وارد شہادت کا جواب بھی، مگر وہ فتویٰ بہت پہلے کا ہے

سوال کی تاریخ ۹ رمضان المبارک ۱۳۳۵ء ہے۔ اور المفوظہ کا ارشاد ۱۳۳۳ء کے بعد کا ہے۔ اور بہار شریعت کی تصحیح ۱۳۳۳ء کے بعد کی ہے

بتکرہ عامداً ولم ارم من صوح بذالك عندنا لکن صرحوا باستحبابہ مراعاة الخلاف

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۳) مرسلہ محمد حبیب حسین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقیمان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

امام کے لئے بعد فراغ فرائض انحراف عن القبلة یمن والیسر پہلو پر سو کر دعا مانگنا ہر ایک پنجگانہ فرض کے بعد مستحب ہے یا بعض کے بعد۔ زید کہتا ہے کہ ہر ایک پنجگانہ فرض کے بعد انحراف عن القبلة کرنا مستحب ہے۔ خالد کہتا ہے کہ صرف عصر اور فجر کی نماز کے بعد مستحب ہے۔ دلیل میں قادی در مختار مطبع احمدی کی یہ عبارت پیش کرتا ہے و فی الخانیۃ یستحب للامام التحول لیمین القبلة یعنی یسار المصلی لتتغل۔ نیز نور الایضاح نزل الثوی تقریر ترمذی شریف بحوالہ فتح القدر شرح منیہ کبریٰ وغیرہ پیش کرتا ہے۔ عبارت مذکورہ بالا کا واضح مطلب واضح فقہار کرام کا متحقق و مفتی بہ قول مع حوالہ کتب نقل عبارت کے مستحضر فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔ میں خواجہ توجہ روا

اجواب۔ فرائض کے بعد سنن پڑھنے میں کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام فصل کیا کرتے تھے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے فان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امرنا بذلك ان لا نصل بصلواتنا حتى نكلم او نخرج (رداۃ مسلم) اور فرائض و سنن میں فصل طویل بھی مکروہ ہے۔ در مختار میں ہے ویکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الخ اس امر میں فقہائے حنفیہ کا قول یہ ہے کہ احادیث میں ایسی نمازوں کے بعد جو اذکار طویلہ دار وہیں ان سے یہ مراد ہے کہ رواتب کے بعد وہ اذکار پڑھے جائیں۔ معلوم ہوا کہ فصل طویل مکروہ ہے ورنہ اس تاویل کی حاجت نہ تھی۔ رد المحتار میں ہے واما ما ورد من الاحادیث فی الاذکار عقب الصلوٰۃ فلا دلالة فیہ علی الاتیان بها قبل السنۃ بل یجوز علی الاتیان بها بعدھا لان السنۃ من لواحق الفریضۃ وتوالی الجہاد وکملاتہا فلم تکن اجنبیۃ عنها فما یفعل بعدھا یطلق علیہ انہ عقب الفریضۃ۔ اب رہی یہ بات کہ ان فرائض کے بعد جو اذکار قلیلہ یا دعائیں پڑھی جائیں، وہ قبلہ رو امام بیٹھے ہوئے پڑھے یا اس کے لئے انحراف عن القبلة ہونا چاہئے۔ انحراف کے متعلق جو کچھ احادیث نظر فقیر سے گذری ہیں، ان حدیثوں سے کہیں یہ ثابت نہیں کہ صرف فجر و عصر میں انحراف ہوتا تھا باقی نمازوں میں نہ تھا، لہذا بلا دلیل شرعی اس انحراف کو مقید نہیں کیا جاسکتا۔ مشکوٰۃ صحیح بخاری میں عمرہ بن عبد ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا صلی صلوٰۃ اقبل علیہا بوجہہ۔ صحیح مسلم شریف میں

برابر بن عاذب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ اذ اصلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم احببنا ان نكون عن یمینہ یقبل علینا بوجہہ۔ بلکہ بظاہر ان احادیث سے عموم سمجھا جاتا ہے بلکہ ابوداؤد کی ایک حدیث سے صراحتاً ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس نماز کے بعد نوافل ہیں، اس میں بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا ہے۔ ازرق بن تین سے مروی کہتے ہیں صلی بنا امام لنا یکتفی ابارمئۃ قال صلیت ہذہ الصلوٰۃ او مثل ہذہ الصلوٰۃ مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وكان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف المقدم من یمینہ وكان رجل قد شہد التکبیر الاولی عن الصلوٰۃ فصلی السبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم سمس یمینہ وعن یسارہ حتی رأینا بیاض خدیہ ثم انفتل کافتال ابی رمثہ یعنی نفسہ فقام الرجل الذی ادرك معہ التعبیرۃ لاوی عن الصلوٰۃ یشفع فوثب عمر فاخذ بمنکبہ فہزہ ثم قال اجلس فانہ لن یرہلک اهل الکتاب لآ انہ لم یکن بین صلاتہم فصل فرجع السبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بصیرۃ فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ان کو منع کرنا اس وجہ سے تھا کہ انھوں نے فرض و سنت میں فصل نہ کیا اور اس کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تصویب فرمائی، اگر وہ نماز فجر و عصر ہوتی تو نماز ہی سے ممانعت کی جاتی نہ کہ فصل کو منع کیا جاتا۔ اور یہ حدیث بیان کر رہی ہے کہ اس نماز میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انحراف فرمایا تھا۔

پس معلوم ہوا کہ انحراف امام فجر و عصر کے ساتھ مخصوص نہیں۔ اس حدیث کو امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی فتح القدیر میں ذکر فرمایا، اور یہ بتایا کہ جو لوگ فرض و سنت میں وصل کے قائل ہیں، ان کا قول اس حدیث کے خلاف ہے۔ اور جو یہ کہتے ہیں کہ بقدر اللہم انت السلام الہ کے مکث کرے، ان کے قول پر اس حدیث سے اعتراض نہیں ہوتا کہ اس حدیث سے حدیث فصل طویل ثابت نہیں۔ فتح القدیر کی عبارت یہ ہے ولا یرد علی الثانی اذ قد یجاب بان قولہ اللہم انت السلام و منک السلام الہ فصل فمن ادعی فصلا اکثر منہ فلینقلہ۔ امام ابن ہمام کی اس تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی اس نماز کو فجر و عصر کا غیر قرار دیتے ہیں۔ اور یہ کہ اللہم انت السلام الہ پڑھنے میں بھی امام کو انحراف چاہئے۔ لہذا جن فقہائے کرام نے یہ تصریح فرمائی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بعد سلام صرف بقدر اللہم انت السلام توقف کرے جیسا کہ درخت راجح میں ہے دیکرہ تلخیص السنۃ الا بقدر اللہم انت السلام الہ۔ ان روایات فقہیہ سے کہیں ایسا ثابت نہیں کہ حالت اولیٰ پر بیٹھے ہوئے یہ کلمات کہے بلکہ فقہائے کرام نے انحراف کی جو علت بیان فرمائی ہے وہ یہ ہے کہ نئے آنے والے کو شبہ نہ ہو کہ ابھی جماعت ختم

نہیں ہوئی ہے۔ اور وہ اقتدار کی نیت کر کے کہیں شامل نہ ہو جائے۔ یہ علت بتائی ہو کہ امام کو ہر نماز میں منحرف ہونا چاہیے، جبکہ کتب
 مسند اولہ میں فقہائے کرام کی تخصیص نہیں ملتی کہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں، ان میں انحراف نہیں کیا جائے۔ اور احادیث اس باب
 میں مطلق ہیں، بلکہ جن نمازوں کے بعد سنن ہیں ان میں بھی انحراف حدیث سے ثابت اور قول اللہمَّ اَنْتَ السَّلَامُ الخ اور انحراف
 میں تثنائی نہ ہونا امام ابن ہمام کی تصریح سے ثابت۔ لہذا یہ انحراف تمام فرائض کے بعد امام کرے۔ اور یہی سنت ہے، بلکہ علیہ شرح
 منیہ میں یہ تصریح ذخیرہ سے نقل فرمائی، اور حالت ادنیٰ پر جلوس کو مکروہ بتایا۔ سائر الصلوات فی ذالک علی السواء وقد
 صرح غیر واحد بانہ یکرہ ذالک۔ در مختار کی جو عبارت سوال میں منقول ہے اس کو اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں اس عبارت
 کا محصل یہ ہے کہ امام اسی جگہ نوافل نہ پڑھے بلکہ اس جگہ سے ہٹ کر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۵) مسؤل محمد کامل صاحب پسر فتح محمد ابان اللہ پورہ بنارس یکم محرم ۱۳۵۰ھ۔

کیا نزلتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ بعد نماز فرض متصلاً ۳ بار حق حق کہنا، یا ۳ بار
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا بلند آواز سے ضرب لگانا کسی حدیث یا فقہ حنفی کی کسی معتبر کتاب سے ثابت ہے یا نہیں۔ اگر ثابت ہے تو بحوالہ
 کتب عبارت نقل فرمائیے۔

مسئلہ (۱۲۶) بعد ختم نماز فرض حدیثوں میں ۳ مرتبہ استغفار کا حکم آیا ہے اور مختلف اذکار کے پڑھنے کا ثبوت
 بھی ہوا ہے۔ کیا بعینہ انھیں اذکار کا پڑھنا سنت ہوگا، یا کچھ تغیر و تبدل کرنا بھی سنت ہوگا۔

اجواب۔ ذکر جہر کی مختلف صورتیں ہیں بعض حالتوں میں جائز و بہتر اور بعض میں مکروہ جبکہ اس کا صحیح مقصد ہوا اور
 نمازیوں کو اس سے تشویش نہ ہو اور سونے والوں کو ایذا نہ ہو اور رریا کی مداخلت سے خالی ہو تو جائز ہے، اور نماز کے بعد ذکر کا جہاں
 احادیث سے ثابت ہے، صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں کنا نعرف
 القضاء صلوة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالتکبیر۔ دوسری روایت میں ہے ان رفع الصوت بالذکر حين
 ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال ابن عباس كنت اعلم اذا
 انصرفوا بذالک اذا سمعته۔ رد المحتار میں فتاویٰ خیرہ سے ہے والجمع بينهما بان ذالک یختلف باختلاف الاشخاص
 والاحوال كما جمع بذالک بین لحادیث الجهر والاختفاء بالقراءة ولا یعارض ذالک حدیث خیر الذکر الخفی
 لانه حیث خیبت الریاء او تأذی المصلین او النیام فان فلا مما ذکر فقال بعض اهل العلم ان الجهر افضل لانه اکثر

امرا و تعدی فائدتہ الی السامعین ویوقظ قلب الذاکر فی جمع ہمہ الی الفکر ویصرف سمعہ الیہ ویطرد النوم و یزید النشاط۔ جب مطلقاً ذکر جائز ہے تو وہ ذکر بھی جائز ہے جو سوال میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ وہ اذکار جو احادیث میں وارد ہیں ان کے سوا دوسرے اذکار بھی جائز ہیں مگر جو احادیث میں ہیں وہ افضل ہیں

مسئلہ (۱۲۷) مسؤلہ محمد کامل صاحب بنارس یکم محرم الحرام ۱۳۷۰ھ

اگر کوئی شخص بجائے اللہ اکبر کے اَجَلٌ وَاَعْظَمُ اور رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْكَبِيرِ اور سجدہ میں رَبِّيَ الْاَكْبَرُ اور سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ كُنْے پر مداومت اور اصرار کرے تو یہ خلاف سنت ہے یا نہیں اور اس کا یہ قول ہے کہ قرآن مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے بلکہ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ آیا ہے اور یہی بہتر ہے۔

اجواب۔ اگرچہ اللہ اَجَلٌ وَاَعْظَمُ سے بھی تحریر ہو جائے گا اور نماز میں داخل ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے اور

حدیث کے خلاف ہے کہ ارشاد فرمایا د تحریعہا التکبیر۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے لَوْ تَشَرَّعَ بِالتَّسْبِيحِ اِرْبَابُ النَّهْلِيلِ صَبَحَ وَلَكِنِ الْاَوَّلِيْنَ اِنْ يَشْرَعُ بِالتَّكْبِيْرِ كُنَّا فِي التَّبْيِيْنِ وَهَلْ يَكْرَهُ الشَّرْعُ بَغْيًا اِخْتَلَفَ الْمَشَايِخُ بَعْضُهُمْ تَالِا يَكْرَهُ و

الاصح هَكَذَا فِي الذَّخِيْرَةِ وَالْمَحِيْطِ وَالظَّهِيْرِيَّةِ۔ ردالمحتار میں ہے فان الاحصاء يكره الافتتاح بغير الله اكبر عند

ابن حنيفة كما في التحفة والذخيرة والنهاية وغيرها اور اَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ کی جگہ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ کہنا بھی خلاف سنت ذکر ہے

ردالمحتار میں ہے فان قال اَسْلَامٌ عَلَيْكُمْ ادا سَلَامٌ اَوْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اَوْ عَلَيْكُمْ اَسْلَامٌ اجزاء وکان تاركاً للسنّة وصوّح

في السراج بکراهة الاخيراه۔ قلت تصریحہ بلذالك لا ينافي كراهة غيره ايضا ما خالف السنّة۔ اور اس کا یہ کہنا کہ قرآن

مجید میں اَسْلَامٌ نہیں آیا ہے، غلط ہے، قرآن مجید میں ہے وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ اَلْفَعِيَ الْكَلِمَةَ الْاِسْلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۸) نماز میں سجدہ کی حالت میں ناک اور پیشانی کا زمین سے لگا ہونا ضروری ہے، یا پیشانی زمین سے لگنے کے

بعد اٹھ جانا چاہئے۔ اور جو ایسے نماز پڑھتا ہے۔ کہ ناک نہ لگے یا ناک محض چھو جائے بعد میں پیشانی لگ جائے اور ناک اٹھ جائے اُس کی

نماز کیسی ہے۔

اجواب۔ سجدہ میں پیشانی کا زمین پر جتنا فرض ہے، اور ناک اس طرح جمانا کہ جو حصہ ناک کا زمین سے اس کے دبنے کے

بعد ناک کی ہڈی زمین پر جم جائے۔ یہ واجب اگر ناک کی نوک زمین سے چھو گئی اور ہڈی نہ لگی نماز واجب الاعادہ ہوئی۔ حدیث میں

ارشاد ہوا امرت ان اسجد علی سبعة اعظم و اشار الی الفہ۔ یعنی پیشانی زمین پر لگنے کا یہ مطلب ہے کہ ناک کی ہڈی بھی زمین

سجدہ میں
ناک کی
ہڈی کو
زمین سے
چھو لینا
ضروری ہے

پر لگ جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۲۹) مسئلہ عبد الغفور صاحب فرما جن اشاعت الحق بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۰۰ھ

عورتوں کے لئے نماز میں سجدہ کی حالت میں پیر اور پیر کی انگلیوں کے متعلق کیا حکم ہے۔

اجواب - عورتوں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں لگا چاہئے، اس حکم میں عورتوں کا استثنا میری نظر سے نہیں

گذرا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۰) صف اور مصلیٰ بچانے میں مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہتا ہے بعض اوقات نیچے بھی ہو جاتا ہے

لہذا مصلیٰ کا کچھ حصہ صف کے اوپر رہنا چاہئے یا صف کے نیچے یا صف سے علیحدہ یا تمام طریقے جائز ہیں جس مصلیٰ کا ذکر ہوا ہے

وہ چٹائی ہے جس پر امام کھڑا ہوتا ہے۔ بیسوا توجبروا۔

اجواب - سب طرح جائز ہے مگر امام مقتدیوں کی صف سے زیادہ فاصلہ پر نہ کھڑا ہونا چاہئے۔ مقتدی کے موضع

سجد اور موضع قیام امام میں اگر فاصلہ ہو تو اتنا ہو کہ بکری کا بچہ گزر جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۳۱) مسئلہ مولوی عبد الکریم صاحب طالب علم درجہ اولیٰ مدرسہ اہلسنت، ربیع الاول شریف ۱۳۰۰ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

کلام مجید کو مخرج سے ادا کر کے نماز میں پڑھنا فرض ہے یا سنت یا مستحب۔

(۲) جو شخص مخرج کو ادا نہیں کرتا ہے اُس کی نماز ہوتی ہے یا نہیں اور اگر وہ نماز پڑھا رہا ہو تو اسکی اقتدا کرنا چاہئے یا نہیں۔

(۳) اور جو شخص مخرج کے ادا کر نیکی سعی ہمیشہ کرتا رہتا ہے مگر ادا نہیں ہوتی تو اس کی نماز اور اسکی اقتدا جائز ہے یا نہیں۔

(۴) اور جس شخص میں اس قدر استطاعت و قدرت ہے کہ سعی و کوشش سے مخرج کو ادا کرے گا پھر وہ کوشش نہیں کرتا تو اسکے

پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں اُس پر شارع علیہ السلام کا کیا حکم ہے، جواب بجاؤ کہ تب ہونا چاہئے۔ بیسوا توجبروا

بیسوا توجبروا

عہ اس لئے عورتیں بھی اس عموم میں داخل ہیں۔ یونہی یہ بھی کہیں نہیں کہ وہ انگلیوں کا بیٹ زمین پر لگائیں، مگر عموم حکم سے استدلال کیا جاتا ہے

کہ یہ ان کا استثنا نہیں۔ حالانکہ جو ان کی وضع خاص ہے اُسے فقہار نے بیان فرمایا۔ تو اگر عورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہوئیں تو اس کو بھی ضروریات

فرماتے۔ وقد استدل بعض الافاضل بما نقله الشامی عن البحر انہا لا تنصب اصابع القدمین كما ذكره في المجتبى۔ فيہ نظر لان في البحر عمدا من خصائص المراتبة حيث قال۔ ويزاد على العشر انہا لا تنصب اصابع القدمین۔ فان كان المراد به بسط اليدين

الاصابع وتوجيه رؤسها نحو القبلة فلا خصوصية للمرأة في الرجال في هذا الحكم مثلهم فليحذر واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اجواب (۱) قرآن مجید مطلقاً صحیح پڑھنا فرض ہے، نماز میں ہو، یا بیرون نماز، اس طرح کہ حروف مخارج سے نکالے جائیں اور وہ صفات جن سے ایک مخرج کے چند حروف باہم ممتاز ہوتے ہیں، ان کی بھی رعایت کی جائے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیْلًا ۚ قُرْآنَ کَرِیْمٍ ۚ سَاہِجًا مَّحْرُوفًا ۚ تَصْحِیحُ حُرُوفٍ تُوْبْرٰی حِیْرٌ ۚ عَلٰکَ کَرَامٌ تُوْبُوْدٌ ۚ کُوْبِحٰی وَاجِبٌ ۚ کَہْتِیْ ۚ بَلٰکَ مَوٰلٰی عَلٰی الْعَرَبِ ۚ تَعَالٰی وَجْہُ الْکَرِیْمِ ۚ نَے تَرْتِیْلِ کِی تَفْسِیْرٌ تَجْوِیْدٌ ۚ فَرَمٰی ۚ اِمَامُ شَمْسِ الدِّیْنِ الْاَبُو الْخَیْرِ عَمَدِ بْنِ عَمَدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ جَزْرٰی مَقْدُمِہٖ جَزْرٰی ۚ فَرَمٰی ۚ وَارَاخَذْنَا بِالتَّجْوِیْدِ حَقْمٌ لَا نَمِیْمٌ ۚ ۚ مَنْ لَمْ یُجَوِّدِ الْقُرْآنَ اِثْمٌ ۚ لِاِنَّہٗ یَبْہُ الْاِلٰہُ اَنْزَلًا ۚ وَهٰکَذٰلِکَ اَمْنٌہٗ الْیَنَّا وَصَلَا ۚ تَجْوِیْدِ کَ سَاہِجًا ۚ پڑھنا لازم حتیٰ ہے جو قرآن کو تجوید کے ساتھ نہ پڑھے گنہگار ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی قرآن کو نازل فرمایا اور ایسا ہی قرآن ہم تک پہنچا۔ ان کے صاحبزادے تجوید کی رعایت کرنے پر شرح میں فرماتے ہیں اِذَا الْعَرَبُ رَاعَ ذٰلِکَ فَکَانَہٗ قُرْآءَ الْقُرْآنِ بِغَیْرِ لُغَةِ الْعَرَبِ وَالْقُرْآنُ لَیْسَ کَذٰلِکَ فَہُوَ قَارِئٌ وَّلَیْسَ بِقَارِئٌ ۚ بَلْ هَادِمٌ وَّعَدَمٌ قَرِیْبٌ ۚ اَوٰی مِنْ قَرِیْبِہٖ وَہُوَ بِہَا مِنْ اَلَّذِیْنَ صَلَّ سَعِیْمُہُمْ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَہُمْ یُحْسِبُوْنَ اَنْہُمْ یُحْسِبُوْنَ صُغٰتًا وَّمِنَ الدَّاخِلِیْنَ فِی قَوْلِہٖ صَلَّى اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمُ رَبُّ قَارِئٌ بِالْقُرْآنِ ۚ وَالْقُرْآنُ یَلْعَنُہُ ۚ ۚ یعنی جس نے تجوید کی رعایت نہ کی، تو گویا غیر زبانِ عربی میں قرآن پڑھا، حالانکہ قرآن غیر عربی نہیں، تو بظاہر قرآن پڑھتا ہے اور فی الحقیقت قرآن پڑھنے والا نہیں، بلکہ ہادم ہے اور اس کا نہ پڑھنا پڑھنے سے بہتر ہے، اور اس طرح قرآن پڑھکر وہ ان لوگوں میں ہوا، جن کی زندگی دنیا میں کوشش بیکار ہو گئی۔ اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم نیک کام کرتے ہیں، اور ایسا پڑھنے والا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں داخل ہے بہت قرآن پڑھنے والے وہ ہیں، جن پر قرآن لعنت کرتا ہے، اعاذنا اللہ تعالیٰ منها۔

ج (۲) جو شخص مخارج سے نہیں ادا کرتا، اس کے پیچھے اس شخص کی نماز نہیں ہو سکتی، جو صحیح پڑھ سکتا ہے، اور خود اس کی

نماز ہوگی یا نہیں، اس کی دو صورتیں ہیں جو عدا اور عدا کے جواب سے ظاہر ہوں گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۳) جو شخص صحیح پڑھنے پر قادر نہیں، اُسے حکم ہے کہ پوری کوشش صرف کرے، اور زمانہ کوشش میں اُس کی خود نماز

ہو جائے گی، اور اس جیسا کوئی دوسرا ہو یعنی جو حرف یہ ادا نہیں کر سکتا ہے دوسرا بھی اسی حرف کے ادا کرنے

پر قادر نہ ہو تو اس کی امامت بھی کر سکتا ہے، اور اگر صحیح خواں کی اقتدار کر سکتا ہو، یا بقدر فرض قرآن مجید

کا وہ حصہ پڑھ سکتا ہے، جس میں وہ حرف نہ ہو، جسے ادا نہیں کر سکتا، یا کوشش نہیں کرنا، تو ان تین حالتوں

میں جبکہ غلط پڑھے گا، تو خود اس کی نماز بھی نہ ہوگی، اور جب خود اس کی نہ ہوئی تو دوسرے کی اُس کے پیچھے کیونکر ہوگی۔ درختار

میں ہے ولا یصح اقتداء غیر الا لشخ بہ اسی بلا لشخ علی الاصح کما فی البحر عن المجتبیٰ وحریر الحلبی وابن الشحنة
انہ بعد بذل جہدہ دائما حقا کالامی فلا یؤثم الا مثله ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الاقتداء بمن یحسنہ او ترک
جہدہ او وجہ قدس الغرض مما لا لشخ فیہ ہذا هو الصحیح المختار فی حکم الا لشخ وکذا من لا یقدر علی
التلفظ بحروف من الحروف تو تے کی اقتدا اُس کے لئے صحیح نہیں، جو تو تانہ ہو، اصح مذمب یہی ہے، ایسا ہی بحر میں مجتبیٰ
سے ہے، اور حلبی اور ابن الشحنة نے یہ تحریر فرمایا کہ وہ اشخ اپنی ہمیشہ پوری کوشش کرنے کے بعد تھی ان پڑھ کے مثل
ہے، وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اور اگر اچھے پڑھنے والے کی اقتدا کر سکتا ہے، تو اس کی اپنی نماز بھی صحیح
نہیں ہوتی ہے، یا کوشش کرنا ترک کر دے، یا بقدر فرض ایسی آیتیں پڑھ سکتا ہو، جن کو تو تے پن کے بغیر پڑھ سکتا ہو، یعنی صحیح
ادا کر سکتا ہو، اشخ کے بارے میں یہی صحیح اور مختار ہے، ایسا ہی حکم اُس شخص کا ہے، جو حروف میں سے کسی حرف خاص کو صحیح
ادا کرنے پر قادر نہ ہو۔

رد المحتار میں فرمایا، قوله دائما اسی فی اثناء اللیل واطراف النهار فسادا من التصحیح والتعلم ولم یقدر فصلاته
جائزۃ وان ترک جہدہ فصلاته فاسدۃ کما فی المحيط وغیرہ قوله حتما اسی بذل حقا فہو مفروض علیہ قوله
فلا یؤثم الا مثله یحتمل ان یراد المثلیۃ فی مطلق اللشخ فیصح اقتداء من یبدل الرء المہملۃ غینا معجمۃ بمن یبدلہا
لما وان یراد المثلیۃ فی خصوص اللشخ فلا یقتدی من یبدلہا غینا الا بمن یبدلہا غینا وھذا هو الظاہر کختلف
العذر فلیراجع ح قوله وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحروف من الحروف وذلک کالرھمن الرھیم والشیتان
الرھیم والالعیان وایاک نابذ وایاک نستئین السرات انتمت فکل ذلک حکمہ مامر من بذل الجہد
دائما والا فلا تصح الصلاۃ بہ۔ ہمیشہ کوشش کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دن اور رات کے اوقات میں کوشش کرے جب تک
کہ کوشش کر کے یکھ رہا ہو، اُس زمانہ کی اُس کی نماز جائز ہے، اور اگر کوشش چھوڑ دے، تو اُس کی نماز فاسد ہے، ایسا ہی
محیط وغیرہ میں ہے، یہ جو کہا گیا کہ وہ صرف اپنے ہی جیسے کی امامت کر سکتا ہے، اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے، کہ وہ مطلقا اشخ
میں اُس کا مثل ہو، اس تقدیر پر وہ شخص جو رار ہملہ کو غین معجم سے بدلتا ہے، یہ اُس کی اقتدا کر سکتا ہے جو رار کی جگہ لگا پڑھتا
ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خصوص لشخ میں اُس کا مثل ہو، لہذا رار کو غین پڑھنے والا اُس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو رار
کو لام پڑھتا ہو، یہی ظاہر ہے، جیسا کہ دو معذور جن کے عذر مختلف ہوں، اُن میں بھی ایسا ہی ہے، اشخ کا جو حکم ہے، یہی حکم

اُس شخص کا ہے، جو حروف میں سے کسی حرف کے تلفظ پر قادر نہ ہو، جیسے کوئی یو پڑھے الرھمن الرھیم، الشیتان الرحیم
 المین، وایاک نابذ وایاک نستئین، السرات، انامت تو ان سب کا حکم وہی ہے، جو گذر گیا، کہ اگر ہمیشہ کوشش
 کرے تو نماز ہوگی، ورنہ نہیں، قادی علامہ خیر الدین رحلی میں ہے امامۃ الا لشخ للمغائرۃ تجوز عند البعض من اکابر
 وقد اباه اکثر اصحاب: لما غیرہ من الصواب - وقلت نظماً بر الزمان: یزری بنظم الدر والجمان -
 امامۃ الا لشخ بالفصح: فاسدۃ فی الراجح الصحیح - قال فی البحر بعد کلام کثیر والمحصل ان امامۃ
 الانسان لمسائلہ صحیحۃ الا امامۃ المستفاضۃ والصالۃ والحنثی المشکل مثلہ لمن دونہ صحیحۃ ولن
 فوقہ لا تصح مطلقاً اھ - نیز اسی قادی خیر میں ہے الراجح المفتی بہ عدم صحۃ امامۃ الا لشخ لغیرہ من
 لیس بہ لشخۃ - واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۴) اس کا حکم ماسبق سے بخوبی ظاہر ہو گیا کہ نہ خود اسکی نماز صحیح ہے، نہ دوسرا اسکی اقتدا کر سکتا ہے، جب شریعت مطہرہ
 یہ حکم دیتی ہے، کہ جو قدرت نہ رکھتا ہو، وہ دن رات کوشش کرے، پھر بھی صحیح نہ ادا کر سکے، تو زمانہ کوشش کی نماز ہو جائیگی، تو جو
 باوجود قدرت صحیح ادا نہیں کرتا، اسکی شاعت کا کیا پوچھنا، یہ شخص تارک فرض ہے، اور اگرچہ بظاہر نماز پڑھتا ہے، مگر بے نماز ہے
 اور نماز ترک کرنے پر جو وعیدیں ہیں ان کا مستحق، اور جان بوجھ کر قصداً کلام اللہ کو بدناما چاہتا ہے۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو صحیح
 پڑھنے کی توفیق دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۲) مسؤلہ حافظ علی حسین صاحب فرنیچر مہینٹ از سرائے حکیم علی گڑھ ۳۱ شوال ۱۳۳۵ھ

علمائے دین و شرع متین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں:- زید امام ہے، اُس نے نماز جمعہ پڑھائی، دوسری رکعت میں سورہ
 هَلْ اَنَّا کَ پڑھی، فَصَلِّ نَارًا حَامِیَةً کے بجائے فَصَلِّ نَارًا حَامِیَةً ادا کیا ہے، کیا اس اعرابی غلطی سے نماز ہوگئی یا نہیں، زید
 شامی کا حوالہ دیتا ہے، اور کہتا ہے کہ اگر کسی بھی اعرابی غلطی ہو جائے، اور معنی بدل جائے، نماز ہو جائے گی، شامی کے قول کو سہلے
 امام صاحب نے رد کیا ہے یا نہیں، اور زید یہ بھی کہتا ہے، قرارت کوئی چیز نہیں، اور یہ بھی کہتا ہے کہ فقہ کے مقابلے میں اگر کوئی معتبر
 حدیث مل جائے گی، تو ہرگز نہیں مانوں گا۔ یہ جائز ہے یا نہیں۔

اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص صحیح ادا کرنے پر قدرت رکھتا ہے پھر بھی صحیح نہیں ادا کرتا تو وہ ضرور بالقصد قرآن مجید کو غلط پڑھتا ہے، اور قرآن
 مجید غلط پڑھنا قصداً اُسے بدنام ہے، مگر چونکہ اسکی نیت تحریف قرآن کی نہیں بلکہ وہ سستی اور لاپرواہی سے ایسا کرتا ہے، اسلئے کافر تو نہ ہوگا، البتہ شدید
 گنہگار ضرور ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی۔ علمہ قرارت معنی تجوید کا مطلقاً انکار کفر ہے کہ یہ ارشاد ربانی در قبل القرآن ترتیلًا (بقیہ صفحہ ۸۹)

اجواب - صورت مذکورہ میں یہ غلطی ایسی نہیں کہ نماز فاسد ہو، مگر جب اعرابی غلطیاں ایسی ہوں کہ تغیر معنی لازم آئے۔ تو متقدمین کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے، اور متاخرین میں بھی اختلاف ہے، اور اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ نماز فاسد ہونے کا حکم دیا جائے۔ شامی میں ہے ومثال ما یغیر ائماً یخشی اللہ من عبادہ العلماء بضم ہاء الجلالة وفتح ہمزة العلماء وهو مفسد عند المتقدمین واختلف المتأخرون فذهب ابن مقاتل ومن معه الى انه لا یفسد والاول احوط وهذا اوسع کذا فی زاد الفقیر لابن الہمام۔ زید کا یہ کہنا کہ قرارت کوئی چیز نہیں، غلط ہے، تصحیح حروف ضروری ہے، کہ اگر ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھا اور معنی فاسد ہو گئے، نماز جاتی رہی، اگر صحیح حرفن ادا نہیں ہوتے تو حکم ہے کہ پوری کوشش کر کے تصحیح حروف کرے، ورنہ اس کی نماز ہوگی ہی نہیں۔ در مختار میں الشیخ کا حکم بیان فرمایا، ولا تصح صلواتہ اذا امکنته الاقتداء بمن یحسنه او ترک جهده او وجد قدر الغرض مما لا یصح فیہ اس کے بعد فرمایا، هذا هو الصحیح المختار فی حکم الاشیخ وکذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف او لا یقدر ما لزمه تحت فرمایا وذلک کالرحمن الرحیم والشیتان الرحیم واللعین وایاک نابذاً وایاک نستئین السرات انما تم فکل ذلک حکمہ ما مر من بذل الجهد دائماً والا فلا تصح الصلوة به۔ اور اگر قرارت سے مراد مد وشد وافتہار وافتار وغنہ وترقیق و تغنیم وغیرہ ہیں تو اگرچہ ان کی وجہ سے نماز فاسد نہ ہوگی، مگر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کوئی چیز نہیں۔ جزیرہ میں ہے والاخذ بالتجوید حتم لازم من لم یجود القرآن اثم۔ احادیث پر عمل کرنا بغیر مد وفتہ، یہ مجتہد کا کام ہے، مقلد کے لئے مجتہد کا قول سند ہے، اور مجتہد نے جو کچھ فرمایا وہ احادیث ہی سے فرمایا، حدیث کے الفاظ دیکھ لینے سے کام نہیں چلتا، اس کے معنی کی پوری واقفیت مجتہد کو ہوتی ہے۔ لہذا لئے ائمہ کے اقوال عمل کے لئے بس ہیں۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

(بقیہ صفحہ ۸۸) کا انکار ہے۔ فتاویٰ رضویہ میں ہے، تجوید نص قطعی و اخبار متواترہ سید الانس والجمان علیہ وعلی آہ افضل الصلوة والسلام واجماع تمام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ کرام علیہم الرضوان المستدامین و واجب و علم دین شرع الہی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ورتل القرآن ترتیلاً اے مطلقاً حق بتا کلمہ کفر ہے۔ العیاذ باللہ تعالیٰ، ہاں جو اپنی ناواقفی سے کسی خاص قاعدے کا انکار کرے وہ اس کا جہل ہے اسے آگاہ اور متنبہ کرنا چاہئے۔ دہواظم ص ۱۰۳۔ مجدی۔ عہ غیر مجتہد پر مجتہد کی تقلید واجب ہے، اور اس زمانے میں اس پر اجماع امت ہے کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید واجب ان کے علاوہ اور ائمہ مجتہدین کی جائز نہیں، اسلئے کہ ان ائمہ اربعہ کا مذہب مع تمام جزئی تفصیل کے بغاوت موجود ہے، بخلاف ان ائمہ اربعہ کے علاوہ کہ ان کا مذہب آج محفوظ رہی نہیں۔ پھر ان کی تقلید کی اجازت بیکار ہے۔ بعض لوگ یہ دھوکہ دیتے ہیں کہ ہم ان چاروں میں سے کسی ایک کی تقلید نہیں کرتے بلکہ ان چاروں میں جس کا مذہب احادیث کے مطابق پلتے ہیں اسکی تقلید کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ تقلید نہیں ہوتی۔ تقلید کے معنی ہیں کسی کی بات بلا دلیل ماننا۔ جب آپ کسی کی بات اسلئے مانتے ہیں کہ وہ آپکی زلم میں حدیث کے مطابق ہے، تو یہ بلا دلیل ماننا ہوا بلکہ اپنے گمان کے مطابق دلیل سے ماننا ہوا۔ پھر یہ تقلید نہ ہوتی ہے۔

مسئلہ (۱۳۳) مرحلہ نور محمد طالب علم مدرس مسجد قدیم چتوڑ گڈھ میواڑ ۳ رجمادی الاخریٰ ۱۳۲۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ امام ہر سہ نماز جہری میں مسلسل الحمد سے قرأت شروع کرے اس طرح کہ مقتدیوں پر گراں نہ گزے اور اثنائے نماز میں جہاں آیت سجدہ آئے وہاں سجدہ تلاوت بھی کرے یہاں تک کہ سال میں دو مرتبہ قرآن مجید ختم کرے، تو یہ صورت جائز ہے یا نہیں، اور ہر روز متفرق طور پر قرأت کرنے کے بجائے مذکورہ صورت اختیار کرنے میں زید مستحق ثواب ہو گا یا نہیں۔ اور کسی جاہل مقتدی کا یہ کہنا کہ اس طرح مسلسل فرضوں میں قرآن مجید کا پڑھنا اور سجدہ تلاوت کرنا کہیں دنیا میں دیکھنا نہ سنا، اور صورت مذکورہ کے ترک کرنے پر مہر ہونا۔ اسکو مستحق گناہ اور قابل ملامت بنا لیا جائے یا نہیں۔ نیز آنحضرت سرور کائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کا گلہ ہے نماز مغرب میں سورہ اعراف پڑھنا صحیح ہے یا نہیں۔ جبلاہ کا یہ اعتراض کرنا کہ مغرب کا بہت ہی مختصر وقت ہے۔ سورہ اعراف میں چوبیس رکوع ہیں کیونکہ پڑھے گئے ہوں گے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا نماز فجر میں سورہ بقرہ پڑھنا کھانا ہے تو کیا صبح صادق کے بعد ہی نماز شروع کر دی تھی، بسم اللہ جو جزو قرآن ہے اس ختم میں جہر کے ساتھ کسی جگہ پڑھنا ضروری ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب اللہم ھدایۃ الحق والصواب۔ حضر میں سنون یہ ہے کہ فجر و ظہر میں طوالمفصل پڑھے۔ اور عصر

دو عشر میں ادساط مفصل۔ اور مغرب میں قصار مفصل۔ یہی تمام متون مثلاً قدوری و کنز و مجمع الانہر و وقایہ و نقایہ و تنویر وغیرہ میں

مذکورہ اور اسی کو امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تحریر فرما کر بھیجا،

امام ابن الہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح القدر میں مصنف عبدالرزاق سے نقل فرماتے ہیں کتب عثمانی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ

تعالیٰ عنہ ان اقرأ فی المغرب بقصار المفصل و فی العشاء بوسط المفصل و فی الصبح بطوال المفصل ہر ایسے فرمایا دارالاصول

فیہ کتاب عمالی ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ رد المحتار میں کافی سے نقل فرمایا دھوکا لہر فی عن النسب

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لان المقادیر لا تعرف الاسماء اھ مگر انھیں سورتوں کو معین کر لینا کہ اس کے سوا کبھی دوسری سورت

نہ پڑھے، مگر وہ ہے، بلکہ اچاناً اور سُرور بھی پڑھتا رہے کہ عوام کو پیدا نہ ہو کہ انھیں کا پڑھنا ضرور ہے۔ ہر ایسے میں ہے دیکھو ان یوقت

بشیء من القرآن بشیء من الصلوات لما فیہ من ہجو الباقی و ایہام التفضیل۔ اور یہ طریقہ کہ سول میں مذکور ہے اگرچہ جائز ہے

یعنی نماز ہو جائے گی، مگر اس پر مداومت کرنا اور اسی کا التزام کر لینا ضرور ٹوہم ہے کہ اس سے بظاہر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ یوں مسلسل

(بقیہ صفحہ ۹۱) بلکہ اپنی رائے پر عمل ہوا۔ تفضیل کیلئے انتصار الحق۔ النہی الاکید اور پاسبان کے عقائد نمبر کا مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

پڑھنا سنون ہوگا اور کم از کم بہتر ہوگا، ورنہ اس کا التزام کیوں ہوتا اور پھر اس کو پھر نمازوں کے ساتھ مخصوص کرنا بھی، اس امر کو ظاہر کرتے ہیں کہ مقتدیوں کو بھی پورا ختم سنانا ہے، ورنہ تخصیص کے کیا معنی اور اسی بنا پر بسم اللہ کو جہرے پڑھنے کو دریافت کیا۔ لہذا یہ صورت خاصہ نہ سنون ہے نہ مستحب ہے، بلکہ یہ خصوصیت و التزام مثل تعیین کے ہے، اور ایہام تفضیل موجود تو بظاہر کراہت سے خالی نہیں، فقہائے کرام نے تو یہاں تک فرمایا کہ جو سورتیں جن نمازوں میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پڑھی ہیں انہیں ترک پڑھے مگر اچانا اور سورتیں بھی پڑھے ورنہ کراہت ہے۔ فتح القدر میں ہے قال الطحاوی والاسبیجانی ہذا اذا امر بالاجتزاء غیر الاما لوقرہ بقیہ علیہ او تبارک القراءتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلا کراہتہ لکن بشرط ان یقرء غیرہما حیثا نالہ لئلا یظن الجاہل ان غیرہما لا یجوز۔ توجہ ما ثورات و مردیات میں التزام کو مکروہ فرماتے ہیں تو یہ التزام خاص کیوں مکروہ نہ ہو، نیز یہ بھی ہے کہ پوری سورت کو بہ نسبت جز کے پڑھنا بہتر ہے۔ رد المحتار میں ہے صرحوا بان الا فضل فی کل رکعة الفاتحة وسورۃ تکوین عالمگیری میں ہے الا فضل ان یقرأ فی کل رکعة الفاتحة وسورۃ تامة فی المكتوبة۔ اور اس صورت مذکورہ میں غالباً جز سورت پڑھا جائے گا، نیز ختم کے قرب میں فجر و عشاء میں بلا وجہ چھوٹی سورتیں پڑھے گا، اور سنت کا ترک لازم آئے گا، یا جمع بین السور کہ: صحیح اور یہ بھی مکروہ ہے۔ نماز مغرب میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سورۃ اعراف شریف پڑھنا سائی شریف میں بروایت امام شافعی صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما مذکور ہے، مگر یہ فعل بیان جواز کے لئے ہے، اور وہ بھی اُس وقت کہ مقتدیوں پر گراں نہ ہو ورنہ مکمل ہو تو دوسری روایت انما انت سے ممانعت ثابت، بلکہ بچوں کے رونے کی آواز سن کر صرغ معوذتین پر فجر میں اقتصار فرمایا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سورۃ اعراف پڑھنے سے اس سورت کے ایک جز کا پڑھنا اہم نہ کہ پوری سورت۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح معانی الآثار (باب القرارة فی صلوة المغرب) میں پہلے یہ حدیث ذکر کی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقرء فی المغرب بالطور۔ اور وہ حدیثیں ذکر کیں جنہیں سورہ والرسالات اور سورہ اعراف مغرب کی نماز میں پڑھنا مذکور ہے، اس کے بعد فرمایا یجوز ان یکون یرید بقولہ قرء بالطور قرء بعضها و ذالک جائز فی اللغة ویقال ہذا فلا یقرء القرآن اذا کان یقرء شیئاً منہ۔ بسم اللہ جہرے ایک بار تراویح میں پڑھنا سنت ہے، کہ اُس میں ختم قرآن مجید سنت ہے، اگر جہرے نہ پڑھے گا تو مقتدی اُس سنت سے محروم رہ جائیں گے اور نماز مفروضہ میں ختم سنت نہیں تو جہر بالتسمیہ کی کوئی وجہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۴) سولہ محمد فدا الحقی طلب علم مدرسہ منظر اسلام ۲۲ رجب ۱۳۴۵ھ۔

چرمی فرمایند علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ شخصے در صلوة مغرب در سورہ والبتین والزیتون بجائے فَاکْبِدْ تَبَّ

فَمَنْ يَكْذِبُ بِيَوْمِ نَزْمِشْ بِرَدِّقِ شَرَعِ جَائِزِ شُودِيَانَه، بَسِينُوا تَوْجِسُوا بِاللَّيْلِ.

اجواب۔ نماز ادا جائز و صحیح شدہ کہ دریں صورت معنی فاسد نمی شود و ہنکے مسائل زلت القاری در صحیح و بطلان نماز

بر عدم فساد معنی و فساد است کما لا یخفی علی من طالع الکتب و یک تفسیر اس آیت چنین کردہ شدہ است کہ ما بمعنی من است

در تفسیر کبیر آورده و الثانی و هو اختیار الفراء انه خطاب مع محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والمعنی فَمَنْ يَكْذِبُ بِكَ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ

بعد ظہور ہذا الدلائل بالذین پس فساد معنی چگونہ خواهد شد و نماز چر ا باطل شود۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۵) مسؤلہ منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۵ رذی الحجہ ۱۳۳۵ھ۔

امام کے پیچھے مقتدی کو قرارت احمد اور سورہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، نماز ستری ہو یا جبری، بسینوا توجسوا

اجواب۔ مقتدی نہ فاتحہ پڑھے نہ سورہ بلکہ چپ ہے۔ حدیث میں ہے وَ إِذَا قُرِئَ فَأَنْصِتُوا۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے

وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ جب قرآن پڑھا جائے تو سنو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے

نماز جبری ہو یا ستری دونوں کا ایک حکم ہے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۶) از مدرسہ بیت العلوم مالیکادوں قصاب باڑہ ضلع ناک مرسلہ محمد حسین صاحب مدس ۲۹ رجب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ، كَوَلَّ اللَّهُ الْقَمَدُ كَسَا تَه وَصَل كَرْنَا، اور أَحَدٌ كَسَا تَه كَعْبُدُوا اور آيَاكُ لَسْتَجِينُ كَوَاهِدُنَا الصَّوْرَاتِ الْمُسْتَقِيمِ كَسَا تَه وَصَل كَرْنَا، اور إِهْدِنَا كَسَا تَه كَوَاهِدُنَا كَسَا تَه كَعْبُدُوا

کھڑا از روئے قواعد تجوید درست ہے یا نہیں۔ اور اگر اس طرح نماز میں پڑھا جائے تو نماز درست ہوگی یا نہیں، اور اسی طرح كَعْبُدُوا كَسَا تَه كَعْبُدُوا

کو تکبیر استغالی کے ساتھ ملانا اور لَمْ يَكُنْ لَهُ كَعْبُو أَحَدًا، اللَّهُ أَكْبَرُ كَسَا تَه كَعْبُدُوا كَسَا تَه كَعْبُدُوا كَسَا تَه كَعْبُدُوا كَسَا تَه كَعْبُدُوا كَسَا تَه كَعْبُدُوا

یہ عبارت سے دعوت ابی یوسف انه قال سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ وَذَكَرْنَا فِي التَّارِيخِ تَفْصِيْلًا حَسَنًا وَهُوَ اِنَّ اِذَا كَانَ اَخْرَ السُّوْرَةَ

عہ قرارت خلف الامام بہت مشہور اختلافی مسئلہ ہے اور اس زمانے میں غیر مقلدین نے اسے اور اہمیت دیدی ہے، مگر اسی ایک مسئلہ پر اگر کوئی منصف

طرفین کے دلائل بیکر غائر دیکھے تو اسپر غیر مقلدین کے عمل بالحدیث کا ادعا کاذب کلمہ میں آگے گا، اور واضح ہو جائے گا کہ عمل بالحدیث اصل میں حقی کرتے ہیں،

غیر مقلدین قرارت خلف الامام کہے۔ دو جرم مرتکب ہوتے ہیں۔ ایک عمل بالقرآن کا ترک اور دوسرے بہت سی احادیث پر عمل کا ترک۔ برخلاف احسان کے

کہ جگہ قلم نے وہ قرارت خلف الامام نہ کہے قرآن مجید کی اس آیت پر بھی عمل میں اور ان احادیث پر بھی جنیں سورہ فاتحہ پڑھنے کی تاکید آئی ہے، اسے کہ خود

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من صل خلف امام فان قراءۃ الامام له قراءۃ۔ جو کسی امام کے پیچھے نماز پڑھے۔ تو امام کی قرارت مقتدی کیسے

بھی قرارت ہے۔ دو اول الامام محمد فی الموطأ، وغیرہ فی غیرہ۔ اسپر غیر مقلدین کی جرح اور تنقید کے مفصل جوابات فتح القدر وغیرہ میں پوری۔ عمل

و تحقیق کے ساتھ موجود ہیں۔ اس حدیث کی روشنی میں مقتدی اگرچہ قرارت نہیں کرتا مگر حکما قاری ہے، اس طرح دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا

مقتدی کا قرارت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ درختاریں ہے فان قرء کرہ تحریمیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

ثناء مثل کبر تکبیر فالوصل اولی والا فالفضل اولی مثل ان شائتک هو الایتر۔ اس کا کیا مطلب ہے؟

اجواب۔ نستعین کو اھدنا سے وصل کرنا جائز ہے۔ اور جب وصل کیا جائے تو ہمزہ کو ضرور ساقط کرنا ہوگا، کہ اھدنا کا ہمزہ وصلی ہے، اور بصورت وصل اسکو باقی رکھنا ممنوع ہوگا۔ اور جب نستعین پر وقف کریں تو ہمزہ کو ضرور پڑھنا ہوگا، ورنہ ابتدا بسکون ہوگا، اور یہ مستند ہے۔ آج کل عام طور پر پڑھنے والے سانس نہیں توڑتے اور آیت پر سکون کر دیتے ہیں اور اس کو وقف سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ وقف ہے نہ وصل، بلکہ اس کو سکتے کہتے ہیں۔ اور مواضع سکتہ قرآن میں متعین ہیں، یہ انہیں سے نہیں، عبارت شامی کا مطلب ظاہر ہے کہ تم قرأت جملہ ثار پر ہو تو تکبیر کے ساتھ وصل کرنا اولیٰ ہے ورنہ فصل اولیٰ ہے۔ لہذا سورہ اخلاص کو تکبیر کے ساتھ وصل کرنا اولیٰ ہے۔ اور جو صورت سوال میں مذکور ہے اس طرح پڑھنا بہتر ہے۔ خود یہ فقیر بھی وصل کے ساتھ پڑھتا ہے۔ اور اعلیٰ حضرت قدس سرہ بھی اس طرح پڑھا کرتے تھے۔ اور بہت سی معتبر کتابوں میں اس تفصیل حسن کو اختیار کیا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے قال القسرة الامام السعید النجیب ابوبکر اذا فرغت من القراءة وترید ان تکبر للركوع ان كان المختتم بالثناء فالوصل بالله اکبر اولی ولولم یکن بالثناء فالفضل اولی کقولہ تعالیٰ ان شائتک هو الایتر لھذا فی التا تاریخانیۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸ / رجب ۱۳۲۶ھ

کتاب سیر الادیاء مطبوعہ محب ہند دہلی فیض بازار کے صفحہ ۳۹۲ باب مہتم سطر، امین قرأت سورہ فاتحہ خلف الامام

کے لئے حضرت محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا ہے یہ کتاب الہدنت کے ہاں مستند ہے کیا اسپر عمل کیا جائے؟

اجواب۔ حضرت سلطان الادیاء محبوب الہی رضی اللہ عنہ عین شریعت تک داخل تھے اور ایسے حضرات اگرچہ معتقد ہوں مگر معتقد بھی ہوتے ہیں اور بعض مسائل میں اپنے اجتہاد پر عمل کرتے ہیں اور ہمارے لئے تو امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلک کافی ہے۔ اسی پر ہم عامل اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں درختار میں ہے ان الحكم والفتيا بالقول المرجوح جهل۔ رد المحتار میں ہے وکن العمل به۔ اگرچہ حضرت نے اس قول کو ترجیح دی اور اسپر عمل فرمایا، مگر امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث لاصلوۃ لمن لا یقرء بغائتہ الكتاب کو حق مقدمی میں قرأت حکمی پر عمل کیا، کہ دوسری حدیث میں ہے من کان لہ الامام فقراءۃ الامام قرأتہ لہ۔ اور بہت سی ایسی احادیث ہیں جن سے مقدمی کو قرأت کرنا ممنوع ثابت ہوتا ہے اور جب خود قرآن پاک میں ارشاد ہوا اذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ واکصتوا تو مقتدیوں کو انصاف ہی واجب ہے اور اس حدیث کو قرأت حکمی پر عمل کرنا ضرور

ورنہ حدیث آیت کے معارض ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم

۲۱ صفر ۱۳۸۸ھ

مسئلہ (۱۳۸) مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

مغرب کی اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھی اور دوسری میں سہواً اذ اجاء (سورہ نصر) پڑھنا چاہتا تھا کہ سہواً انا انزلنا زبان پر جاری ہو گیا۔ اور لفظ انا انزلنا نکل گیا تو زید نے اسی سورت کو پڑھا اور ترک کر کے اذ اجاء وغیرہ بعد کی سورت نہیں پڑھی اس صورت مذکورہ میں بکر کہتا ہے کہ نماز لوٹنا چاہئے نماز نہیں ہوئی، اس پر زید نے کہا کہ چونکہ سہواً زبان پر دوسری سورت اوپر کی جاری ہو گئی اس لئے اب اسی کو پڑھنا چاہئے اس کو ترک کر کے دوسری سورت اذ اجاء وغیرہ پڑھنے کا حکم نہیں ہے ہاں اگر قصداً وارادۃً ایسا کرے تو البتہ نماز میں کراہت آتی اور نماز مکروہ ہوتی۔ اس کے جواب میں بکر نے کہا کہ قصداً عمدتاً ایسا کرے تو نماز ترتیب قرآنی کے خلاف ہو سکتی وجہ سے بالکل نہ ہوگی۔ اور نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور سہواً جاری ہونے کی صورت میں بھی نماز بالکل مکروہ ہوتی۔ یعنی نماز واجب الاعداد ہے۔ اور سہواً خلاف ترتیب زبان پر جاری ہونے کی صورت میں اس کو ترک کر کے بعد والی سورت کو پڑھنا چاہئے تھا اس بارہ میں بھی زید کا قول صحیح ہے یا بکر کا۔؟

اور علاوہ نماز قرآن شریف خلاف ترتیب پڑھنا بیخبر آیت وغیرہ میں پڑھا جائے کیسا ہے۔ اور نیز نوافل میں خلا ترتیب

پڑھنا کیسا ہے، یعنی نوافل میں رخصت اور اجازت ہے یا نہیں

اجواب۔ ترتیب کے ساتھ قرآن مجید پڑھنا واجب ہے اور خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ تحریمی۔ درنحار میں ہے ویکر العذر

بسورۃ قصیرۃ وان یقرء منکوناً یعنی بیخبر میں ایک چھوٹی سورت چھوڑ دینا یا خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے۔ ردالمحتار میں ہے

بان یقرء فی الثانیۃ سورۃ اعلیٰ مما قرء فی الاولیٰ لان ترتیب السورۃ فی الفرائض من واجبات التلاوق یعنی منکوس پڑھنے

یہ معنی ہیں کہ دوسری میں پہلی سے اوپر کی سورت پڑھے اور کراہت کی وجہ سے کہ قرأت میں ترتیب سورہ واجبات تلامذت سے ہے

مگر یہ کراہت و ترک واجب الوقت ہے کہ قصداً خلاف ترتیب پڑھا اور اگر محمول کر پڑھا یا پڑھنا چاہتا تھا زبان سے دوسری سورہ

جاری ہو گئی تو کراہت نہیں اور اس وقت حکم یہ ہے کہ جو سورہ شروع کر دی ہے اسی کو پورا کرے اسے چھوڑ کر دوسری سورت پڑھنا مکروہ

ہے۔ درنحار میں ہے فی الفقیۃ قرأ فی الاولیٰ الکبیرون و فی الثانیۃ المراد ثبتت ثم ذکر بقیۃ پہلی رکعت میں سورہ کافرون پڑھی

اور دوسری میں اللہ تبارک و تعالیٰ پھر یاد آیا تو اسکو پورا کرے۔ ردالمحتار میں ہے افادان انگلیس والفضل بالتصنیف

انما یکره اذا کان عن فصل فلو سهواً فلا کما فی شرح المنیة اذا انتفت الکراهة فاعراضه عن التي شرع لا ینبغی فی الخلاصة
افتتح سورة وفصل سورة اخرى فلما قرأ آية او آيتين واراد ان ینتک تلك السورة ویفتح التي ارادها یکره اه و فی
الفتح ولو کان ای المقرئ حرفاً واحداً یعنی صاحب درختار کی عبارت سے معلوم ہوا کہ خلاف ترتیب یا فصل کرنا اس وقت مکروہ
ہے جب قصد آہو اور اگر سہواً ہو تو مکروہ نہیں، ایسا ہی شرح منیہ میں ہے اور جب کراہت نہیں تو جسے شروع کر دیا اس کے اعراض
کرنا نہ چاہئے۔ اور خلاصہ میں ہے ایک سورت شروع کی حالانکہ اس کا ارادہ دوسری سورة کا تھا اور ایک یا دو آیت پڑھنے کے بعد یاد آیا
اب یہ چاہتا ہے کہ اسے چھوڑے اور جس کا ارادہ تھا اُسے پڑھے تو ایسا کرنا مکروہ ہے۔ اور فتح القدر میں ہے اگرچہ ایک ہی لفظ پڑھا تو
اسے چھوڑنا مکروہ ہے۔ قادی عالمگیری میں ہے ولو قرأ فی رکعة سورة وقرأ فی الركعة الاخری سورة اخری بینهما سورة
او قرء سورة فوق السورة فالمختار انه یمضی فی قرأتها ولا ینتک هکذا فی الذخیرة افتتح سورة وقصد سورة اخری
فذا قرأ آية او آيتين اراد ان ینتک السورة ویفتح التي ارادها یکره وکذا لو قرء اقل من آية وان کان حرفاً۔ اس عبارت
کا حاصل بھی وہی ہے جو ردالمحتار کے ہے۔

یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ جب ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجب ہے تو اگر سہواً ترتیب فوت ہو جائے تو آیا سجدہ سہو واجب
ہوتا ہے یا نہیں، اس کے متعلق فقہائے کرام یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اس صورت میں نہ سجدہ سہو لازم ہوتا ہے اور نہ اعادہ اس لئے کہ
ترتیب واجبات نماز سے نہیں ہے اور سجدہ سہو یا اعادہ کا حکم واجبات نماز کے ترک میں ہے۔ ردالمحتار میں ہے انهم قالوا یجب الترتیب
فی سور القرآن فلو قرأ منکوساً اثم لکن لا یلزمه سجود السہولان ذالک من واجبات القراءة لا من واجبات الصلاة کما ذکر
فی البصر فی باب السہو یعنی فقہائے کرام فرماتے ہیں سور قرآن میں ترتیب واجب ہے لہذا اگر قصداً خلاف ترتیب پڑھا گنہگار ہوا، مگر
سجدہ سہو لازم نہیں اس لئے کہ ترتیب واجبات قرار سے ہے واجبات نماز سے نہیں، ایسا بجز الرائق باب السہو میں ہے۔ نیز اسی ردالمحتار
میں ہے قوله ینتک الواجب ای من واجبات الصلاة الاصلیة لا کل واجب اذ لو ترک ترتیب السور لا یلزمه شیء مع کونه
واجباً یعنی سجدہ سہو اس واجب کے ترک سے لازم ہوتا ہے کہ وہ واجبات نماز سے ہو نہ کہ ہر واجب کے اس لئے کہ اگر ترتیب سور کو ترک کرنے
تو کبھی بھی لازم نہیں باوجودیکہ یہ واجب ہے۔ قادی عالمگیری میں ہے واذا قرأ فی الركعة الاصلی سورة وقرأ فی الركعة الثانية سورة
فلما فلا سہو علیہ کذا فی المحيط یعنی اگر پہلی رکعت میں کوئی سورة پڑھی اور دوسری میں اس سے پہلے کی سورت پڑھی تو اس پر سجدہ سہو
نہیں، ایسا ہی محیط میں ہے، نیز عالمگیری میں ہے اذا اراد ان یقرأ فی صلاتہ سورة فاخطأ فقرأ سورة اخری لا سہو علیہ کذا

فی قادی قاضیخان یعنی ایک سورت پڑھنا چاہتا تھا اور غلطی سے دوسری سورت پڑھ دی تو سجدہ ہو نہیں، ایسا ہی قادی قاضیخان میں ہے، یہ حکم فرائض کلہ ہے کہ قصدًا خلاف ترتیب پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں خلاف ترتیب پڑھنے کی اجازت ہے۔ در مختار میں ولا یکرہ فی النفل شیء من ذالک یعنی نفل میں خلاف ترتیب پڑھنا یا درمیان سے ایک چھوٹی سورت کا پھوڑ دینا مکروہ نہیں، بیرون نماز تلاوت کرنے میں بھی رطبت ترتیب واجب ہے جیسا کہ اوپر کی منقولہ عبارت سے ثابت ہے البتہ اگر تلاوت میں کچھ پڑھنے کے بعد وقفہ کیا اور سکوت کے بعد پھر تلاوت شروع کی تو اس صورت میں ترتیب واجب نہیں یعنی پہلے جو کچھ پڑھا تھا اسکے اقبل کی سورت یا آیات بعد میں پڑھ سکتا ہے یونہی پنج آیت اگر ایک شخص پڑھے تو ترتیب لازم ہے اور کسی شخص پڑھنے والے ہوں تو دوسرے پر لازم نہیں کہ پہلے کے بعد سے پڑھے بلکہ اسکو اختیار ہے جہاں سے چاہے پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۹) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور بجائے دو رکعت کے تین رکعت

بھری پڑھ گیا تو اب چوتھی بھری پڑھے یا خالی؟

اجواب۔ چوتھی خالی پڑھے بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں اور نماز ہو گئی اور سجدہ ہو بھی واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۰) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر نماز انگریزی، فارسی، اردو، یا کسی اور

زبان میں پڑھے تو کیا نقصان ہے۔ اگر مانع صحت ہے تو قرآن و حدیث سے ثابت کرو۔ انگریز جیسے عربی نہیں آتی تو وہ کیا کرے۔؟

اجواب۔ اللہ عزوجل قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے فَاقرءوا ما تیسر من القرآن جو کچھ تم سے ہو سکے قرآن میں پڑھو

اور قرآن نام ہے النظم الدال علی المعنی کا جیسا کہ ائمہ نے تشریح فرمائی صرف معنی کا نام قرآن نہیں یعنی اگر وہ معنی دوسرے الفاظ

میں ادائے جائیں تو اس عبارت کو قرآن نہ کہیں گے، اگرچہ وہ عربی ہی عبارت ہو۔ اور نہ اس عبارت کو خدا کا کلام کہیں گے کہ کلام خدا

منزل ہے اور معجز ہے اسکے لئے قرآن میں فرمایا گیا وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّمَّنْ مِثْلِهِ اور ظاہر ہے کہ

یہ عبارت نہ معجز ہے نہ متحدی ہے نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ جبرئیل علیہ السلام سے لائے پھر کیونکر

قرآن ہوئی۔ لہذا جب قرآن نہیں تو اس کا پڑھنا باوجود قدرت کیونکر کافی ہو سکتا ہے۔ پس جبکہ عربی عبارت جو اس نظم کا غیر ہوا اگرچہ

مطلب اس کا یہی ہے قرآن نہیں۔ تو فارسی اردو انگریزی کیونکر قرآن ہو سکیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا اِنَّا نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ اَنْزَاغًا عَرَبِيًّا

بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ پھر غیر عربی کس طرح قرآن ہو سکے گی، لہذا دوسری زبان میں ترجمہ پڑھنے سے نماز نہ ہوگی، کہ امر الہی کی تعمیل نہ ہوئی،

ہاں اگر کوئی شخص ایسا ہو کہ اس نظم عربی پر قادر نہ ہو تو وہ غیر عربی میں پڑھ سکتا ہے نہ اس وجہ سے کہ اُس نے قرآن پڑھا بلکہ بوجہ اسی پڑھنے

کے اس پر قرارت فرض نہیں وہ بجائے قرارت جو کچھ ذکر کر لیا کافی ہوگا اور جبکہ قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اگرچہ قرآن نہیں مگر دوسری زبان میں قرآن کا مطلب ہے، لہذا ایسے کا پڑھنا کافی ہوگا۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۱) از مقام راجکھڑ ریاست الوری محلہ امام چوک مرسلہ ممتاز علی نواب صاحب ۲، جادی الاول کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ظہر کی چاروں رکعت سنت میں الحمد مع سورت پڑھنا چاہئے اور لقیہ رکعتوں میں صرف الحمد پر اکتفا کرنا چاہئے۔

اجواب۔ ظہر کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں۔ یعنی ہر ایک میں فاتحہ کے بعد ضم سورت واجب ہے در مختار بیان واجبات صلوٰۃ میں ہے۔ دضم سورة فی الاولین من الغرائض وفي جمیع رکعات النفل وکل الوقت اور نفل اس مقام پر عام ہے سنت موکدہ وغیر موکدہ کو بھی شامل ہے، اسی وجہ سے فقہاء قرارت کے مسئلہ میں سنت موکدہ کو ذکر ہی نہیں کرتے۔ کیونکہ نفل کہہ دینے کے بعد اس کی ضرورت نہ رہی۔ اسی در مختار میں ہے۔ کل سنة نافلة ولا عکس۔ رد المحتار میں داکل یستی نافلة لانه زیادة علی الفرض لتکبیلہ۔ بلکہ رد المحتار میں اس امر کی تصریح ہے کہ سنت ظہر وجمہ باب قرارت میں کل شفیع صلوٰۃ علی حدیث کا حکم رکھتی ہے اس کی عبارت یہ ہے نعم اعتبار واکون کل شفیع صلوٰۃ علی حدیث فی حق القراۃ۔ پس معلوم ہوا کہ ظہر اور جمہ کی چار رکعت والی سنتوں میں ہر رکعت میں سورت ملائی جائے گی۔ ————— واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۲) از شہر بنارس، مرسلہ جناب راحت علی صاحب، ۴، ربیع الاول ۱۳۵۱ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے بعد سورہ فاتحہ نماز میں آیت لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ الاٰیة پڑھی۔ عمر کہتا ہے کہ اس کے پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس میں تین آیت نہیں ہے جب تک تین آیت نہ ہوگی نماز نہ ہوگی لہذا علماء کرام سے مستفتی ہے کہ نماز ہوگی یا نہیں۔ بیسوا توجبروا۔

اجواب۔ نماز درست ہوگی تین آیت پڑھنا واجب ہے اس کا یہ مطلب ہے کہ تین چھوٹی آیتیں ہوں۔ یا ان کے برابر بلکہ اگر آدمی آیت تین چھوٹی آیات کے برابر جو جب بھی نماز ہو جائے گی۔ تین چھوٹی آیت کی مثال فقہار نے یہ دی ہے ثُمَّ نَفَسٌ ثُمَّ عِبَسٌ وَبَسَّ ثُمَّ اَدْبَا وَاسْتَكْبَرَ۔ کہ ان آیات کے حروف کل تیس ہیں لہذا اگر تیس حروف کی ایک آیت پڑھ دی تو

عہ اسلئے کہ ترجمہ قرآن کریم ذکر انہی ہے۔ جسے قرآن مجید کی کوئی آیت یاد نہیں۔ اسے نماز میں بقدر قرارت مفروضہ کھڑا رہنا فرض اور بقدر قرارت واجبہ کھڑا رہنا واجب اس وقت چپ کے کھڑے رہنے سے بہتر ہے کہ ذکر کو۔ یہ ذکر سبوح و تہلیل ہو یا کلمہ اور۔ اس صورت خاص میں اس نے اگر قرآن مجید کا ترجمہ پڑھا تو اس کی اجازت دی ہے۔ در مختار میں ہے اور قدر لہا عاجز نماز اجزاء اور۔

۴ یا میں بعض مسلمانوں کے پاس دو رکعت میں الحمد پڑھنا چاہئے۔

ادا ہو گیا۔ درختار میں ہے وضم اقصیٰ سورۃ کالکوثر اذما قام مقامها وهو ثلث آیات قصار نحو ثم نظر ثم علبس
 وبنسرتھ آدبک وداستکبر وکذا الوکانت الایات اذالاتان تعدل ثلثا قصارا ذکرہ الحلبي۔ ردالمحتار میں ہے فلو قرأ آية
 طويلة قد رثلتین حرفا یكون قد اتى بقدر ثلث آیات۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۳) زید قرآن شریف چھوٹی مصری لہجہ سے پڑھتا ہے اور وہ امامت میں سورہ کوثر میں کوثر کے (در) کو زبر
 پڑھتا ہے اور وقف نہیں کرتا ہے بلکہ وا الحکم پر وقف کرتا ہے، لہذا از روئے شرع قرار ت کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ اگر وقف نہیں کیا تو کوئی حرج نہیں، صحیح و اسحیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۴) ایک رکعت میں دو سورتیں پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ بینوا توجسروا
اجواب۔ امام کو نہ چاہئے، نوافل تنہا پڑھے تو جمع کر سکتا ہے جیسا کہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمع فرمائی ہیں۔

مسئلہ (۱۴۵) ایک شخص نے فرضوں میں درمیان میں ایک سورہ چھوڑ کر دوسری سورہ پڑھا، اس کو کہا گیا کہ ایسا نہ چاہئے
 اس شخص نے نہیں مانا دوسرے روز پھر اسی طرح پڑھا۔

اجواب۔ اگر درمیان کی سورت بڑی ہے اس وجہ سے چھوڑ دی تو کوئی حرج نہیں۔ مثلاً پہلی میں والتین اور دوسری میں
 انا انزلنا پڑھی اور اگر نیچ والی سورت بڑی نہیں ہے تو قصداً چھوڑنا مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۶) مسئلہ مولوی سردار احمد طالب علم مظفر پوری بہار بیرون زبیر علی لگی لوہار ان مسجد پھرانی۔
 (بقیہ حاشیہ ۹۵) وعلیہ الفتویٰ۔ اسی میں ہے وضم وضہ وواجبہ و مسنونہ و مندوبہ بقدر القراءۃ فیہ۔ اس کے تحت ردالمحتار میں
 ہے فہو بقدر آیتہ فرض وبقدر العاقبتہ وسورۃ واجب و بطوال المفصل و اوساطہ و قصارہ فی محالہا مسنون و الزیادۃ علی ذالک
 فی نحو تجید مندوب۔ پھر یہ مسلمان مکلف پر ایک آیت کا یاد کرنا فرض ہے۔ اور سورہ فاتحہ اور ایک چھوٹی سورہ یا اس کی مقدار یاد کرنا واجب۔ درختار
 میں ہے۔ وحفظہا فرض عین وحفظ جمیع القرآن فرض کفایۃ وحفظ فاتحۃ الكتاب وسورۃ واجب۔ ردالمحتار میں ہے ای اقصیٰ سورۃ
 اور ما یقوم مقامہا من ثلاث آیات قصار۔ اس لئے ایسے شخص پر لازم ہے کہ دن رات تحت کر کے قرآن مجید کو یاد کرے۔ اور یہ کوئی مشکل کام نہیں
 تو جو جو چند گھنٹوں میں ما تجوز بہ الصلوۃ کی مقدار یاد کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی

عسہ بلکہ اگر آیت پوری بھی نہ ہو اور تین چھوٹی آیتوں کی مقدار قرار ت ہو جائے گی۔ ردالمحتار میں ہے، لکن التعلیل الاخیر سما یفید
 اعتبار المدد فی الکلمات والحدروف و یفید قولہم لوقم آية تعدل اقصیٰ سورۃ جازوفی بعض العبارات تعدل ثلاثا قصارا
 ای کقولہ تعالیٰ ثم نظر ثم علبس وبنسرتھ آدبک وداستکبر وکذا الوکانت الایات الثلاث فعلی ما قلنا لواقصر علی ہذا
 اللہ لا الہ الا هو الحی القیوم لا تاخذہ سنۃ ولا نوم یرسلخ مقدام ہذا الایات الثلاث فعلی ما قلنا لواقصر علی ہذا
 المقدار فی کل رکعۃ کفی عن الواجب۔ اسی میں واجبات میں ہے و ہذا یفید ان بعض الآیۃ کالآیۃ فی انہ اذا بلغ قدر ثلث آیات قصار کفی
 مگر چونکہ اس میں اختلاف ہے اس لئے پوری آیت پڑھے، ایک آیت سے کم نہ پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے پہلی رکعت میں سورہ البرہ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ
الْبَيِّنِہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهَا نَكَ پڑھا۔ اس کے بعد بھول گیا اور کسی نے فقہ بھی نہ دیا، زید رکوع میں چلا گیا۔ پھر دوسری رکعت میں
سورہ یس ط علی صراط مستقیم تک پڑھا، نماز ہوگی یا نہیں۔ بیسوا توجروا

اجواب۔ ضم سورہ واجب ہے اور اس سے مراد قصر سورہ یا تین چھوٹی آیات یا ان کے مساوی چھ سوٹ مذکورہ
میں اگرچہ پہلی رکعت میں تین آیتیں نہ پڑھیں مگر چونکہ جو کچھ پڑھا ہے تین آیات قصیرہ کے برابر ضرور ہے اسلئے واجب ادا ہو گیا
اور نماز ہوگئی، قرآن مجید میں تین آیات قصیرہ جو ایک جگہ مجتمع ہوں وہ یہ ہے ثُمَّ نَظَرَ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ثُمَّ أَدْبَرَ وَ
اسْتَكْبَرَ ان سے زیادہ مختصر آیات مجتمعہ دوسری جگہ نہیں۔ ان آیات یا ان کی مقدار ایک آیت یا بعض آیت کا پڑھ لیتا
کافی ہے۔ درمختار میں ہے وضما آخر سورۃ کالکوثر اذ ما قام مقامها وهو ثلث آيات تصار نحو ثم نظر ثم عبس و
بسر ثم ادبر واستكبر وكذا لو كانت الآية اذالاتان تعدل ثلثا تصارا ذكر الحلبی آیات مذکورہ کو علامہ شامی نے
تیس خروف پر مشتمل بنایا اور یہ فرمایا وحی ثلاثون حرفا فلوقرء آية طويلة قدر ثلاثين حرفا يكون قداقی بقدر ثلاث آيات۔
مگر آیت مذکورہ کے جروف اگر محفوظ شمار کئے جائیں تو ان میں سے تین اور مکتوب گئے جلنے میں تو تائیس ہوتے ہیں تیس
کسی طرح نہیں ہوتے ہاں اگر محفوظ و مکتوب دونوں شمار کئے جائیں تو تیس ہوں گے۔ مگر دونوں شمار کرنے کی کوئی وجہ نہیں۔
ظاہر یہ ہے کہ محفوظ حروف گئے جائیں کہ قرارت کا تعلق تلفظ سے ہے نہ کہ کتابت سے۔ بہر حال جو کچھ سوال میں مذکور ہے وہ اس کے
برابر بلکہ زائد ہے۔ لہذا نماز مکروہ تحریمی نہیں ہوئی۔ رد المحتار میں ہے ذکر الحلبی فی شرح الکبیر علی المنبہ ان قرأ ثلاث آية
تصارا او كانت الآية اذالاتان تعدل ثلاث آيات تصار خرج عن حد الكراهة المذكورة۔ یعنی كراهة التصريح۔ قال الشارح
فی شرحہ علی المنتقى ولما رغبنا وهو مهم منه يسر عظيم لدفع كراهة التصريح الخ قلت صرح به فی الدرر ايضا
حيث قال وثلاث آيات تصار تقوم مقام الفسوة وكذا الآية الطويلة

والله تعالى اعلم

مسئلہ (۱۲۶) مسئلہ محمد اسمعیل ولد النور ڈانگی ڈکن روڈ لاہوری دربار ہول ۲۷۲ بمبئی۔

اللہ تعالیٰ نے تین وقتوں کی نماز میں قرارت بالجہر کا حکم دیا اور دو میں قرارت بالسر کا حکم دیا۔

اجواب۔ صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے قرء النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم فیما امر وسکت فیما امر وما کان ربک نبیا ولقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ لایحسبوا قدس

عہ اعدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداً ظہر و عصر میں بھی بلند آواز سے قرارت کرتے تھے اس پر صحیحین تحریر کرتے اعلیٰ اہم پڑھنے لگے۔ (صحیح)

علیہ وسلم فی الامر و سکت فی الامر و ما کان رَبُّکَ لَسِیَّآ، وَ لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَسْوَاةٌ حَسَنَةٌ مَّحْضُورًا قَدْ سَلَّمَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ کُوْجہاں جہر کا حکم تھا جہر کیا اور جہاں آہستہ کا حکم تھا آہستہ پڑھا اور خدا بھولنے والا نہیں اور تمہارے لئے رسول اللہ کی پیروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۶) مرسلہ محمد اسمعیل ولد الغودنکن روڈ لاہوری دربار ہوٹل ۲۷۲ بمبئی ۱۳ جمادی الاول ۱۳۶۱
" لوگ کہتے ہیں کہ تمہارے مولانا صاحب نے یہ کیا جواب دیا، کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ جہاں پر خدا نے آپ کو آہستہ کا حکم دیا آہستہ پڑھا، جہاں جہرے پڑھنے کا حکم دیا جہر کیا۔ مگر اللہ نے آپ کو آہستہ پڑھنے کا حکم کس واسطے دیا۔

اجواب۔ یہ ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہر حکم کسی مصلحت سے ہوتا ہے، خواہ وہ مصلحت معلوم ہو یا نہ ہو۔ عوام کی توجہ اس طرف ہونی چاہئے، کہ احکام شرعیہ کی پابندی کریں اس بحث میں نہ پڑیں کہ کیوں ہے۔ اور کس لئے ہے۔ جو کچھ جواب میں لکھا گیا وہ میرا نہیں بلکہ عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے علم و حکمت کے دقائق بیان کرنے کے لئے کوئی محل ہوتا ہے حکم شرع کے سامنے سر جھکانا چاہئے اور عمل کی کوشش کرنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۷) از نیڈون ضلع گڑھوال صدر بازار مرسلہ محمد سعید ماشرہ ربیع الاول ۱۳۶۱
بخدمت شریف حضرت مولانا صاحب دام اقبالہ۔ بعد سلام مسنون گزارش یہ ہے کہ یہاں گذشتہ جمعہ کو امام صاحب نے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ پڑھی اور دوسری میں سورہ اخروی چھوڑ کر اِنَّا اَنْزَلْنٰہَا شَرِیْفًا پڑھی تو نماز ہوئی یا نہیں۔ اگر ہوئی تو کراہت سے یا بلا کراہت۔ بہت جلد تحریر فرمایا جائے، تاکہ جمعہ میں لوگوں کو سنا دیا جائے۔

اجواب۔ بلا کراہت نماز ہو گئی کہ پہلی رکعت میں ایک سورہ پڑھا اور دوسری میں ایک سورہ چھوڑ کر قرأت کرنا اس وقت مکروہ ہے، جبکہ وہ درمیان والی سورہ چھوٹی ہو۔ اور اگر بڑی سورہ ہو تو کراہت نہیں۔ درمختار میں ہے ویکرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ۔ ردالمحتار میں ہے اما بسورۃ طویلۃ بحيث یلزم منه اطالۃ الرکعۃ الثانیۃ اطالۃ کثیرۃ فلا یکرہ۔ اعلم حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے جدا جدا حاشیہ ردالمحتار میں تحریر فرمایا۔ اما بسورۃ طویلۃ الخ کسورۃ العلق بین التین والقدار وقد کانت حادثۃ الفتویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۳۸) از پورنیہ بنگالہ بازار سوداگر ٹیپ مرسلہ امام جامع مسجد ۸ دیقعدہ ۱۳۶۱۔
عام ازیں کہ حافظ قرآن ہو یا عالم یا عوام الناس بقدر علم قرأت و بحیثیت تعلیم و غیر تعلیم ادائیگی مخرج بالتبیل بقا: رہ کلیہ ہر شخص

کلام الہی جان بوجھ کر پڑھا کرتا ہے۔ مگر خوا مخواہ کسی نے سمجھ لیا اور کہہ دیا، قرارت غلط کرتے ہیں، حالانکہ سیکڑے پنچانوں کے الفاظ صحیح معلوم ہوتے ہیں۔ اور بعض کا یہ گمان کرنا۔ (۱) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے الحمد کا دال اور لِلَّهِ کال ایک جگہ ملا کر دال سمجھ لیا۔ (۲) لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سے لِلَّهِ کا ہ د ب سے ملا کر صرب موضوع کر لیا۔ (۳) اَيُّهَا نَعْبُدُكَ سے کنع۔ (۴) ذَرَايَاكَ لَسْتَعِينُ سے کنس۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ سے دنس وضع کر لیا، کہ یہ شیاطین کے نام گڑھ کر دوسری کی قرارت کو غلط سمجھ لیا۔ خوا مخواہ ایسی تہمت دینے پر کیا حد شرع ہے، اور اس کے ایمان کے بارے میں کیا حکم ہے، حالانکہ پڑھنے والوں کا اس کا وہم بھی نہ تھا۔ خلاصہ جواب باصواب بالشریح عنایت فرمایا جائے ؟

اجواب۔ قرآن عظیم کو صحیح طور پر ادا کرنا کہ ہر حرف اپنے مخرج سے صحیح طور پر ادا ہو اور ہر حرف دوسرے حرف سے صحیح طور پر ممتاز ہو واجب ہے۔ قال الله تعالى ذَرَايَا الْقُرْآنِ تَرْتِلُوْا۔ امام جزری نے اپنے رسالہ میں فرمایا والخذ بالتجوید حتى لا يذو من لم يجود القرآن اثم۔ اور اگر کسی نے قرآن مجید کی تلاوت میں غلطی کی ہے اور اس پر کسی نے بتایا تو انصاف کا یہ ہے کہ بتانے والے سے جھگڑا نہ کیا جائے۔ اگر واقع میں وہ ٹھیک کہتا ہے تو مان لیا جائے، اور اس کے سننے میں غلطی ہوئی ہے پڑھنے والے نے حقیقت میں صحیح پڑھا ہے۔ تو اس سے یہ کہہ دینا چاہئے کہ میں نے غلط نہیں پڑھا۔ جھگڑا کرنا۔ کسی کی طرف سے ہو، بہت بُری چیز ہے۔ باہ یہ کہنا کہ سورہ فاتحہ میں سات جگہ شیطان کا نام ہے یہ بالکل غلط ہے، جس کو بعض لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے، اور اسی بنا پر وہ لوگ بلا وجہ سکتہ کرتے ہیں۔ الحمد کہہ کر کچھ وقفہ کے بعد لِلَّهِ پڑھتے ہیں علیٰ هَذَا الْقِيَاسِ يَسْبُ اُوْا بِاَبْلَهٍ شَرْعًا اِنْ كَا كُوْنِي دُوْجُوْدٌ نَّبِيْسٍ۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰى۔ علم

مسئلہ (۱۴۹) مسئلہ غلام نبی صاحب مہار محلہ ذخیرہ بریلی ۱۸ ربیع الاول سنکھ۔

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید مسلمان نے کچھ کہہ کر مثلاً درسی یا چادریں وغیرہ چرائیں، وہ چرا کر ایک شخص کے یہاں امانتہ اس وعدہ پر رکھ آیا کہ کچھ دنوں کے بعد آدھے کا میں مالک، اور آدھے کے تم، پھر کچھ عرصے کے بعد مال تقسیم کرنے گیا، مگر زید کو اس شخص نے نہیں دیا، پھر زید محلہ کی مسجد کے امام کو مذکورہ بالا باتوں سے آگاہ کر کے چلا آیا کہ میرا مال تقسیم کر دو امام صاحب نے اس وقت تو نال دیا۔ پھر تہائی میں موقع پا کر اسی چوری کے مال کو خود لے آئے، اور اس کے اپنے استعمال میں لائے ہیں، میں نے اور چند اشخاص نے دیکھا، کہ امام صاحب نے چوری کے مال کو استعمال کرتے ہیں، اور زید نے جب طلب کیا، تو جواب دیا کہ میں نے آیا اور اب تم کو نہیں دوں گا، شرع کا جو حکم ہو مجھ پر لگاؤ، تو اس امام صاحب کے دیکھے نماز پڑھنا کیسا ہے اور شرع

کا کیا حکم ہے۔

اجواب۔ جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے، پھر اُسے استعمال بھی کرتا ہے، تو یہ ناجائز و گناہ ہے، اور لوگوں کے علم میں اگر علانیہ استعمال کرتا ہو تو امامت سے معزول کر دیا جائے۔ اور مال کی نسبت شرع مطہرہ کا یہ حکم ہے کہ جس کا ہے اُسے

واپس دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۰) مسئلہ محمد اسحق صاحب مدرس از دہام پور ضلع بجنور ۲ ربیع الآخر ۱۳۸۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حافظ ہے، اور ایک ناخواندہ اور ناخواندہ صوم و صلوٰۃ کا پابند ہے، اور صاحب ترتیب ہے، اور حافظ نماز کا پابند نہیں ہے اور بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد میں بھی شامل ہوتا ہے اور اگر ان کاموں کو انکار کرتے ہیں اس کو تو یوں کہتے ہیں کہ میں ایسا ہی کروں گا، تو اب نماز پڑھنے میں بہتر کون ہوگا، حافظ یا اپنے

اجواب۔ امام وہ ہوگا جو جمیع شرائط صحت نماز کا جامع ہو، مثلاً صحت اعتقاد و صحت طہارت و وضو و غسل و صحت قنوت

جو شخص اپنے طہ ہے، اگر وہ صحیح الاعتقاد ہے، وضو و غسل اُس طرح کرتا ہے جس طرح حکم ہے اور کچھ سوتیں قرآن کی اُسے یاد ہیں جن کے حروف خارج سے ادا کرتا ہے، تبدیل حروف کر کے معنی فاسد نہیں کرتا، اور مسائل نماز فرائض و واجبات و مکروہات سے واقف ہے اور انکی رعایت بھی کرتا ہے، اور فاسق مطن بھی نہیں ہے، تو یہ اہق ہے اور اگر یہ ان باتوں کا جامع نہیں ہے، تو ایسے امام کو تلاش کریں جنہیں یہ باتیں ہوں، اور حافظ اگر تارک صلاۃ ہے، تو فاسق ہے اور فاسق مطن کی امامت مکروہ تحریمی و گناہ ہے۔ حاشیہ علانی میں ہے

فی تقدیمہ تعظیمہ وقد جب علیہم اہانتہ شرعاً۔ رہا مسائل کا یہ کہنا کہ حافظ بدعتی ہے چالیسواں دسواں کرتا ہے اور میلاد شریف میں بھی شامل ہوتا ہے، یہ اس حافظ پر اٹا الزام ہے، ان امور کو بدعت کہنا وہاں یہ کاشیوہ ہے، جو خود مبتدع بلکہ ان کے بہت سے اکابر کی علمائے حرمین مطہین نے تکفیر فرمائی، نہ یہ امور بدعت، نہ ان کی وجہ سے حافظ، بدعتی اور اگر وہ ان پڑھ ان امور کو بدعت۔

کہتے ہیں، تو بظاہر وہابی ہے، اور ہرگز امامت کا صالح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۱) مسئلہ جناب محمد یحییٰ صاحب از بھینڈرا میواڑ ۱۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۶ھ۔

عہ اسلئے کہ اب یہ فاسق مطن ہوگا۔ اور فاسق مطن کو امام بنانا گناہ اس کے بچے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے۔ غنیہ میں ہے و فیہ اشارۃ الی انہم لو قد موافقاً یا تمون بناء علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریم لعدم اعتنائہ باموردینہ و تساہلہ فی الامتیات بلوازمہ فلا یبعد منہ الاخلال ببعض شرط الصلوٰۃ و فعل ما ینافیہا بل هو الغالب بالنظر الی فسقہ و لذلک لم یجز الصلوٰۃ خلفہ اصلاً عند مالک و روایۃ عن احمد۔ اور در مختار میں سے کل صلاۃ ادیت مع کراہۃ التعمیم تجب اعادتها۔ لہذا جب سے اس نے چرایا ہوا کپڑا پہنایا، اس وقت سے جتنی نمازیں اسکے بچے پڑھی ہیں سب کا اعادہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ہے جو قوم سے فقیر ہے اردو فارسی کچھ جانتا ہے گمان ہے کہ دینی مسائل سے بھی واقفیت رکھتا ہوگا، پھر بھی چار عیبوں سے اجتناب نہیں کرتا، اور جب کوئی ان عیبوں کی طرف توجہ دلائے، تو اس کے رد عمل میں سخت سست کہنے کے علاوہ زرد کو ب کی نوبت آجاتی ہے۔ (۱) بعد وضو مسجد میں ڈاڑھی چڑھاتا ہے اور اسی طرح نمازیں پڑھتا ہے (۲) نماز میں سہو ہوتا ہے لیکن سجدہ سہو نہیں کرتا مثلاً ترک واجب یا تاخیر فرض وغیرہ (۳) وضو کرنے میں بارہ سیرے زائد پانی صرف کرتا ہے۔ (۴) قرارت اتنی طویل کرتا ہے کہ مقدی پریشان ہو جاتے ہیں، نیز اہل پر مدہویا نہ ہو راگ کیا کھینچتا ہے بطور الحان۔ تو کیا ایسے شخص کو امام بنانا جائز ہے اور یہ امام اس حدیث ثلاثہ لعنہم اللہ من فقدہ قوماً وھم لہ کارھون، اخرجہ الحاکم فی مستدرکہ کے تحت آتا ہے یا نہیں اور اس کے کچھ نماز جائز ہے یا نہیں۔

بَيِّنَاتٌ لِّتُوجَّزَ فَاِجْتِرَاكُمَا

اجواب۔ ڈاڑھی چڑھانا حرام ہے، نسائی شریف میں روایع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں یا روایع لعل الحیاة ستطول بک بعدی فاخبر الناس انہ من عقد لحیثہ او تقلد ذنبا او استنجی بہ رجیع دابة او عظم فان محمد امنہ برئ۔ اے روایع میں امید کرتا ہوں کہ میرے بعد تیری زندگی طویل ہو تو لوگوں کو خبر کر دے کہ جو اپنی ڈاڑھی چڑھائے، یا کمان کا چلہ گلے میں لٹکائے، یا جانور کے پاخانہ یا بڑھی سے استنجا کرے، تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بیزار ہیں، شیخ محمد ث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ لمعات میں فرماتے ہیں من عقد لحیثہ الاکثر علی ان المراد تجعید اللحیة بالمعالجة وانما کرة ذالک لانه فعل من لیس من اهل الدین و تشبہ بہم وقیل کانوا یعتقدون فی الحراب فی زمن الجاهلیة تکلموا و تعجبوا فامر و ابارسالہا و ذالک من فعل الاعاجم و قال التوریشتی ! یقتلونہا کذا فی مجمع البحار۔ والاول هو الوجه۔ مجمع البحار میں ہے عقد ای جعدھا بالمعالجة ونہی عنہ لمانیہ من التشبہ بمن فعلہ من الکفرۃ۔ یعنی ڈاڑھی چڑھانا ان کا فعل ہے جو اہل دین سے نہیں، اور چونکہ کافروں سے تشبیہ ہے لہذا ممانعت فرمائی، نیز یہ فعل مسجد میں کرنا اور زیادہ قبیح ہے کہ مسجد خانہ خدا میں ایسا فعل نہایت بیباکی کی دلیل ہے، اور اس شخص کا سجدہ سہو لازم آنے کی صورت میں سجدہ سہو نہ کرنا بھی گناہ ہے، کہ سہو ترک واجب میں سجدہ سہو واجب، اور ترک واجب گناہ۔ رد المحتار میں ہے و ظاہر کلامہم انہ لو لم یسجد یا لثم بترک الواجب و لترك سجود السہو بحج و نیل نظر بل، یا لثم بترك الجاہر فقط اذ لا لثم علی السامی نعم ہونی صورة العمل ظاہر و ینبغی ان یرفع ہذا الالثم

بلعادتها نہر اور جب اس شخص کی یہ حالت ہے تو کیا توقع ہے کہ نماز کا اعادہ کرتا ہو۔ مالاکنہ ایسی صورت میں اعادہ فرما
ہے، درنہار میں ہے کل صلوة ادیت مع کراہت التحییم تجب اعادتها اور جب وہ شخص اس کا عادی ہے تو فاسق بھی
ہے۔ درنہار میں ہے ولہا حاجیات لا تفسد بترکہا وتعاد وجوباً فی العمل والسرہوان لہ یسجد لہ وان لہ بعد
یکون فاسقاً شتاً۔ اور وضو میں اولے سنت سے زیادہ پانی خرچ کرنا اسراف ہے، امام احمد و ابن ماجہ عبداللہ بن عمرو
بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، انی الوضوء مسرن کیا وضو میں
اسراف ہے فرمایا نعم وان کنت علی نہر جار، ہاں اگرچہ نہر جاری پر ہو۔ ایک حدیث میں ہے کہ ایک اعرابی نے حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم سے وضو کے بارے میں سوال کیا، حضور نے تین تین بار وضو کر کے دکھایا اور فرمایا وضو اس طرح ہے فمن زاد
علیٰ هذا فقد اساء وتعدی وظلم جس نے اس پر زیادتی کی اس نے برا کیا، اور جسے گزرا اور ظلم کیا۔ رواہ النسائی وابن
ماجہ والبوداؤد ومعناہ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جلاہ۔ ہاں اگر تین بار سے زیادہ اطمینان قلب حاصل کرنے کے
لئے دھویا تو مضائقہ نہیں، بشرطیکہ بطور دوسرے نہ ہو کہ دوسرے کی صورت میں اس کی طرف التفات نہ چلے، بلکہ اس کے خلاف
کرنا چاہئے درنہار میں ہے ولو زاد بطمانینۃ القلب لا باس بہ۔ رواہ البخاری میں ہر لاندہ امور تکرار ما یرید الی مال یرید
وینبغی ان یقید هذا بنیر الموسوس اما ہو فیازمہ قلع مادة الوضوء عنہ وعدم التقانۃ الی التکیک لانه فعل
الشیطان وقد امرنا بمعاداة ومخالفتہ، حتی قدر ہونوں سے زیادہ کرنا مطلقاً مکروہ تحریمی ہے اگرچہ مقتدیوں پر گراں نہو اور
اگر ضرورت ہو کہ مقتدیوں میں کوئی بیمار وغیرہ ہو تو امام اس کا لحاظ کرے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک بار نماز عشاء
میں قرارت طویل کی، جب اسکی شکایت دربار رسالت میں گزری، تو ارشاد فرمایا ایتان انت یا معاذ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم بچے کے رونے کی آواز سنئے تو نماز میں تخفیف فرمادیتے، کہ اس کے رونے سے اسکی ماں پریشان ہوگی۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں
اذا حلیٰ احدکم للناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا حلیٰ احدکم لنفسه فلیطول ما شاء۔ غرض یہ متعدد
احادیث سے ثابت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تخفیف کا حکم فرمایا، اور اطالت پر غضب فرمایا۔ درنہار میں ہے ویکرہ
تحریراً تطویل الصلوة علی القوم زائد علی قدر السنة فی قراة واذا کار رضی القوم اولاً لا ینزل الامم بالتخفیف نہر۔ وفی
الشرنبلالیۃ ظاہر حدیث معاذ انہ لا یزید علی صلاۃ اذنتہم مطلقاً ولذا قل الکمال الا الضرورتی وحم انہ علیہ الصلوة
والسلام قرء بالمعوذتین فی الفجر حین سمع بکاء صبی۔ بالجملہ یہ شخص امت سے معزول کیا جائے کہ اُسے لگانا گناہ، اور اس کے

پچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھی تو پھیرنی واجب، شرح علائی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔

مسئلہ (۱۵۲) مسئلہ شفاہ الرحمٰن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۹ شعبان المعظم سنہ ۱۳۴۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقتیان شرع متین کہ زید عمر و بکر وغیر ہم محض ایک دنیاوی خاصیت مثلاً شادی بیاہ کی وجہ سے خالد جو عالم سنت و جماعت ہے، اور امام مسجد ہے، اس کے پچھے نماز نہیں پڑھتے، اور جماعت میں تفریق کرتے ہیں، کیا ان لوگوں کی نماز خالد عالم متبع سنت کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم کے پچھے ہوگی یا نہیں۔ ایسا کرنا ان لوگوں کو جائز ہے یا نہیں، اور جماعت کے تفریق کرنے والے پر محض دنیاوی معاملات پر از روئے شرع شریف کیا حکم ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ محض دنیاوی خاصیت کی بنا پر عالم کے پچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے، ہاں اگر امام میں کوئی ایسا نقصان آگیا کہ صالح امامت نہ رہا، تو اس امام کی امامت ناجائز ہے، درمختار میں ہے دلوائم قوم مادھم لہ کارہون ان

الکلاہة لفسادمنہ اولانہمراحق بالامامة منہ کذا لک تحریر محمد بن عبد اللہ بن ابی ابراہیم ابو داؤد لا یقبل اللہ صلواتہ من لقدم قومادھم لہ کارہون وان ہواحق لادانکلاہة علیہم کسی قوم کی امامت کی اور لوگ اس سے کراہت کرتے ہیں، اگر لوگوں کا بڑا بڑا بنا

امام کی کسی خرابی کی وجہ سے ہے، یا اس لئے کہ وہ لوگ بہ نسبت اس امام کے امامت کے زیادہ حقدار ہیں تو اس کا امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے، اس لئے کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کی نماز مقبول نہیں جو کسی قوم کی امامت کرے

اور وہ اُسے ناپسند کرتے ہیں اور اگر وہ امام ہی امامت کا زیادہ حقدار ہے تو مکروہ نہیں اور کراہت کا وبال ان لوگوں پر ہے۔ مرتقا شرح مشکوٰۃ میں ہے وہم لہ کارہون ای لمعنی مذموم للشرع وان کرہواخلات ذالک فالعیب علیہم دلا کرہاۃ اور عالم

متبع سنت کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنایا تو بڑا کیا، جبکہ یہ غیر عالم صالح امامت ہو، ورنہ غیر عالم کو جو صالح امامت نہ ہو امام بنانا جائز ہی نہیں۔ درمختار میں ہے ولو قد مواعیذ اللہ اساءا اگر ایسے کو امام بنایا جو غیر اولیٰ ہے تو ان لوگوں نے بڑا کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۳) مسئلہ مولوی شفاہ الرحمٰن سلمہ طالب علم مدرسہ اہلسنت درجہ سوم ۱۹ شعبان المعظم سنہ ۱۳۴۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ایک ایسی عورت سے نکاح کیا جو عوام بلکہ ہر خاص و عام میں مشہور بنا ہے، یا ایسی کہ جس کو محل زنا سے بچہ پیدا ہوا تھا، یا ایسی کہ علانیہ طوائف تھی یہ نکاح جائز ہے یا نہیں، زید کے ساتھ دینی معاملات کرنا چاہتا

یا نہیں، مثلاً امام بنانا سلام کرنا زید جبکہ عالم دین ہے تو اس کے موجود ہوتے ہوئے غیر عالم نماز پڑھائے اور زید عالم کو امامت کے منقول کر دیا جائے محض ایسے نکاح کی وجہ سے عوام کا غیر عالم کو امام بنالیا گیا ہے، مع حوالہ کتب فقہ و حدیث و قرآن جواب رحمت فرمائیں۔

اجواب - زانیہ سے نکاح جائز ہے، اور نیت محمودہ کے ساتھ کہ اس سے نکاح کر لیا جائے گا، تو بڑے کاموں پر مہینہ کرنے لگے گی، اصلاح حرج نہیں قال اللہ تعالیٰ وَاَحَلَّ لَكُمْ مَا ذَرَأْتُمْ ذَا الْبَعْرِ۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ اب یہ عورت تمام افعال شنیعہ سے باز آئے، اور اگر اب بھی وہ افعال کرتی ہو اور شوہر تاحد مقدور منع نہ کرتا ہو، تو دیوث ہے اور ایسے کو امام بنا نا گناہ ہے اور اگر عورت تائب ہو گئی تو شوہر کی امامت میں اصلاح حرج نہیں، اور ایسی حالت میں معزول کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اور عالم کے ہوتے ہوئے غیر عالم کو امام بنا نا بڑا ہے، جب کہ وہ عالم شرائط امامت کا جامع ہو۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۴) مرسلہ قاضی محمد یعقوب صاحب سب انسپکٹر پولیس ازاد دی پور میواڑ ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں :-

زید نے محض نیت سے کہ قبر پر مردہ دفن ہونے کے بعد خشک اور پاک مٹی ڈالتے پر کراہت کی نظر سے ہاتھ دھونا ممنوع ہے، مگر کو کسی کتابی یادداشت پر ہاتھ دھونے سے منع کیا تو کیا زید اس طرح کہنے پر توبہ نہ کرنے کی حالت میں امامت سے روکا جاسکتا ہے اور کیا زید کو عام مجمع میں توبہ کرنا لازم ہے، اور توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب - مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اختیار ہے کہ دھو ڈالیں یا جھاڑ دیں، نہ دھونا واجب نہ ناجائز ہاں اگر نہ دھونا اپنے لئے بڑی سگوں تصور کرتے ہوں یا اسے منجوس جانتے ہوں، جیسے جس عوام ان گھڑوں کو توڑ ڈالتے ہیں جن سے پانی لے کر میت کو نہلاتے ہیں، تو ایسے فاسد خیالات اور توہمات سے اجتناب لازم، اور زید کا ان کو ہاتھ دھونے سے روکنا کوئی ایسا نہیں جس پر توبہ لازم، اور محاذ اللہ توبہ نہ کرنے پر کفر عائد ہونا کیونکر ہو سکتا ہے، کفر تو گناہ کبیرہ سے توبہ نہ کرنے پر بھی نہیں، اور زید کا یہ فعل مانع امامت بھی نہیں کہ محض اتنے کہہ دینے پر کہ ہاتھ نہ دھو، قابل امامت نہ رہا، فاسق یا کافر ہو گیا، مسلمانوں پر لازم ہے کہ لیے اقرارات و اعترافات سے بچیں۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۵) مرسلہ محمد حبیب الرحمن خان صاحب از کوکرا ضلع کھیری ۲۶ ربیع الاول شریف ۱۳۱۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک نابینا حافظ ہیں، جو نہایت عابد و صالح اور متقی و پرہیزگار ہیں، اور موضع کے تمام مسلمانوں کے مقابلے میں مسائل نماز سے بہت واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق کون ہے کیا ایسی صورت میں بھی نابینا کے چھ نماز مکروہ ہوگی، موضع کے لوگ ان کے چھ نہیں پڑھتے ہیں اور یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ اندھے کے چھ نماز مکروہ ہوتی ہے، جبکہ یہاں کے لوگ نہ قرآن صحیح پڑھ سکے ہیں نہ مسائل نماز سے واقف ہیں، ایسی صورت میں امامت کا مستحق شرعاً کون ہے نیز اگر وہ

ناجائز کے فرق کو بھی واضح فرمادیا جائے۔

اجواب۔ نابینا کی امامت مکروہ تنزیہی ہے، جبکہ دوسرے لوگ مسائل طہارت و نماز میں اس سے زائد یا اس کے برابر

ہوں، اور اگر سب سے زائد یہی علم رکھتا ہو، تو اس کی امامت میں اصلاً کراہت نہیں، بلکہ اس صورت میں اسی کو امام بنانا بہتر ہے۔

بحر الرائق میں ہے قید کراہة امامة الاعی فی المحيط وغیرہ بان لا یكون افضل القوم فان کان افضلهم فهو ادنی۔

مکروہ تنزیہی ناجائز نہیں ہوتا مگر اس سے بچنا بہتر اور کرنا برا ہے، مگر گناہ نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۶) مرسلہ قاضی محمد یعقوب صاحب از ادوی پور میواڑ ۲۴ ربیع الاول شریف ۱۳۸۵ھ

بکر بسلسلہ علاج اپنی بیوی اور ایک خورد سالہ بچی کے ساتھ زید کے مکان پر قیام کیا، چند دنوں بعد یہ ظاہر ہوا کہ زید بکر کی

عدت کے ساتھ ناجائز تعلق پیدا کر لیا ہے، ساتھ ہی یہ بھی مشہور ہو گیا، کہ زید بکر کی عورت کو اپنی زوجیت میں لینے کے لئے بکر کو

زہر کھلا کر ہلاک کر دیا، بکر کے فوت ہو جانے کے بعد اسکی عورت زید ہی کے مکان پر رہی، چند دنوں کے بعد بکر کے رشتہ داروں نے

زید اور زہر بکر پر زہر سے مردانیکاد دعویٰ کیا، دریاں مقدمہ مدعی بھی فوت ہو گیا، اور اس وقت بکر کی عورت زید کے مکان پر ہے۔

علاوہ ازیں گورنمنٹ کے پاس بکر کے چند سو روپے تھے جن کو حاصل کرنے کے لئے زید نے بکر کی عورت کی طرف سے یہ فریاد نہ چاچا چلی

کہ بکر کی عورت بکر کے نام پر بیٹی ہے حالانکہ بکر کی عورت زید کے قبضہ میں بطور عورت ہے، جس کو چند سال کا عرصہ بھی ہو چکا ہے اور عام

اعلان کے ساتھ نکاح کیا ہے نہ مطابق قانون حکومت نکاح ثانی کی اجازت ہی لی ہے، اور امامت بھی کرتا ہے اور نام نہاد مولوی

کی حیثیت بھی مشہور ہے، نہ عالم ہے نہ اس کے پاس کوئی سند ہے، تو کیا ایسے کو امام بنانا درست ہے، اور جن لوگوں نے اس کے پیچھے پناہ

پڑھی ہے، ان کے متعلق کیا حکم ہے۔ اور ایسا شخص وعظ کے لئے کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر واقع میں زید نے بکر کو زہر دیکر مار ڈالا تو فاسق و فاجر، مرتکب کبیرہ، مستحق عذاب نار، و غضب جبار ہے۔ حق اللہ

و حق العبد دونوں میں گرفتار ہے، اور بکر کی عورت سے ناجائز تعلق کا بھی یہی حکم ہے، کہ اگر نکاح بعد عدت نہیں کیا، اور اس کو طہی

کر لیا ہے، تو ان دونوں کو زانی اور زانیہ ہونے میں کیا شبہ۔ بہر حال اگر صورت واقعہ یہی ہے، تو اس کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے

عہ مکروہ کی دو قسمیں ہیں، مکروہ تحریمی و مکروہ تنزیہی۔ مکروہ تحریمی کا ارتکاب ناجائز و گناہ ہے۔ شامی میں ہے۔ صرح العلامة ابن نجیم

فی رسالہ المؤلفۃ فی بیان المعاصی بان کل مکروہ تحریمی من الصفات۔ عجلان مکروہ تنزیہی کے کہ اس کا ارتکاب گناہ نہیں خلاف ادنی

ہے۔ اور ناجائز عام ہے حرام قطعی مکروہ تحریمی دونوں پر اس کا اطلاق ہے۔ تفصیل کے لئے بہار شریعت حصہ دوم ص ۱۱۱ کا مطالعہ کریں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھی تو پھیرنی واجب۔ شرح علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیہ وقد جب علیہم اہانتہ شرعاً اور اسکو منبر پر بٹھانا اور اس سے وعظ کہلانا بھی ناجائز۔ ادخو لیستن گم است کرار ہبری کندہ اور جیکہ جاہل بھی ہے تو اس کا اہل بھی نہیں حدیث میں ہے لایقص الامیر او ما موراد محتمل۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۷) مسؤلہ قاسم علی خاں از قصبہ اسلام پور ریاست بے پور ۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۱ھ
یہاں غیر مقلدین اور وہابیوں کا بہت زور شور ہے، کیا ہم اہلسنت و جماعت ان لوگوں کے کچھ نماز پڑھ سکتے ہیں۔

اجواب۔ وہابیوں اور غیر مقلدوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے، کہ یہ لوگ کفری عقائد رکھتے ہیں کماحقہ امامت
فی رسالۃ النعمی الاکید بما لا منید علیہ۔ _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مسؤلہ علی بخش صاحب سنی حنفی، ۱۵ جمادی الاخریٰ ۱۳۴۱ھ۔

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ امام باڑہ کے دروازہ پر جہاں قبرستان ہے، اور مقتدیوں کے آگے قبر ٹپتی ہے، اور بعض مقتدی قبر پر بکھڑے ہوتے ہیں، اور امام باڑہ کے متولی سے اجازت بھی نہیں لی جاتی اور عید گاہ سے تخمیناً ڈیڑھ سو گز کے فاصلہ پر ہے، عید گاہ کی جماعت توڑنے کی غرض سے تصدایماں نماز عید سے پہلے یا بعد کو نماز پڑھی جاتی ہے، اور امام وہ ہوتا ہے جس نے ہندو مسلمان کے اتحاد قائم رکھنے کے لئے مسند میں جا کر اپنی تصویر کھینچوائی ہے تو کیا ایسی جگہ اور ایسے امام کے پیچھے عیدین کی نماز جائز ہے یا مکروہ اور حرام وغیرہ اور جن سنی مقتدیوں نے یہاں عیدین کی نماز پڑھی انکی ہونئی یا نہیں۔ اگر نہیں ہونئی تو اب کونسی صورت ہے۔

(۲) زید بکر سے بوجہ معاملات دنیوی دلی رغبت اور قلبی عداوت رکھتے ہیں، اور ایک مسجد خاص میں زید کبھی امام ہو کر نماز پڑھاتا ہے اور کبھی کسی کی اقتدار کرتا ہے، تو اس مسجد میں بکر کا نماز پڑھنا کیسا ہے اور زید کے پیچھے یا زید کے ہمراہ جیکہ دونوں ایک امام کے مقتدی ہوں بکر کی نماز ہوتی ہے یا نہیں۔

اجواب۔ قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا کہ قبریں آگے ہوں، منع و ناجائز ہے اور اس میں یہود و نصاریٰ کی مشابہت ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کی قبور کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے، صحیحین میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مرض وفات میں فرمایا لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قبور انبیاءہم مساجد۔ خدا کی لعنت ہو

یہود و نصاریٰ پر کہ انہوں نے قبور انبیاء کو مساجد بنایا۔ صحیح مسلم شریف میں جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا۔ الا وان من كان قبلکم كانوا يتخذون قبور انبياءهم وصالحيهم مساجدا الا فلا تتخذوا القبور مساجدا اني انہا کم عن ذالک انکے لوگوں نے انبیاء، صالحین کی قبور کو مساجد بنایا، خبر دار تم قبروں کو مساجد نہ بنانا، میں تمہیں اس سے منع فرماتا ہوں، ابوداؤد و ترمذی و دارمی ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا الامراض کلہا مسجد الا المقبرة والحمام، ترمذی ابن ماجہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی انہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزیلة والمجزرة والمقبرة وقارة الطریق وقلحما و فی معاطن الابل وفوق ظہر بیت اللہ۔ بحر الرائق میں ہے تکرار الصلوة فی معاطن الابل والمزیلة والمجزرة والمغتسل والحمام والمقبرة وعلی سطح الکعبۃ و ذکر فی الفتاویٰ اذا غسل موضعاً فی الحمام لیس فیہ تمثال و صلی بہ لابس بہ و کذا فی المقبرة اذا کان فیہا موضع آخر اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا نجاسة۔ رد المحتار میں ہے و لابس بالصلوة فیہا اذا کان فیہا موضع اعد للصلوة و لیس فیہ قبر ولا نجاسة کما فی الحنافية، لانتہی الی قبر حلیہ۔ اور قبر پر کھڑا ہونا حرام ہے اور جب قبروں پر کھڑے ہوتے ہیں تو ضرور قبروں کو روندتے بھی ہوں گے اور قبروں پر بیٹھے بھی ہوں گے اور یہ سب حرام، قطع نظر اس سے کہ نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے، خود ان افعال کا دوسرا گناہ ہے کہ ان افعال سے مردوں کو اذیت ہوتی ہے اور مردوں کو ایذا دینا ویسا ہی حرام ہے جیسے زندوں کو تکلیف دینا۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں اذی المؤمن فی موتہ، کاذا فی حیوئہ۔ مؤمن کو موت کے بعد ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسا زندگی میں تکلیف دینا، اور حدیث میں ہے المیت یوذیہ فی قبرہ ما یوذیہ فی بیئہ۔ مراقی الفلاح میں ہے انہم یتاذون بحنفق النعال جو تلوں کی سخت آواز سے بھی مردے اذیت پاتے ہیں، اور عید کا ہنگامہ اور اسمیں ہر قسم کے لوگوں کا اجتماع کس قدر قبرستان کا پامالی اور مردوں کی ایذا کا سبب ہوگا جنسوا اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذمیتے ہیں لان یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابہ فتخلص الخجلہ خیر لہ من ان یجلس علی حجر کبیر۔ آدمی کو آگ کی چنگاری پر بیٹھا رہنا کہ کپڑے جلا کر جلد تک پہنچ جائے، یہ قبر پر بیٹھنے سے بہتر ہے، رواہ مسلم و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں لان امشی علی جمرة اوسیف احب الی من ان امشی علی قبر مسلم، آگ یا توار پلچٹنا مجھے زیادہ پسند ہے، اس سے کہ کسی مسلمان کی قبر پر چلوں، رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ فتاویٰ عالمگیریہ و فتح القدر و بدائع و بحر الرائق و در مختار و رد المحتار و غیر ہا عامہ اسفار میں ان امور

کی ممانعت مذکور اور زیادہ تفصیل درکار ہو تو امام اہلسنت رضی اللہ عنہما کا رسالہ اہلاک الوہابین مطالعہ کریں، اور بلاوجہ شرعی عید گاہ کی جماعت توڑنا یعنی اُس کے مقابل میں ایک دوسری جماعت اس لئے قائم کرنا کہ وہاں کے نمازی کم ہو جائیں یہ بھی ناجائز ہے، اور اس میں وہ اسلامی شوکت کہ اجتماع میں تھی کم ہوتی ہے، مگر جب کفار سے اتحاد کی ٹھہری تو شوکت اسلام مثالی اذی شعائر اسلام پامال کرنے پر کیا گلہ کہ یہ امور تو امتیاز بین المسلمین والکفار کیلئے ہیں اور انھیں اتحاد اور ایک ہو جانا منظور تو امتیاز امور کا کھونا ضرور، اور مندر میں جانا بھی منع ہے، کہ وہ مجمع شیطاں ہے۔ تاہم خانہ پھر پھر ردالمحتار میں ہے یکرہ للمسلم الدخول فی البیعة والکنیسة وانما یکرہ من حیث انه مجمع الشیاطین لا من حیث انه لیس له الدخول ^{حق} اہ قال فی البعد والظاہر انها تحرمیة لانہا المرادۃ عند اطلاقہم وقد انقیت بتعزیر المسلم لانہم الکنیسة مع الیہو اہ فاذا حرم الدخول فالصلوة اولی و بہا ظهر جہل من یدخلہا لاجل الصلوة فیہا، پھر اس امام کا تصویر کھنچنا حرام و اشد حرام ہے، احادیث اس بارہ میں بکثرت وارد، کہ تصویر بنانا حرام، اور قیامت کے دن اُس پر نہایت سخت عذاب ہوگا۔ اُن میں سے بعض یہ ہیں، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں، ان الذین یصنعون ہذہ الصور یعدون یوم القیمة انہم احواء ما خلقتہم، جو لوگ تصویر بناتے ہیں انھیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا، اُن سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو۔ رواہ البخاری و مسلم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور فرمایا اشد الناس عذاباً عند اللہ یوم القیمة الذین یضاهون بخلق اللہ سب سخت تر عذاب خدا کے نزدیک بروز قیامت انھیں ہوگا، جو اللہ کے پیدا کرنے کے ساتھ مشابہت کرتے ہیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے، ان من اشد الناس عذاباً یوم القیمة الذین یصورون ہذہ الصور بیشک جن لوگوں پر قیامت کے دن سخت تر عذاب ہوگا۔ ان میں سے وہ لوگ ہیں، جو تصویریں بناتے ہیں، اور ایک روایت میں ہے ان اصحاب ہذہ الصور یعدون یوم القیمة فیقال لہم احواء ما خلقتہم۔ وقال ان البیت الذی فیہ الصور لا تدخلہ الملائکۃ۔ ان تصویر والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائے گا جو تم نے بنایا ہے، اُسے زندہ کرو، اور فرمایا جس گھر میں تصویریں ہوتی ہیں، اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، روایہ الروایات البخاری و مسلم عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور فرمایا کل مصور فی النار یجعل لہ کل صورة صور ما نفسا فیہ فیہ فی جہنم ہر مصور جہنم میں ہے، اور اس نے جہنمی تصویریں بنائیں، ہر تصویر کے بدلے میں ایک نفس ہوگا، جو اُسے جہنم میں عذاب دیگا رواہ البخاری و مسلم عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی روایتہ للبخاری عنہ قال لا احد ثک الاما سمعت

من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعته يقول من صور صورة فان الله معه عذاب حتى ينفخ فيه الروح وليس بناخ فيها ابداً، جو تصویریں بنائے گا اللہ اسے عذاب دیگا یہاں تک کہ اُس میں روح پھونکے اور ہرگز کبھی نہ چھوٹے سکے گا، نیز ارشاد فرمایا قال الله تعالى ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقى فليخلقوا ذرّةً وليخلقوا شعيرةً۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اُن سے زیادہ ظالم کون جو میری بنائی ہوئی کی مثل پیدا کرنے چلے، وہ ایک چھوٹی چوٹی تو بنا دیں، اور ایک جو تو پیدا پیدا کر دیں، سداہ البخاری و مسلم عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور فرمایا لا تدخل الملائكة بیتا فيه كلب ولا صورة جس گھر میں کتا اور تصویر ہوتی ہے اس میں رحمت کے فرشتے نہیں آتے، سداہ البخاری و مسلم والتواہ والنسائی وابن ماجہ عن ابی طلحة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، نیز حدیث میں آیا، يخرج عنق من النار يوم القيمة لم عينان يبصر بهما واذنان لسمعان ولسان ينطق به يقول اني وكلت بثلاثة ممن جعل مع الله الها آخر واكل جبار عنيد وبالمصورين، روز قیامت جہنم سے ایک گردن نمودار ہوگی جس کی آنکھیں ہونگی، جن سے دیکھیں گی، اور کان ہونگے کہ سنیں گے، اور زبان ہوگی جس سے بولنے گی، وہ کہے گی مجھے تین تم کے لوگ پر دکنے گئے، وہ جس نے خدا کے ساتھ دوسرے کو فدانا، اور ہر ظالم سرکش اور تصویر بنانے والے، سداہ الترمذی عن ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ان اشد الناس عذاباً يوم القيمة من قتل نبیاً او قتله نبی او قتل احد والديه والمصورون وعالم لم ينتفع بعلمه روز قیامت سب سے سخت عذاب اُسے ہوگا، جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا اُسے کسی نبی نے قتل کیا، یا جس نے اپنے والدین میں سے کسی کو قتل کیا، اور تصویر بنانے والے، اور وہ عالم جس نے اپنے علم سے فائدہ نہیں اٹھایا، سداہ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور وہ امام اگرچہ خود تصویر نہیں کھینچتا۔ مگر جب اس نے تصویر کھینچی تو اس حرام کا باعث ہوا، اور اس گناہ میں وہ مصوّر کا شریک ہے اور معصیت پر اعانت کرنے والا۔ قال اللہ تعالیٰ: تَعَادُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَقُوا عَلَى الْاَثْمِ وَالْعُدَاوَانِ، اور جب وہ امام ہند و مسلم اتحاد کا حامی سے تو صرف مندریں جلنے اور تصویر کھینچنے پر کیا بس کرتا ہوگا، دیگر محرمات شریعہ جو بالکل حایان اتحاد عمل لائے ہیں، وہ بھی کرتا ہوگا ایسا ہے تو اُسے امام نہ بنانا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ جبکہ محض دنیوی عداوت ہے اور زید قابل امامت ہے، تو بکر زید کے پیچھے ناز پڑھے کچھ کراہت نہیں، بلکہ محض دنیوی عداوت کی بنا پر اس کے پیچھے ناز چھوڑ دینے سے خود بکر پر الزام ہے، درنہاں میں ہے دلواؤم تو مادھم لہ کا دھون

ان الکراہۃ لفساد فیہ اولانہما حق بالامامۃ کسرا لہ ذالک تحریما لحدیث ابی داؤد لا یقبل اللہ صلاۃ من تقدّم توماً وھم لہ کارھون وان ہو احق لاداکراہۃ علیہم۔ اور دنیوی عداوت کی بنا پر تین دن سے زیادہ جدائی اور قطع تعلق جائز بھی نہیں، نہ کہ اس حد کی کہ جس مسجد میں وہ نماز پڑھے یہ اُس کے ساتھ بھی نماز نہ پڑھے، اُس کی اقتدا تو کرنا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، لا یجمل للرجل ان یدھجر اخاہ فوق ثلث لیلال یتلقیان فیعرض ہذا و یرض ہذا وخیوہما الذی بیداً ابالسلام، آدمی کو حلال نہیں کہ اپنے بھائی کو تین راتوں سے زیادہ چھوڑے رہے، کہ دونوں میں تو یہ اس سے منہ پھیرے، اور وہ اس سے اعراض کرے، اور ان دونوں میں اچھا وہ ہے، جو ابتداً سلام کرے، بخواہ بخواد و مسلم عن ابی ایوب الانصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور فرماتے ہیں دَبَّ الیکم داع الامم قبلکم الحسد والبغضا علی الحافۃ لا اقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدین، اگلی امتوں کی بیماری تمھاری طرف چلی، یعنی حسد و عداوت یہ مونڈنے والی ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ بال مونڈتی ہے، لیکن وہ دین کو مونڈتی ہے، رواہ الامام احمد والترمذی عن ابی الدکّان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ باہمی عداوت کو دور کریں، اور مل کر رہیں، کہ اسی میں دین و دنیا کی بھلائی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۸) مرسلہ مولوی سید رشید الدین احمد امام مسجد جامع ضلع نرسنگھ پور (سی پی) ۲۶ رجب ۱۳۸۶ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اہل شہر نے جامع مسجد کے جملہ امور انتظامیہ کے لئے ایک کمیٹی تشکیل دی اور اس کمیٹی پر اعتماد کرتے ہوئے تمام اختیارات بھی سونپ دیئے، چنانچہ ایک پیش امام عالم سنی حنفی مقرر موجود ہے، لیکن پورا حافظ نہیں، البتہ حفظ کرنے کی کوشش کر رہا ہے، چنانچہ نصف قرآن سے زائد حفظ بھی کر چکا، اور قرآن شریف درست و صحیح موافق تجوید و ترتیل بھی پڑھتا ہے، لیکن اب کمیٹی محض اس وجہ سے اس کو امامت سے علیحدہ کرنا چاہتی ہے، کہ وہ پورا حافظ نہیں اور رمضان شریف میں سختی تراویح کے لئے دقت ہوتی ہے، حالانکہ حافظ درست خواں جو موافق تجوید پڑھتے ہیں، اور مخارج و صفات کا لحاظ کریں، اور مشتبہ الصوت میں فرق کر سکیں، کیا اب ہیں، علاوہ ازیں بعض وہابیہ و دیوبندیہ عقائد کے ہوتے ہیں، چنانچہ معلوم ہوا ہے کہ پیشتر کئی ایسے امام آئے جو دیوبندی وہابی عقائد رکھتے تھے، اگرچہ بعض عالم و حافظ بھی تھے، اور بعض مذہب اور کم علم اور غیر موجود جو پورے طور پر اوقات نماز سے بھی ناواقف تھے، غرض کہ کمیٹی اس بات کی کچھ پروا نہیں کرتی، کہ پیش امام کس عقیدہ کا ہے، اور کیا ہے، صرف حافظ ہونا چاہئے، نیز بوقت تقرری یہ معاہدہ ہوا تھا کہ جب تک قرآن شریف پورا حفظ نہ ہوگا نہیں

بعضی حافظین

روپے ماہوار دیئے جائیں گے اور بعد حفظ پھینس روپے ہو جائیں گے۔ اور مدت حفظ کی بھی کوئی تحدید اور تعین نہیں ہوئی تھی پس ان حالات کے پیش نظر صرف حفظ نہ کرنے کی ذمہ سے عام موصوف کو امامت سے برطرف کرنا صحیح اور درست ہے جبکہ یہ سنی و درست خواہاں حافظ رمضان شریف میں تراویح پڑھانے کے لئے انتظام کرنے کی ذمہ داری لیتا ہے، تیرہ بھی واضح فرمایا جائے کہ اس صورت میں یہ کیٹی مسلمانوں کی خیر خواہ ہے، یا بدخواہ، اور اس سے قبل جو امام بد مذمب، جاہل، مذذب، اوقات نماز سے نادان، اور غیر موجود رکھے گئے تھے جن سے تمام مسلمانوں کی نماز نامرد و باطل ہوئی، اس کی ذمہ داری کیٹی ہوئی یا نہیں، اور عنان اللہ و عنان اس کیٹی جو اب رہے ہوگی یا نہیں۔ اور ایسے اماموں کے پیچھے جو مذکور ہوئے، نماز درست ہے یا نہیں۔ بسینوا توجروا۔

اجواب۔ احق بالامت وہ ہے، جو طہارت و نماز کے مسائل کا ان سب میں زیادہ گہرا کھتا ہو، پھر وہ جو قرآن مجید زیادہ چھا پڑھا ہو، یعنی باجوید پڑھا ہو، درمختار میں ہے، والا حق بالامامۃ تقلد بما بل لھباً الا علمہ باحکام الصلوٰۃ فقط صحۃ دفناً بشرط اجتنابہ للفواحش الظاہرۃ لھذا الحسن تلاوۃ و تجویداً للقراءۃ، اور نفس تصحیح حروف کہ حرف دوسرے سے صحیح طور پر ممتاز ہو، یہ شرائط امامت سے ہے، کہ اگر اتنی تصحیح بھی نہ ہو تو وہ صحیح پڑھنے والوں کا امام ہو ہی نہیں سکتا، بلکہ اگر کوشش نہیں کرتا، اور بے پردا ہی برتا ہے، تو خود اس کی ہی نماز نہ ہوگی، اور وہ اس کے پیچھے کب ہو، اور ہندوستان میں اکثر یہی صورت پائی جاتی ہے، کہ اگر کوشش کریں اور خیال رکھیں تو صحیح ادا کر لیں، اور اگر کوشش کرنے پر بھی کسی خاص حرف کو صحیح ادا نہیں کر سکتا، تو خود اس کی ہو جائیگی، یا اس کے پیچھے ایسے کی نماز ہو جائے گی، کہ یہ دوسرا بھی اسی حرف کو صحیح ادا نہیں کر سکتا، مثلاً گٹ، ادا نہیں ہوتا دوسرے سے (ع) تو ایک دوسرے کی امامت نہیں کر سکتا، درمختار میں ہے دلائیم اقتداء غیر الا لشیخ بہ الہی بالاشغ علی الاصح، کما فی البحر عن المجتبیٰ و حریر الحابی و ابن السمنہ انہ بعد بذل جھدہ دائماً حاکماً لا فلا یوم الامثلہ ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الانتداء بمن یحسنہ او ترک جھدہ او وجد قد الفرض مما لا لشیخ فیہ ہذا هو الصحیح المختار فی حکم الاشغ و کذا من لا یقدر علی التلفظ بحرف من الحروف، ردالمحتار میں ہے، و ذالک کالرھن الرھیم والشیتان الرجیم والالین وایاک فابد وایاک نستئین السوات وناامت فکل ذالک حکمہ مامر من بذل الجھد دائماً والا فلا تصح صلاتہ بہ، اور امام مذکور جبکہ عالم بھی ہے، اور قرآن مجید باجوید پڑھا ہے، تو محض اس بنا پر کہ حافظ نہیں، اسے معزول کرنا جائز نہیں، آخر یہ کونسا گناہ ہے، کیا حافظ ہونا شرط امامت ہے، کہ بغیر اس کی امامت صحیح نہیں، کیا جب اسے مقرر کیا تھا، اس وقت اس نے اپنا حافظ ہونا ظاہر کیا تھا، اور حافظ سمجھ کر امام بنا یا تھا

۱۱۳ اور اس کے بعد امامت سے برطرف کرنا صحیح اور درست ہے جبکہ یہ سنی و درست خواہاں حافظ رمضان شریف میں تراویح پڑھانے کے لئے انتظام کرنے کی ذمہ داری لیتا ہے، تیرہ بھی واضح فرمایا جائے کہ اس صورت میں یہ کیٹی مسلمانوں کی خیر خواہ ہے، یا بدخواہ، اور اس سے قبل جو امام بد مذمب، جاہل، مذذب، اوقات نماز سے نادان، اور غیر موجود رکھے گئے تھے جن سے تمام مسلمانوں کی نماز نامرد و باطل ہوئی، اس کی ذمہ داری کیٹی ہوئی یا نہیں، اور عنان اللہ و عنان اس کیٹی جو اب رہے ہوگی یا نہیں۔ اور ایسے اماموں کے پیچھے جو مذکور ہوئے، نماز درست ہے یا نہیں۔ بسینوا توجروا۔

لہذا کمیٹی کو امامت سے معزول کر نیکاً شرعاً کوئی حق حاصل نہیں، ردائمتار میں بجز الرائق سے ہے واستفید من عدم صحیحہ عن علی الناظر بلا مجتہد عدھا لصاحب وظیفۃ فی وقف بغیر جختہ وعدم اہلیۃ کمیٹی تو کمیٹی اگر بلا وجہ شرعی حاکم اسلام معزول کرنا چاہے، تو نہیں کر سکتا، فتاویٰ خیرہ میں ہے قد صرح العلماء بانہ لا یجوز عزل الناظر ولا عزل صاحب وظیفۃ ما بغیر جختہ ولو عزلہ الحاکم لا ینعزل بغیر جختہ وللقاضی البقاء علی وظیفۃہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم اور جب اہل کمیٹی کو اتنی بھی واقفیت نہیں، کہ کون قابل امامت ہے، اور کون نہیں، نہ اہلسنت و بد مذہب جان سکیں، تو ان کو سرے سے با اختیار خود عزل و نصب امام کا اختیار ہی نہیں، اور جان بوجھ کر قصد اناہل کو امام بناتے اور اور مسلمانوں کی نمازیں تباہ و برباد کرتے ہیں، تو حکم اور سخت ہے، ایسی حالت میں یہ لوگ ہرگز مسجد کی تولیت کے قابل نہیں، اور مسلمانوں پر لازم، کہ دیندار اور دیانتدار کو تولیت سپرد کریں، اور ایسوں کو معزول کریں، یہ لوگ نااہلوں پر وقف کی آمدنی صرف کرتے، اور اہل کو بلا وجہ شرعی معزول کرتے، اور ایسوں کو امام بناتے ہیں، جن کے پیچھے نمازی نہیں ہوتی، درنختار میں ہے، ویترع وجوباً بزایہ لوالواقف درر فغیرہ الاولی غیر مامون او عاجزاً بحد

پھر ردائمتار میں ہے وان کان غیر مامون اخرجھا من یدہ وجعلھا فی ید من یشق بدینہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۹) مسئلہ جناب محمد حنیف صاحب مدرس مدرسہ نور الہدیٰ مقام پوکھریا ڈاکخانہ راکپور

ضلع مظفر پور، ۲۷ شعبان المعظم ۱۴۱۵ھ

دارھی مڈلے والا فاسق معلن ہے یا نہیں، اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے یا کس قسم کی، ہر وہ نماز

جو مکروہ تحریمی ہو جائے، عام یہ ہے کہ کسی امام کے فسق کی وجہ سے یا رکن کے فوت سے وہ واجب الاعداء ہے یا نہیں،

اجواب - دارھی ایک مشیت سے کم کرنا حرام، حدیث میں ارشاد ہوا احفوا الشوارب واعفوا اللہی -

درنختار میں ہے، یحرم علی الرجل قطع لحیۃ، فتح القدر و بجز الرائق و شرنبالیہ و درنختار میں ہے الرخذ من اللحیۃ

دھی دون القبضہ کما یفعلہ بعض المغاربۃ و مخنثۃ الرجال فلم یجہ احد و اخذ کلھا ففعل مجوس الاما جم و الیہود

والہنود و بعض اجناس الا فرنج یعنی ایک مشیت سے کم کرنا کسی کے نزدیک حلال نہیں اور سب لے لینا یہ مجوسیوں

اور ہندوں اور بعض فرنگیوں کا فعل ہے، شیخ محقق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں حلق کردن

لحیہ حرام است و روش فرنج و ہنود و جو القیان است، کہ ایشاں راتلندریہ گویند، اس مسئلہ کی تفصیل درکار ہو تو

اعلحضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کا رسالہ لمعتہ الفیضی دیکھا جائے کہ آیات و احادیث و اقوال فقہار سے بحال بسط و تفصیل اس کی حرمت کا اس میں بیان ہے، غرض ڈاڑھی مڈانا حرام، اور بعد اصرار کبیرہ و فسق، حدیث میں ہے لاصغیرۃ علی الاصرار برداۃ فی مسند الفردوس عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور بالاعلان ہونا خود عیاں، عیاں راجحہ بیاں اور فاسق معلن کو امام بنا نا گناہ، اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ اور پڑھنی پھیرنی واجب، حاشیہ علانی میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً، ردالمحتار میں ہے، واما الفاسق فقد علوا کراہۃ تقدیمہ بانہ لایہتمر لامردینہ و بان فی تقدیمہ للامامۃ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً ولا یحییٰ انہ اذا کان اعلم من غیرہ لاتزول العلة فانہ لایؤمن ان یصلی بہم بخیر طہارۃ کاملبتدع تکلم امامتہ بكل حال بل مشنہ فی شرح المنیۃ علی ان کراہۃ تقدیمہ کراہۃ تحریمہ لما ذکرنا قال ولذا لک لعتجز الصلوۃ خلفہ لصلۃ عند مالک و روایۃ عن احمد، و رد مختار میں ہے، کل صلوۃ ادیت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۰) مسئلہ مولوی عبد الجبار صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف ۳۰ شعبان ۱۳۴۱ھ۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ امام حجتی کس کو کہتے ہیں (۲) امام حجتی کے لئے کیا شرائط ہونے چاہئیں (۳) محلہ کی مسجد میں صرف نماز جمعہ کے لئے کوئی امام مقرر کیا جائے، اسکو امام حجتی کہیں گے یا نہیں۔ اگر اس کو امام حجتی نہیں کہیں گے تو اس کو کونسا امام کہیں گے۔

اجواب (۲) امام حجتی، مسجد محلہ کے امام کو کہتے ہیں، جس کو اہل محلہ یا متولی مسجد نے امامت کے لئے مقرر کیا جو اس مسجد میں نماز پنجگانہ پڑھاتا ہو، اُس کے لئے کوئی خاص شرائط نہیں، بلکہ وہی جو مطلقاً امام کے لئے ہیں، اس کے لئے بھی ہیں، ردالمحتار میں ہے۔ هو امام المسجد الخاص بالمحلہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۳)۔ جو صرف جمعہ پڑھانے کے لئے امام ہو، وہ امام جمعہ ہے امام حجتی اُسے نہ کہیں گے، کہ حجتی بمعنی گروہ ہے، اور امام مسجد محلہ چونکہ اُس خاص محلہ کا امام ہے، لہذا اسے امام حجتی کہتے ہیں، بخلاف امام جمعہ کہ اسی خاص محلہ کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ اگر شہر میں ایک ہی جمعہ ہوتا ہے، تو وہ اُس وقت کے لئے سارے شہر کا امام ہے، اور اگر چند جمعہ ہوتے ہیں تو جتنے محلوں کا ایک جمعہ ہے، وہ اس وقت میں اُن سب محلوں کا ایک امام ہے۔

مسئلہ (۱۶۱) مسئلہ ظہیر صاحب از سید رٹھ ۲۰ شوال ۱۳۴۱ھ

کیا مندرجہ ذیل صورتوں میں زید کو مسجد کا امام مقرر کرنا اُس کی اقتدا کرنا اور اس سے نماز جنازہ و نکاح پڑھوانا درست ہے؟ اگر ناجائز ہے تو اس مسجد کے نمازی اور متولی زید کی حرکات ذیل سے باخبر ہونے پر بھی اس کو امامت سے خارج نہ کریں تو شریعت مطہرہ ان پر کیا حکم لگاتی ہے۔ بیسوا نوحسروا

(۱) زید نے مسجد کی سفیدی و صفائی کے لئے پیشہ ور طوائفوں کے حرام کمائی سے چندہ لیا۔

(۲) زید چند مپیوں اور گلگلوں کے لالچ میں بازاری رنڈیوں اور ان کے تبعہ و لحقہ کو مفت کا طاق بھرنے کے لئے برہمنہ پاؤں اور بے طہارت مسجد کے اندر جانے دیتا ہے۔

(۳) زید جوان ہے اور اس کے کمرہ خاص میں اکثر مسلمان اور مشیر ہند و جوان عورتیں گنڈا اور تعویذ لینے آتی ہیں اور علاوہ دیگر نسوانی تمناؤں کے اکثر اولاد کی بھوک بھی ہوتی ہیں اور ہندوؤں میں ایک مسئلہ نیوگ کا ہے یعنی اگر کسی عورت کا شوہر نامرد ہو اور اولاد پیدا کرنے پر قادر نہ ہو تو عورت کسی اور شخص سے استقرار حمل کر سکتی ہے؟

(۴) زید بلا اجازت شوہر اس کی منکوحہ کو کار خدمت کے جیلہ سے رکھ لیا ہے اور اس کو شوہر کے پاس نہیں جانے دیتا ہے۔

اجواب - حرام مال مسجد میں صرف کرنا ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا یتقبل اللہ الا الطیب زید نے ایسا کیا ہے تو توبہ کر لے، اور چند بار کرنے، پھر توبہ نہ کرنے پر امامت سے معزول کر دیا جائے، بازاری عورتوں کا طاق بھرنے جانا یہ زید کا فعل نہیں، اگر زید قدرت رکھتا ہو، تو روک دے، کہ اُن کا اس طرح آنا احترام مسجد کے خلاف ہے، زید کے یہاں عورتوں کا تعویذ کے لئے آنا یہ کوئی ایسا امر نہیں ہے، کہ اس کے سبب امامت سے معزول کرنے کا حکم دیا جائے، اور ہندوؤں کے یہاں نیوگ کا مسئلہ ہونا زید کو متہم نہیں کرتا، ایسے ادہام بعیدہ قابل اعتبار نہیں، مگر جبکہ ان عورتوں کے آنے سے لوگوں کو خاص سبب سے زید کی طرف شبہ ہوتا ہو تو چاہئے، کہ عورتوں کا آنا روک دے، حدیث میں ہے اتقوا مواضع الشعم، دوسرے کی عورت کو کار خدمت کے لئے زید کا نوکر رکھنا کوئی جرم نہیں، اگر اس کے شوہر کو منظور نہ ہو ہر طرح لیا جاسکتا ہے، ہاں اگر زید عورت مذکورہ کو بہرہ کا تاہو، اور عورت کو ایسی باتیں سکھاتا ہو، کہ وہ شوہر کے یہاں بلا وجہ نہ جائے، تو گنہگار ہے ایسے توبہ کرے۔ بہر حال امور مذکورہ ایسے نہیں کہ مطلقاً زید کے فسق کا حکم دیا جائے، اور امامت سے معزول کیا جائے،

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۱) مسئلہ حافظ نبی صاحب از نمینی مال یکم ذی قعدہ ۱۳۲۱ھ مجبوری۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید پیش امام سے رنج رکھتا ہے، نہ اس کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اور دعا کرتی ہوتی ہے اور زید نماز پڑھتا ہے، اور یہ کہتا ہے، کہ ہم حافظ ہیں اور امام ناظرہ خواں اور حافظ کی نماز ناظرہ خواں کے پیچھے نہیں ہوتی ہے جبکہ ناظرہ خواں کا نام اللہ بہت عمدہ پڑھتا ہے، اور اس کے پیچھے جملہ مسلمان، سادات، اور حافظ نماز ادا کرتے ہیں اس مسئلہ میں کیا حکم ہے؟

اجواب۔ زید نے محض غلط کہا کہ میری نماز غیر حافظ کے پیچھے نہیں ہوتی، امام کے لئے نہ حافظ ہونا شرط ہے، نہ واجب، جبکہ غیر حافظ کو لوگوں نے امام مقرر کیا ہے، تو زید اگرچہ حافظ ہے، اسی کے پیچھے پڑھے جماعت کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ ہے، اور اُس پر زیادتی، یہ کہ جماعت ہوتی رہتی ہے، اور شریک نہیں ہوتا، اپنی الگ پڑھتا ہے، زید کو توبہ کرنی چاہیے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے: قال عامة مشائخنا انھا (الجماعة) واجبة وفي المفيد تسميتها سنة لوجوبها بالسنة، درمختار میں ہے وقيل واجبة وعليه العامة اى عامة مشائخنا وبه جنم في التحفة وغيرها. قال في البحر وهو الراجح عند اهل المذهب. ردالمحتار میں ہے، قال في النور هو اعدل الاقوال واقولها ولذا قال في الاجناس لا تقبل شهادته اذا تركها استخفافاً ومجانةً

مسئلہ (۱) (۱۶۲) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نابالغ کے پیچھے بالغ کی اقتدا جائز ہے یا نہیں۔

(۲) بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ مشائخ بلوغ کی ایک روایت ہے، کہ نابالغ کے پیچھے تراویح، سنت اور نفل جائز ہے حقیقت حال سے مطلع فرمائیں۔

اجواب۔ بالغ کے امام کے لئے بالغ ہونا شرط ہے، ردالمحتار میں نور الايضاح سے ہے، وشروط الامامة للرجال الاحصاء سنة اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والذكورة والقراءة والسلامة من الاعذار، لہذا نابالغ کے پیچھے بالغ کی مطلقاً کوئی نماز نہ ہوگی، درمختار میں ہے، ولا يصح اقتداء رجل بصبي مطلقاً ولو في جنازة وفضل على الاحصاء ہاں مشائخ بلوغ تراویح و سنن و نوافل میں نابالغ اگر بالغ کی امامت کرے، تو جائز بتاتے ہیں، مگر مختار واضح و ظاہر روایت یہی ہے کہ ناجائز ہے اور یہی قول عامہ ائمہ ہے، اور یہ بات مسلم ہے کہ ظاہر روایت سے عدول نہ کیا جائے گا، فتاویٰ عالمگیری میں ہے و علی قول ائمة بلغ يصح الاقتداء بالصبيان في التراویح والسنن المطلقة كذا في فتاویٰ قاضی خاں المختار انه لا يجوز في الصلوات كلها كذا في الهداية وهو الاصح صكنا في المحيط وهو قول العامة وهو ظاهر الرواية هكذا في البحر الرائق. وهو تعلم

مسئلہ (۱۶۳) مسئلہ عبدالستار صاحب پارچہ فروش ساہوکاراں لین بازار ہلدوانی مینی تال ۳ ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پیش امام جامع مسجد کے متعلق کچھ لوگوں نے یہ عذر کیا کہ ہم امام صاحب کے پیچھے عید الفطر نہیں پڑھیں گے، چونکہ یہ امام صاحب قبور کا طوائف کرتے ہیں، اور مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے ہیں اور خلیفۃ المسلمین کے واسطے دعا نہیں مانگتے اور ٹھٹھوا نہیں پہنتے۔ تو اس شک کو رفع کرنے کے لئے عید الفطر سے ایک روز قبل عید گاہ میں مسلمانان ہلدوانی کا ایک جلسہ ہوا، اس جلسہ میں تقریباً تین سو آدمی جمع تھے، اس جلسہ میں ان آدمیوں سے دریافت کیا گیا کہ تم لوگوں کو امام صاحب کے پیچھے نماز عید الفطر ادا کرنے میں کیا عذر ہے، تو ان لوگوں نے وہی عذر پیش کیا جو اوپر بیان کیا گیا۔ اس کے بعد امام صاحب سے معلوم کیا گیا تو امام صاحب نے سوال اول کا یہ جواب دیا کہ ہم قبور کا طوائف نہیں کرتے بلکہ عرس کے موقع پر قرآن شریف پڑھ کر بزرگوں کی روح کو ایصالِ ثواب کرتے ہیں، اور دوسرے سوال کا یہ جواب دیا کہ اس سے قبل مزامیر کے ساتھ قوالی سنتے تھے، اب نہیں سنتے ہیں، اور نہ میرا یہ عقیدہ ہے، تیسرے سوال کا جواب حاضرین نے یہ دیا کہ ہم لوگوں نے خلیفۃ المسلمین کے لئے دعا مانگنے سنا ہے، چوتھے سوال کا جواب اہل جلسہ نے یہ دیا کہ ٹھٹھوا پہننا کوئی ضروری نہیں ہے، اس جلسہ میں دو مولوی بھی تھے، ان لوگوں سے بھی پوچھا گیا کہ اب اس امام صاحب کے متعلق کیا حکم ہے۔ تو ان دونوں مولوی نے یہ جواب دیا، کہ بلا کراہت اس امام کے پیچھے نماز جائز ہے، اس کے بعد جہلمی مقررین نے تسلیم کر لیا، اور یہ وعدہ کیا کہ کل ہم لوگ اس امام صاحب کے پیچھے عید الفطر ادا کریں گے، مزید برآں جن لوگوں کو اعتراض تھا ان لوگوں نے یہ کہا کہ امام صاحب توبہ کر لیں، امام صاحب نے سبھوں کے سامنے توبہ بھی کیا، لیکن عید الفطر کے روز ان لوگوں نے جن کو عذر تھا اس امام صاحب کے پیچھے نماز نہیں پڑھی، اور سب کے سب مذکورہ دو مولویوں کے ساتھ شارع عام پر عید الفطر ادا کی۔

اجواب - امام پر جو الزام جایا بجا لگائے گئے امام نے ان سے برات ظاہر کی اور لوگوں کے کہنے سے اس نے توبہ بھی کر لی تو اب پھر اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتا، اور مسلمانوں میں تفریق کرنے کے لئے جدید جماعت قائم کرنا، ناروا ہے، خصوصاً نماز عید کہ اسکا امام ہر شخص نہیں ہو سکتا، اس کا امام وہی ہو سکتا ہے، جو جہلمی امام ہو سکتا ہے، اور جہلمی امام بادشاہ اسلام ہوگا، یا اس نے جہلمی مقرر کیا ہو، اور یہ نہ ہوں تو جو امام نے امام مقرر کیا ہو، وہ پڑھائے، درمختار میں ہے: نصب العامة الخطیب غیر معتبرۃ مع وجود من ذکر امام مع عدم مہمہ فیجوز للضروریۃ۔ اور ظاہر ہے کہ یہاں ضرورت نہیں کہ ایک امام موجود ہے، اور وہ نماز پڑھا رہا ہے، بلا وجہ شرعی اسکی مخالفت میں یہ دوسری جماعت قائم کی گئی، عرض یہ نئی جماعت عید جو قائم کی گئی، ناجائز اور یہ نماز بھی راستہ پر پڑھی۔ شارع

عام پر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ درختار میں ہے وکذا انکرہ فی اماکن کفوق کعبۃ دنی طریق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۴) مسئلہ مولوی مصباح القیوم صاحب رضوی از اورنگ آباد بلند شہر ۱۳۱۱ھ و یقعدہ ۱۳۱۱ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک غیر مقلد صاحب ریاست ہونے کی وجہ سے مسلمانان حنفی المذہب کو اپنی اقتدار پر بالجبر مائل کرتا ہے، اور جمعہ بھی پڑھاتا ہے، اور کچھ غلطی بھی کرتا ہے، علاوہ ازیں یہ شخص تقلیدائے اربعہ کا منکر ہے، اور مقلدین پڑھنے کرتا ہے، اور نماز وغیر نماز میں ڈاڑھی نوچتا ہے، یہاں تک کہ ایک ایک رکن میں کئی کئی بار ڈاڑھی نوچتا ہے یہاں تک کہ نوچ نوچ کر ایک دم صاف کر دیا ہے، اور نماز میں دونوں پاؤں بچھا کر ٹھیکتا ہے، تو کیا ایسے کی امامت درست ہے۔

(۲) جس جگہ لوگ ایک مدت سے جمعہ پڑھتے رہے ہوں، اب وہاں ایک وہابی غیر مقلد غلبہ ریاست کی وجہ سے جمعہ خطبہ پڑھاتا ہو، تو کیا سنی حنفی المذہب کے لئے یہ جائز ہے کہ کسی دوسری مسجد میں جمعہ قائم کریں۔

اجواب - فرقہ غیر مقلد گمراہ و بددین و مبتدع ہے اور اہلسنت سے خارج ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ درختار میں فرماتے ہیں من شد عن جہور اهل الفقه واللمم والاسواد الاعظم فقد شذنا فيما يدخله في النار فعليك معاشر المؤمنین باتباع الفرقة الناجية المسماة باهل السنة والاجماع فان نصرة الله تعالى وحفظه وتوفيقه في موافقتهم ودخل لانه وسخطه في مخالفتهم وهذه الطائفة الناجية قد اجتمعت اليوم في مذاهب الربعة وهم الخنفيون والمالكيون والشافعيون والحنبليون رحمهم الله تعالى ومن كان خارجا عن هذه الربعة في هذه الزمان فهو من اهل البدعة والناس اور بد مذہب کو امام بنانا ناجز وگناہ کہ امام بنانا تعظیم ہے اور اہل بدعت کی تعظیم حرام، حدیث میں فرمایا من وقع صاحب بدعة فقد اعان على هدم الاسلام جس نے بد مذہب کی توقیر کی، اُس نے اسلام ڈھانے پر مدد کی، غنیہ شرح منیہ میں ہے، المبتدع فاسق من حيث الاعتقاد وهو اشد من الفسق من حيث العمل لان الفاسق من حيث العمل يعترف بانه فاسق ويخاف ويستغفر بخلاف المبتدع صغیر میں ہے بیکرہ تقدیر الفاسق کراہتہ تحریم و عنا، مالک لا يجوز وهو رواية عن احمد وكن المبتدع۔ رد المحتار میں ہے المبتدع تكراه امامته بكل حال۔ طحاوی علی الدین ہے الكراهة فيه تحريمية علی ما سبق، اور اُس غیر مقلد کا مقلدین پڑھنے کر ناسق علی ہے، اور ناسق کو امام بنانا ناجز وگناہ، کما مر۔ یونہی اُس کا ڈاڑھی نوچ کر صاف کر دینا بھی فسق ہے، کہ یہ اسکی عادت ہے، حدیث

میں فرمایا اذفوا الشوارب و اعفوا اللحنی۔ اور یہ شخص اگر بد مذہب نہ بھی ہوتا، تو ایک ایک رکن میں تین تین بار ڈاڑھی پر ہاتھ لے جانا اور نوچنا عمل کثیر ہے۔ اور کل کثیر مفید نمان، تو جب امام کی نماز خود ہی نہ ہوئی، تو اس کے پیچھے تقدیر کی کیونکر ہو۔ در مختار میں ہے ویفسدھا کل عمل کثیر۔ رد المحتار میں ہے وکذا اقول من اعتبار التکرار ثلثا متوالیة فانہ یغلب الظن بذاک فلذا اختارہ جہور المشائخ، اور مبتدع کے پیچھے نماز کا مکروہ تحریمی ہونا اس صورت میں ہے جب اس کی بدعت مکفرہ نہ ہو ورنہ اس کے پیچھے نماز اصلاً نہ ہوگی، اور غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم، والتحقق التامہ فی رسالۃ شیخنا النہی الاکید عن الصلاۃ دراء عدی التقليد من شاء الاطلاع فلینحج الیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۳) اولاً جس طرح ممکن ہو اس کو امامت سے علیحدہ کریں، اور یہ نہ کر سکیں تو اپنی نماز کسی دوسری مسجد میں پڑھیں اس کے پیچھے پڑھ کر کیوں گنہ گار نہیں، فتح القدر میں ہے یکرہ فی الجملة اذا تعددت اقامتھا علی قول محمد المفتی بہ لانه بسبیل الی التحویل۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۵) مسئلہ مولوی عبدالعزیز صاحب امام مسجد کس داخلی سیر ضلع ہزارہ ارڈی الجب ۱۳۴۵ھ

امام جی کا حق کب تک ہے اگر امام محلہ کا انکار ہو جائے یا فوت ہو جائے تو قوم نے دوسرا امام مقرر کیا، عرصہ دس بارہ برس رہا پھر وہ اپنی رضا سے چلا گیا پھر قوم نے ایک اور امام مقرر کیا مگر جو پہلے تھا وہ فوت ہو گیا، تو اس کے لواحقین سے ایک شخص نے آکر جھگڑا کیا اب اس مقرر کردہ امام عالم کو معزول کر کے اس کو امامت بل سکتی ہے یا نہیں۔

اجواب - جب امام مر گیا یا اس نے امامت سے دست برداری کر لی تو اس کی امامت ختم ہو گئی اور یہ کوئی مال و ترکہ نہیں جس میں وراثت جاری ہو، تیسرے امام کو بلا وجہ شرعی معزول کرنا جائز نہیں۔ رد المحتار میں ہے واستفید من علم صحیحۃ عن الناظر بلا جفۃ عدمہا لصاحب وظیفۃ فی وقف بغیر جفۃ وعدم اہلیۃ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۶) مسئلہ رحیم بخش صاحب از شیو پوری تحصیل فرید پور بریلی، ارڈی الجب ۱۳۴۵ھ

(۱) مجھ پیش امام کو موضع لدھوئی کے لوگوں نے شریعت کی بات بتانے اور بڑے کاموں سے روکنے کی وجہ سے عید الفی کی نماز پڑھانے سے روک دیا اور کسی دوسرے شخص کو امام بنایا۔

(۲) میں پیش امام بروز جمعہ چار پانچ آدمیوں کے ساتھ نماز پڑھنے کے لئے مسجد گیا، جب نماز سے فارغ ہو کر آیا تو موضع لدھوئی

عہ ہمارے زمانے کے غیر مقلدین لزوم سے بڑھ کر التزام کی حد میں آچکے ہیں، لہذا پیچھے نماز قطعاً درست نہیں تھا سے بھی بدتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کے لوگوں نے ہم لوگوں کو پکڑ کر بطور حراست ایک گھنٹہ بٹھایا، اور سب کے سب آمادہ فساد ہو گئے، اور کہنے لگے تم نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں کیوں آئے تم شرع کیوں نکالتے ہو اب اگر آؤ گے تو مار ڈالیں گے

اجواب (۱)۔ بلا وجہ شرعی امام اہل کو معزول کرنا اور اُس کی جگہ دوسرے کو امام بنانا ناجائز ہے، اور امام لوگوں کو بری باتوں سے منع کرتا ہے، اور احکام شرعی کی طرف ہدایت کرتا ہے تو یہ اُس سے ناراض ہونے کا سبب نہیں بلکہ اور خوش ہونا چاہئے، مگر جن لوگوں کے دلوں میں خوفِ خدا و رسول نہ ہو شیطان کی پیروی کرنا چاہیں وہ ضرور احکام شرع کو سنکر گھبراتے ہیں، اور بدکتے ہیں ان لوگوں پر توبہ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) کسی مسلمان کو بلا وجہ شرعی تکلیف دینا حرام ہے، حدیث میں ہے من اذی مسلماً فقد اذانی و من اذانی فقد اذی اللہ جس نے مسلمان کو ایذا دی اُس نے مجھے ایذا دی، اور جس نے مجھے ایذا دی اُس نے اللہ کو ایذا دی اور مسجد سے روکنا بھی حرام۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا اُس سے زیادہ ظالم کون جس نے اللہ کی مسجدوں میں خدا کے نام لئے جانے سے روکا، اور اُن کی بربادی میں کوشش کی، یہ سب لوگ گنہگار ہیں توبہ ان پر فرض ہے، اور امام سے معافی مانگنی ضروری ہے۔

مسئلہ (۱۶۷) ایک ایسا شخص جو پنجگانہ جماعت سے نہیں پڑھتا ہے اور جمعہ کے دن امام بن کر جمعہ پڑھاتا ہے تو کیا ایسے کی اقتدا درست ہے۔

اجواب۔ جماعت واجب ہے، اور اس کا ترک گناہ، اور ترک کی عادت فسق، اور یہ چونکہ بالاعلان ہے، لہذا اسکو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھی ہو تو پھیرنی واجب۔ واجب ہے کہ دوسرے کو امام مقرر کریں، اگر کسی دجہ سے لوگ اُسے معزول نہ کر سکتے ہوں، تو دوسری جگہ پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۸) مسئلہ قاضی عبدالعزیز صاحب از فرید پور بریلی ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۱۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص مسجد کا امام ہو کر سودی اسٹام لکھتا ہو، اور جھوٹی گواہی دیتا ہو، اور رشوت لیتا ہو، کیا اُسکے پیچھے نماز درست ہے، اور اُس کا پڑھایا ہوا نکاح جائز ہے۔

اجواب۔ سودی دستاویز لکھنا حرام ہے، حدیث صحیح میں ارشاد فرمایا لعن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اکل الربو و موکلہ و كاتبہ و شاهده و قال ہم سواعیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لعنت

فرمائی سو دلیلیں اور دینے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے اور اسکی گواہی دینے والوں پر اور فرمایا وہ سب برابر ہیں رواہ مسلم عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یونہی جھوٹی گواہی دینا بھی حرام ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا قال عدلت شہادۃ الزور بالاشراک باللہ ثلاث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاً باللہ غیر مشرکین پہ رواہ ابوداؤد ابن ماجہ عن خریج بن فاتک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ شخص فاسق ہے، اگر معلن بھی ہو تو اسے امام بنا نا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی اس کا نکاح پڑھایا ہو ادرت ہے، مگر اس سے نہ پڑھوایا جائے تو اچھا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۶۹) مسؤلہ نواب وحید احمد خاں صاحب محلہ قلعہ بریلی۔

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ جماعت پورپی ہے، لیکن زید کو امام کا حال معلوم نہیں، صحیح العقیدہ ہے یا نہیں، یا وہ ارکان نماز مثلاً سجدہ میں زمین سے انگلیوں کا پیٹ لگانا جانتا ہے یا نہیں اور اگر جانتا بھی ہے تو ادا کرتے ہیں تو اس صورت میں زید جماعت میں شریک ہو گا یا نہیں؟

(۲) ایک شخص فرض پڑھ رہا ہے۔ زید مسجد میں داخل ہوا لیکن دل اس کے پیچھے پڑھنے کو نہیں چاہتا ہے، صرف اس گمان سے کہ یہ بد عقیدہ ہے، حالانکہ زید اسے نہیں جانتا، بکر کہتا ہے کہ مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، زید کو چاہئے کہ خواجہ مخواہ اس کو بد عقیدہ نہ سمجھے نماز پڑھے، پھر عقائد دریافت کرے، اگر وہ واقعی بد عقیدہ ہے تو نماز پھیرے، زید کہتا ہے کہ اگر دل نہ کہے تو نہ پڑھے۔ اس پر بکر جواب دیتا ہے، دل کا اعتبار نہیں۔ ان دونوں میں کون حق پر ہے۔

(۳) زید نے امام کے پیچھے نماز پڑھی، مگر سنتوں میں یہ دیکھا کہ امام کی انگلیاں زمین سے نہیں لگتی ہیں، تو زید کیا کرے اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں بتا بھی نہیں سکتا مثلاً ریاست رامپور وغیرہ تو ایسی صورت میں زید کو کیا کرنا چاہئے، یہ بھی واضح ہو کہ اس امام کے پیچھے بہت سے عالم بھی نماز پڑھ چکے ہیں۔

اجواب (۱)۔ محض اہم پر بنائے کار نہیں، جب تک ظن غالب نہ ہو، ترک جماعت نہ کرے، امام کے ساتھ نیک گمان

کرے، اور جماعت میں شریک ہو جائے، پھر اگر بعد میں امام کی نماز کا فساد ظاہر ہو تو پھر پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) اگر بد عقیدہ ہونے کا گمان غالب ہو تو اقتداء نہ کرے لان الظن ملتحق بالیقین پھر اگر اس میں ایسی بد عقیدگی کا گمان ہے، جو کفر تک لیجا نیوالی ہے، مثلاً دہابیت قادیانیت وغیرہا تو اگرچہ وہ واقع میں ایسا نہ ہو مگر جب زید کا گمان

ہے تو اقتدار صحیح نہیں، اور اس صورت میں نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جب گمان مقتدی میں نماز امام نماز ہی نہیں، پھر اقتدار کیونکر ہو سکے، کہ اقتدار کے معنی ہیں اپنی نماز کو نماز امام کے ساتھ ربط دینا، تو جب امام کی نماز ہی نہیں تو ربط کس کے ساتھ دے گا۔ رد المحتار میں ہے، وکذا لو كانت صحیحۃ فی زعم الامام فاسدۃ فی زعم المقتدی لبناکھ علی الفاسد فی زعمہ فلا یصح بیشک مسلمان پر بدگمانی حرام ہے، مگر جبکہ کسی قرینہ سے اُس کا ایسا ہونا ثابت ہوتا ہو، تو اب حرام نہیں، مثلاً کسی کو بھٹی میں آتے جلتے دیکھ کر اُسے شراب خور گمان کیا، تو اس کا قصور نہیں اُس نے موضع تہمت سے کیوں اجتناب نہ کیا، بکر کا یہ کہنا کہ بدگمانی حرام ہے، بدگمانی نہ کرنی چاہئے، بیشک اگر کوئی وجہ نہ ہو جس کی بنا پر بدگمانی کیجا سکے تو یہ قول صحیح ہے، مگر جبکہ زید اُسے بدعتی گمان کر رہا ہے، تو اس کے پیچھے نماز کیونکر پڑھے، اقتدار میں دل کے گمان کا اعتبار ہے، اور اگر مجرد وہم ہے تو قابل اعتبار نہیں اور مقتدی اعلم (۳) اگر اُس کی عادت ایسی ہونا معلوم ہوتا ہے، کہ ایک انگلی بھی سجدہ میں نہیں جاتا تو ضرور نماز پھیرے، اور کبھی جاتے کبھی نہیں جب بھی اعادہ کرنے زیادہ سے مسئلہ بتادے ملنے اور عمل کرنے کا اُسے اختیار ہے اور بتلنے میں اس کا لحاظ رکھے کہ فتنہ و فساد نہ ہو، ورنہ اپنی پھیرے اور اس کے پیچھے پھر نہ پڑھے، اور امام کا عالم ہونا یا عالم کا اس کے پیچھے پڑھنا اس کے اس فعل کو جائز نہ کر دے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۰) مسئلہ مولوی آفتاب الدین صاحب طالب علم مدرسہ المہنت بریلی شریف ہر ربیع الاول کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع خیر المسلمین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص ذاتی مفاد کے لئے اس نیت سے جھوٹ بولے کہ اصل مالک سے مال غصب ہو کر غیر مالک کو مل جائے اور دوسروں کو آمادہ بھی کرے، تو ایسے شخص کے بامعے میں کیا حکم ہے اور اس کی اقتدار کیسی ہے، اور جو اشخاص اس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں ان کے نیلے کیا حکم ہے۔

اجواب - جھوٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے، حدیث میں ہے صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاۃ الصبح فلما حضرت قام قائماً فقال عدلت شہادۃ الزور بالاشراک باللہ ثلاث مرات ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان و اجتنبوا قول الزور حُفَّاءَ بِاللَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِہ رسالہ البوداؤد و احمد و الترمذی) اور دوسرے مسلمان کو اسپر آمادہ کرنا یہ دوسرا گناہ ہوا جب تک یہ شخص توبہ نہ کرے اس کو امام بنا نا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۱) مسئلہ مولوی محمد عبدالغفور صاحب ازبچہ ضلع شاہ پور پنجاب ۲۶ ربیع الاول کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ زید بروز عید اضحیٰ احکام و فضائل قرآنی بیان کرتے

ہوئے ذکر کیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرد کا امتحان کے بعد شام کی طرف سفر کیا۔ راستہ میں فرعون مصر کے ظلم نے حضرت سارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا امتحان لینا چاہا، مگر خدا پاک نے ظالم کے مکر کو چلنے نہ دیا، اٹا اسے سزا ملی پس اُس نے ایک خادمہ ہاجرہ نامی عطا کی۔ پھر حضرت سارہ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیدی جن سے حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہوئے، وہ واقعہ بموجب صحاح خمسہ بخاری شریف، مسلم، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ بیان کیا فدعا الذی جاءها فقال له انك انتما جئتني بشيطان ولم تأتني بانسان فاخرجها من ارضي واعطاها جرحا قبلت تمشي فلما راهأها ابراهيم عليه السلام قال مهميم قالت خيرا كفت الله يد الجبار واخدم خادما الحديث اخرجه الخمسة الا النسائي تيسير الوصول ص ۲۶

عمر نے کہا کہ ہاجرہ بادشاہ مصر کی بیٹی تھی، خادمہ نہ تھی، عمر کے بھائی بھتیجہ و خالد نے کہا کہ زید نے انبیاء علیہم السلام کو خصوصاً حضرت اسمعیل اور سرور کائنات کو گالی دی اور توہین کی، زید آریہ شدھی ہے، کافر ہے۔

پس دریافت طلب یہ ہے کہ کیا زید پر کفر لازم آتا ہے، یا نہیں۔ بموجب حدیث دلایری رجل رجلاً بالفسوق ولا یرصیہ بالکفر الا ارتدات علیہ ان لم یکن صاحبہ کس پر توبہ لازم ہے، اور عمر و بکر محض نفاقیت کی وجہ سے علیحدہ مسجد جمعہ بنائیں، تو اس میں نماز درست ہے یا نہیں اور اس مسجد پر مسجد ضرار کا حکم مرتب ہو گا یا نہیں۔

اجواب۔ زید نے ہرگز انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی توہین نہیں کی، غمناخواہ زبردستی اُس کے سر توہین کا الزام رکھ کر اُسے کافر کہنا، اور اُس کے پیچھے نماز ناجائز سمجھنا شدید ظلم ہے، زید نے تو ایک حدیث صحیح بیان کی، خود حدیث کے الفاظ یہ ہیں فاخذہا ہاجرہ واداء البخاری عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع البحار میں اس کے معنی یہ لکھے ای جہلہا خادماً۔ کرمانی نے شرح صحیح بخاری میں لکھا ای ذهب لہا خادماً اسمہا ہاجرہ وہی ام اسمعیل علیہ السلام یعنی حضرت سارہ کو اُس بادشاہ نے ایک خادمہ دی جن کا نام ہاجرہ ہے، اور وہ اسمعیل علیہ السلام کی ماں ہیں، زید کا بیان بالکل اسی عبارت کرمانی کے موافق ہے، اور اگر فرض کیا جائے کہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بادشاہ مصر کی بیٹی تھیں، تو یہ زید کے بیان کے منافی کب ہے اس لئے کہ اُس نے خدمت ہی کے لئے دی تھی، خادمہ کے عطا کی تھی کہ حدیث میں لفظ اخذہ اس معنی پر مرادستہ دلالت کرتا ہے، پھر زید نے کیا توہین کی عمر وغیرہ معترضین پر لازم، کہ توبہ کریں اور زید سے معافی مانگیں اور جماعت و جمعہ میں بلاوجہ شرعی تفریق نہ کریں، اور فساد ذات البین و نفاقیت کو دور کریں، کہ فساد ذات البین دین کو تباہ کرنے والا ہے مسلمانوں پر لازم ہے کہ رشتہ اخوت کو مضبوط کریں، اور آپس کی نزاع سے دشمنان دین کو قوت پہنچانے کے سبب نہ بنیں۔ واللہ الموفق و ہدایم

مسئلہ (۱۷۲) مسؤلہ سید شرف الدین متعلم مدرسہ المسنت بریلی شریف ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی بی بی یا ماں یا ہمیشہ یا لڑکی وغیرہ عام طور پر باہر نکلتی ہیں، یاد رکھنے سے ہاتھ نکال کر غیر محرم سے خرید و فروخت کرتی ہیں، تو کیا ایسی صورت میں زید قابل امامت ہے ؟

(۲) بکر شرع کے خلاف ڈاڑھی رکھتا ہے، اُس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں ؟

اجواب (۱) جن کے یہاں کی یہ عورتیں اگر پردے کے ساتھ نکلتی ہیں، یعنی موٹی چادر یا برقع اور رکھ کر تمام بدن چھپا ہوا یا صرف منہ اور ہاتھ کھلے ہیں، باقی تمام بدن چھپا ہے، اُن پر کچھ الزام نہیں، اور اگر کلائی یا بال وغیرہ وہ اعضا جن کا چھپانا فرض ہے، کھولے ہوئے غیر محرم کے سامنے ہوتی ہیں، اور مرد اُسے روکتا ہے اور ممانعت میں پوری کوشش کرتا ہے جب بھی اس پر الزام نہیں کہ اس کے ذمہ جو تھا ادا کر چکا، لاکھڑا بندہ ڈنڈا ڈنڈا خوی۔ اور اگر منع نہیں کرتا، یا معمولی طور پر کہہ دیتا ہے پوری کوشش سے روک نہاں نہیں کرتا۔ تو گنہ گار ہے اور اسکی وجہ سے فاسق ہے اسکو امام بنانا کہہ کر تحریمی

(۲) اگر ڈاڑھی ایک مشت سے کم کرانے کا عادی ہے تو فاسق مُعلن ہے اُس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۳) مرسلہ عبدالحکیم صاحب محلہ مصری بازار شہر کانپور ۳۰ رجب ۱۳۳۲ھ۔

زید سید ہے لیکن نقیہ نہیں۔ اگر ایسی صورت میں زید نقیہ اور نجیب الطرفین و دیگر اقوام مسلم مصلی ہوں تو حق امامت شرعاً کس کو ہے۔

(۲) حق تعیین امام اندر وقت نامہ زید کو حاصل نہیں۔ علاوہ ازیں صرف شخص واحد زید کو بلا رضامندی جمہور مصلیان شرعاً حق تعیین امام کو حاصل ہے یا نہیں۔

(۳) نماز تراویح کے لئے کسی ایسے حافظ کا متعین کرنا جو نذرانہ واجرت لے گیا ہے، جبکہ خود نمازیوں میں ایسے حافظ موجود ہیں جو بلا کسی نذرانہ واجرت کے نماز تراویح کے لئے تیار ہیں۔ نیز تراویح پڑھانے کا حق کس کو پہنچتا ہے۔

(۴) متولی مسجد کو مال موقوفہ سے حافظوں کو نذرانہ واجرت دیکر تراویح پڑھوانا کبیرا ہے۔

اجواب (۱) امامت کا زیادہ حقدار وہ ہے جو مسائل نماز و طہارت کا سب سے زیادہ علم رکھتا ہو، بشرطیکہ فواحش و

معاصی سے بچتا ہو اگرچہ کسی قوم کا ہو، درنہاں میں ہے والا حق بالا۔ تقدیر ما بل نصبا الاعلا باحکام العلوة فقط صحۃ و فساداً بشرہ، اجتنابہ للفواحش الظاہرة اگر عالم کو امام نہیں بناتے تو بُرا کرتے ہیں، اُسی میں ہے،

دو قد موا غیر الادی اصاڈ ابلا اشر ہاں اگر ایا عالم آ گیا تو حقدار امام راتب ہے، اگرچہ عالم نہیں جیکہ صارع امامت ہو۔
تویر الابصار میں ہے وصاحب البیت ادنی بالامامة غیرہ۔ در مختار میں ہے واصله امام المسجد الرابع ^{والعالم}۔
(۲) تعیین امام ومؤذن کا حق بانی مسجد یا اسکی اولاد کو ہے، مگر جیکہ اہل محلہ نے ایسے کو منتخب کیا، جو بانی مسجد کے منتخب سے
بہتر ہے، تو اہل محلہ نے جسے پسند کیا وہ امام بنایا جائے اور اگر دونوں برابر ہیں تو بانی مسجد کا پسند کیا ہو بہتر ہے۔ غنیہ میں
فتاویٰ بزازیہ و خلاصہ سے ہے ان تنازع البانی فی نصب الامام والمؤذن مع اهل المحلة فان کان من اختیارات اهل
المحلة ادنی من الذی اختارہ البانی فالختیار اهل المحلة ادنی لان ضررک دفعه عائد الیهم وان کان سوا
فالختیار البانی ادنی۔
واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) اجرت پر تراویح میں ختم پڑھوانا جائز نہیں، اور جب ایک شخص بلا اجرت پڑھنے کو تیار ہے تو اب اجرت پر بدرجہ اولیٰ
ناجائز ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) اجرت ناجائز، اور نذرانہ میں حرج نہیں، جیکہ المعروف کا مشروط کی حد کو نہ پہنچے، اور اگر پشیر مزاحمت کہہ دیا تھا کہ کچھ
نہ دینگے پھر بعد میں نذر دی تو اب حرج نہیں، کہ الصریح لیفوق الدلالة مگر مال وقف سے اُس وقت دیا جاسکتا
جیکہ واقف نے یہ مصرف بھی وقف میں ذکر کیا ہو۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۴) مسئلہ شفیع احمد صاحب از محلہ ملوکپور بریلی ۲۷/صفر ۱۳۳۳ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مقیمان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں معشوق اللہ صاحب کی مسجد میں ایک مولانا
جو مزار شریف کے متولی بھی ہیں امامت کرتے ہیں، اُن کی یہ حالت ہے، کہ گنڈہ تعویذ کثرت سے کرتے ہیں، اور جو عورتیں
گنڈہ تعویذ کرنے کو آتی ہیں، ان سے مذاق کرتے ہیں، اور ہندوؤں کے منتر جس میں راجندر، لچمن، سیٹا، گرو نانک
اور لونا چاری کے نام آتے ہیں، پڑھتے ہیں اور نانک و سوانک بھی دیکھتے ہیں، اور ڈارھی مطابق شرع شریف کے نہیں
رکھتے۔ جو شخص ان سے ڈارھی شرع کے مطابق رکھنے کو کہتا ہے تو وہ اسکو یہ جواب دیتے ہیں کہ ڈارھی ہی کے بڑھانے میں بزرگی
ہے تو سکھوں کی ڈارھی لمبی ہوتی ہے اُن کو بھی بزرگ ماننا چاہئے اور یہ صاحب یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد اور مسجد کے متعلق جتنی چیزیں
ہیں وہ میری ملکیت ہیں، باوجود اسکے کہ یہ صاحب ان ہی حرکات سے ایک دفعہ تائب ہو چکے ہیں، پھر وہی حرکات کرتے ہیں۔
اور یہ تمام مذکورہ باتیں اہل محلہ ثابت کرنے کو تیار ہیں۔

پس ایسی صورت میں اول ایسے افعال کے مرتکب پر کیا حکم شرعی ہے۔ دوم ایسا شخص امامت کے قابل ہے یا نہیں سوّم مسجد اور مال مسجد کس شخص مثلاً امام وغیرہ کی ملکیت ہو سکتی ہے یا نہیں، اور جو شخص مسجد اور مال مسجد کو شش اپنی ملکیت کے تصرف میں بلائے اس پر کیا حکم شرعی ہے۔ چہارم ایسے شخص کو مسجد میں رکھنا چاہئے یا نہیں۔ پنجم ایسے شخص کو حقہ و پانی پلانا، کھانا کھلانا، اس سے اتحاد و اتفاق و وداد رکھنا جائز ہے یا نہیں۔ ششم اور جو شخص اسکی اعانت کرے اور اس سے دوستی رکھے اس پر کیا حکم شرعی ہے۔ ان تمام سوالات کا جواب بحوالہ آیات قرآنی اور احادیث سے تحریر فرمایا جائے۔

اجواب۔ جن نتروں میں الفاظ کفر و شرک ہوں یا شیاطین سے استعانت پر مشتمل ہوں وہ کفر ہیں، شرح فقہ اکبر میں ہے لا يجوز الاستعانة بالجن فقد ذم الله الكافرين على ذلك فقال وَانَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ يُعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ۔ ایسے ہی تعویذات کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا ان الرقى والتمائم والنولة شرك۔ عورتوں سے مذاق کرنا حرام ہے۔ نالک دیکھنا بھی حرام ہے کہ اُس میں ناچ اور گانا بھی ہوتا ہے۔ اور یہ حرام ہے۔ مرد، عورتوں کی صورت بنے ہیں اور حدیث میں اس پر لعنت فرمایا لعن الله المتشبهين بالنساء اور پوڈر وغیرہ لگا کر صورتوں کا منظر کرتے ہیں، اور یہ حرام، حدیث میں فرمایا ولا تمثلوا۔ کتب فقہ میں ہے المثلۃ حرام۔ اور یہ تماشا سانی اُن کی اعانت کرتا ہے کہ اگر یہ لوگ دیکھنے کو نہ جائیں تو یہ تماشے کیوں ہوں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے وَلَا تَعَادُوا نِعْوَا عَلٰی الْاِدْتِمَارِ وَالْعُدُوَانِ۔ یہ شخص تکبیر سواد کرتا ہے۔ اور حدیث میں فرمایا من کثر سواد قوم فهو منہم۔ یہ شخص ایسے ناجائز کام میں مال ضائع کرتا ہوگا کہ عموماً پیسے روپے دیکر لوگ نالک دیکھتے ہیں۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے اِنَّ الْمُبْدِرِيْنَ كَانُوْا اِخْوَانَ الشَّيَاطِيْنِ۔ اور فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَّبِرِيْنَ۔ بالملہ اس میں حرمت کے چند وجوہ ہیں اور سوانگ تو ہندوؤں کی خالص مذہبی بات ہے جس میں وہ اپنے دیوتاؤں کی نقلیں بنا تو ہیں اور گاتے بجاتے ہیں اس میں شریک ہو نا بھی حرام ہے۔ ڈاڑھی حد شرع سے کم کرنا حرام ہے۔ درمختار میں ہے قطع اللہبۃ منلہ فی حق الرجال۔ اور فہائش پر اس کا سکھوں کی مثال دینا سخت جرات ہے، اور اس میں پہلوئے کفر ہے۔ مسجد اسکی یا کسی کی ملک نہیں، قرآن مجید فرماتا ہے اِنَّ الْمَسْجِدَ لِلّٰهِ یہ شخص غاصب اور مفتری ہے، بونہی اسباب مسجد وقت ہیں، وہ اس کی ملک کیونکر ہو سکتے ہیں، الوقت لا یملک، لہذا بر بنائے وجوہ مذکورہ بالا اس پر توبہ فرض ہے اور حالت موجودہ میں اس کو امہنا گناہ اور اسکی پیچھے نماز ناجائز۔ مسجد اور مال مسجد کسی کی ملک نہیں ہو سکتے، جو شخص ان میں ناجائز تصرف کرے قابل سزا ہے۔ عہ توبہ ایک اجالی حکم ہے، اسکی تفصیل یہ ہے کہ یہ شخص جب ایسے منہ پر عتاب بن میں دیوتاؤں سے استعانت ہے تو کافر ہے۔ اس تعذیر پر دست پر

ایسے شخص کو مسجد سے فوراً علیحدہ کر دیا جائے کہ جب یہ اپنی ملک سمجھتا ہے تو اسباب مسجد کو ضائع کر دے گا۔ اس سے میں توں
ناجائز اور جو جان کر اس کی امانت کرے، وہ بھی گنہ گار ہے کہ امانت علی الاثم ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نماز میں آہ
کرتا ہے، یا کبھی روتا ہے، کبھی ہنستا ہے اور کبھی اُس کا ایک پیر اور کبھی دونوں پیر اٹھ جاتا ہے، اگر اس شخص سے دریافت
کرتے ہیں کہ تم کیوں کرتے ہو تو وہ شخص جواب دیتا ہے مجھے بے اختیاری سے ہوتا ہے، ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز ہے
یا نہیں۔ بیسوا تو جبر و

اجواب۔ ہنسی اگر آواز سے ہے تو مفسد نماز ہے، پھر قہقہہ کی حد کو ہو تو ناقض وضو بھی، اور اگر آواز پیدا نہ ہو
صرف تبسم ہو تو نہ مبطل نماز نہ ناقض وضو، اور پہلی صورت میں اُسکی خود بھی نماز نہ ہوگی، امانت کیا کرے۔ اور آہ اذہ
کرنایا آواز سے رو نماز کو فاسد کرتا ہے مگر جبکہ اضطراب ہو تو مفسد نہیں۔ در مختار میں ہے والاین والتادع والتانفیع
والبکاء بصوت لوجع او مضیبة الامر یضی لا یملک نفسه عن الاین وتاوة لانه حینئذ کعطاس وسعال و
جثاء وتناوب وان حصل حرون للضرورة۔ طحاوی، علی المراقی میں ہے ومحل الفساد به عند حصول الحرون
اذا امکنه الامتناع عنه اما اذا لم یکنه الامتناع عنه فلا یفسد به عند الكل کما فی الظہیر یہ کالمریض اذا
لم یکنه منع نفسه عن الاین والتاوة لانه حینئذ کالعطاس والجثاء اذا حصل بهما حرون۔ اور جب
بزا اختیار ہے تو امانت بھی کر سکتا ہے اور پاؤں کا اٹھانا بکروہ ہے جب اختیار سے نہیں، مجبوری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۶) مسؤلہ حافظ محمد اسمعیل صاحب از صدر بازار بریلی ۲۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک مسجد میں ہر فرقہ کے لوگ نماز پڑھتے ہیں، اور
بحیثیت قومیت اعلیٰ۔ ادنیٰ مختلف ہیں۔ ایسی صورت میں کون امانت کے لائق ہے۔

(۲) قوم قصاب، بقر قصاب، بھٹیاریہ امانت کر سکتا ہے یا نہیں ان کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ بیان سائل سے معلوم ہوا کہ وہ سب نمازی سنی ہیں اور مختلف قوم کے ہیں، لہذا ان میں امام وہ بنایا جائے
جو نماز و طہارت کے مسائل سب زیادہ جانتا اور قرآن مجید صحیح پڑھتا ہو، اور فاسق مُعلن نہ ہو اگرچہ یہ کسی قوم کا ہو، اور اگر

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۸) اسی کو یہ ہے کہ اس سے برارت ظاہر کرے تجدد ایمان کرے اگر نبوی والا ہو تو تجدید نکاح بھی کرے، جب تک توبہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
امجدی

چند شخص ایسے ہوں تو انہیں جو زیادہ اچھا پڑھتا ہو، پھر وہ جو زیادہ درج والا ہو، یعنی حرام تو حرام، شبہات سے بھی بچتا ہو، پھر زیادہ عمر والا۔ پھر وہ جس کے اخلاق زیادہ اچھے ہوں، پھر زیادہ وجیہ، پھر وہ جو شرف نسب ہونے میں بہتر ہو۔
توزیر الابصار میں ہے والاحق بالامامة الاعلم باحكام الصلوة ثم الاحسن تلاوة ثم الاوسع ثم الامس
ثم الاحسن خلقاً ثم الاحسن وجهاً ثم الاشرن نسباً۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اگر ان میں شرائط امامت پائے جائیں تو کر سکتے ہیں، بلکہ اگر تمام حاضرین میں انہیں کو زیادہ علم ہے تو انہیں کو امام معین کیا جائے۔

اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۷) از کلکتہ معرفت عبدالعزیز خان صاحب زکریا اسٹریٹ علی گڑھ سہ ماہیہ ۱۳۸۴
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند شخص مسلمان ہیں کہ ہندوؤں کی طرف سے مسلمانوں پر دربارہ مذہب اسلام رخصت اندازی کرتے ہیں حتیٰ کہ امام معین کے ہوتے ہوئے عید الاضحیٰ کی نماز غیر امام کو لیکر جماعت سے علوہ پڑھی جو کہ کبھی اس طرف نہ آیا تھا اور اس کے عقیدے سے بھی کوئی واقف نہیں نہ اس امام کی زبان سے کوئی واقف اگرچہ وہ عربی کیوں نہ ہوں اور چند روپیہ کا معاہدہ بھی ہو نماز پڑھانے کے لئے اور نچوتی نماز امام معین کے پیچھے برابر پڑھتے ہیں اب تک لیکن چند تو نماز عید الاضحیٰ کی شرعاً جائز ہوگی یا نہیں۔ اب امام نے جو مسئلہ بتلایا کہ تم لوگوں نے ایسا کیوں کیا تو ہر نوع کا یعنی بڑے بڑے الزام امام معین پر قائم کر جاتے ہیں حالانکہ امام معین کے ساتھ جماعت کثیرہ موجود ہے۔

اجواب۔ ہندوؤں سے میل جول اور وہ بھی اس قسم کا کہ اسلام میں رخصت ڈالا جائے، یہ مسلمان کا کام نہیں قال اللہ تعالیٰ
ذَمَّنَ يَتَوَلَّوْهُمْ مِنْكُمْ فَاَنَّهُ مِنْهُمْ تَمَّ مِمْ كَا جُو كُوْنِي اُنْ كِي مَوَالَاتِ كَرِي وَه اَنْهِي مِي مِي سِي سِي هِي بِلَادِهِ شَرِي جَاعَتِي مِي اَفْرِي
اور اجتماع مسلمین میں جو شان و شوکت تھی اُسے کم کرنا یہ بھی ناجائز، نماز عیدین کے وہی شرائط ہیں جو جمعہ کے ہیں، ان میں ایک شرط یہ ہے کہ امام بادشاہ اسلام ہو یا قاضی یا ان کا نائب، اور اگر یہ نہ ہو جیسا کہ یہاں بلاد ہندوستان میں تو عام لوگوں نے جسے امام مقرر کر لیا ہو وہ نماز پڑھائے اور عام لوگوں کا مقرر کرنا اُس وقت جائز ہے جب ضرورت ہو، اور اگر ضرورت نہ ہو تو امام مقرر کرنے کا حق نہیں۔ در مختار میں ہے نصب العامة الخطيب غير معتبر ومع وجود من ذكر امام مع عد مهم فيجب
للضرورة۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مستفسرہ میں کوئی ضرورت نصب امام کی نہ تھی تو یہ دوسری جماعت کہ بلاد ہندو شری ہوئی ناجائز ہے امام معین یا کسی پر بہتان باندھنا حرام ہے۔۔۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلوہ مجددہ آمم داخلہ

مسئلہ (۱۷۸) از تانیر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۳۲ھ -

ٹوپی پہن کر امامت کرنی جائز ہے یا کیا اور فضیلت کس میں ہے ؟

الجواب - عامہ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے حدیث میں اسکی بہت آئی ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عامہ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ٹوپی پہنکر بھی جائز ہے اس میں بھی کراہت نہیں اور ننگے سر نماز کر وہ ہے جب کہ بطور سستی و کسل ہو اور اگر بہ نیت عاجزی و تذلل برہنہ سر نماز پڑھی تو مستحب ہے اور اگر بہ نیت ابانت ہو تو کفر ہے، درختار میں ہے کہ یہ صلاۃ حاسرہ آراسۃ للتکاسل ولا باس بہ للتذلل واما للاہانۃ جہا تکفر۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے وتکفیر الصلوٰۃ حاسرہ آراسۃ اذا کان یجد العمامۃ وقد فعل ذالک تکاسلاً وتہادناً بالصلوٰۃ ولا باس بہ اذا فعلہ تذلاً وخشوعاً بل ہو حسن، کنانی الذخیرۃ -

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۷۹) از کاٹھیا دار کتیانہ غوث الوری ہوٹل مرسلہ محمد بنیاد حسین صاحب شاکر ۲۹ رجب ۱۳۳۲ھ -

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ایسے مقررہ مستقل تنخواہ دار امام کے متعلق جو حسب فعل افعال کا دیدہ و دانستہ مرتکب ہوتا ہے ؟

(۱) اپنے فرض منصبی کے کماحقہ ادائیگی میں غفلت برتا ہو مصلیوں کی خوشنودی اور ناراضگی کی پرداہ نہ کرتا ہو۔ اکثر مصلی اس کی ناشروع حرکات کی وجہ سے اس کے پیچھے نماز نہ پڑھتے ہوں۔

(۲) انگریزی تعلیم کی وجہ سے مسائل دینیہ کو اپنے سوظن کی وجہ سے خلاف شرع سمجھتا ہو مثلاً فوٹو کھچنا بریں خیال فاسد فوٹو کھچانا ہو اور دوسروں کو ترغیب دیتا ہو اور فوٹو سے مکان آراستہ کرتا ہو۔

(۳) سنت رسول کے بجائے سنت انگلینڈ کا پیردہو، یعنی سر میں انگلش فیشن بال رکھتا ہو، سوٹ کوٹ وغیرہ یعنی انگلش لباس پہنتا ہو، کرکٹ فٹ بال کھلانا اور کھیلتا ہو، اور اس کا معاوضہ یعنی اس کا الائنس لیتا ہو، شیروانی و صاف کے باوجود صرف قمیص اور ترکی ٹوپی سے نماز جماعت پڑھا دیتا ہو۔

(۴) سونے چاندی کے بٹن استعمال کرتا ہو۔

(۵) دونوں کان چھیدے ہوئے ہوں، اور اس میں زیور کی قسم سے چاندی کی کیل پہنتا ہو۔

(۶) وَلَا الضَّالِّینَ کو وَلَا الظَّالِمِینَ پڑھتا ہو یعنی ضاد کو مشتبہہ الصوت، بالظاریا بالذال پڑھتا ہو۔ یہ افعال جائز

ہیں یا ناجائز۔ کیا اس کے پیچھے مقتدیوں کی نماز بلا کسی نقصان و اکراہ کے ہو جاتی ہے۔ میں نوا تو جسروا
اجواب۔ امام مذکور کا معزول کر دینا واجب، اس کے پیچھے نماز بکروہ تحریمی، کہ پڑھنی گناہ، اور پڑھی تو اعادہ واجب
تصویر کچھ ناجائز، اور اس کو بدرجہ اعزاز رکھنا بھی حرام، اور لوگوں کو ترغیب دینا بھی حرام، احادیث اس باب میں بہت ہیں
صحیح حدیث میں ارشاد ہوا لا یدخل المثلثۃ بیئنا فیہ صورۃ۔ نصاریٰ و فساق کی وضع اختیار کرنا ناجائز۔ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت کا حکم دیا، اور ان کی مشابہت سے منع فرمایا۔ کان میں زیور پہننا یا امیں کیل ڈالنا
مردوں کو لئے حرام۔ ضاد کو تپا پڑھنا ما انزل اللہ تعالیٰ کے خلاف پڑھنا ہے، اور قصداً ایسا کرنا حرام اور بہت جگہ نماز
بھی فاسد، بلکہ انڈیشہ کفر۔ اس کی کامل تحقیق اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فتاویٰ میں ہے۔ ان تمام امور میں صرف چاندی
سونے کے بٹن جیکہ بغیر زنجیر ہوں جائز ہیں۔ اور زنجیر حرام۔ در مختار میں ہے عن السائر الکبیر لایباس بانہ ای الذی یباجد
الذہب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۸۰) از بیگانہ در کشاپ لال گدھ مرسلہ خلیل احمد صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ۔

ذیل کے بارے میں اہل شریعت کا کیا حکم ہے کہ در کشاپ کے قریب میں ایک مسجد ہے جس میں ملازمین نماز جمعہ کے لئے حاضر
ہوتے ہیں، جہاں کے پیش امام حروف کی ادائیگی نہیں کرتے تو کچھ لوگوں کے اعتراض پر امام مسجد نے ایک ملازم کو جس کی تجویز
صحیح تھی اپنی جگہ متین کر دیا تو کچھ ملازمین نے یہ اعتراض کیا کہ ملازمین کے پیچھے جمعہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔
عرض ہے کہ جو امام مقرر ہے اس میں اتنی قابلیت نہ ہو یعنی پورے مسائل سے واقف نہ ہو اور بعض ملازمین ان سے زیادہ
واقفیت رکھتے ہوں اور امام اجازت دے تو وہ نماز جمعہ پڑھا سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جب امام صحیح نہیں پڑھتا تو اسے امام بنا ناجائز نہیں، ضروری ہے کہ کسی دوسرے کو امام مقرر کیا جائے۔
جو امامت کی اہلیت رکھتا ہو، و در کشاپ کی ملازمت کوئی ایسی چیز نہیں کہ اسکی امامت جائز نہ ہو، ان کا یہ اعتراض کہ ملازمین
کے پیچھے نماز جائز نہیں، غلط ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۱) از گورہٹی در کس شاپ ڈاک خانہ رنگس ضلع ہو گلی مرسلہ محل حسین صاحب ۲۹ ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ۔
کیا حکم ہے مسئلہ ذیل کے بارے میں کہ ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں جو کہ جو ان جو لیکن اسکی ڈاڑھی
موچھ نہ نکلی ہو جس کی وجہ سے لوگ اسے بالغ نہ سمجھتے ہوں حالانکہ وہ بالغ ہے۔

اجواب۔ امر دیکھے جبکہ وہ خوبصورت بھی ہو، نماز مکروہ ہے، درنمختار میں ہے کذا تکف خلعت امر د یوالتما
 میں ہے الظاهر انہا تزیینۃ ایضاً والظاهر ایضاً كما قال الرحمتی ان المراد به الہیج الوجه لانه محل الفتنة
 مگر جبکہ مقتدی اس کے بالغ ہونے میں شک کرتا ہو اور اسکی صورت اور جثہ سے مقتدی کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بالغ نہیں،
 پھر اقتد کر تلے یعنی اُسے ناقابل امامت جان کر اُس کے پیچھے پڑھتا ہے تو اُس کی نماز ہوگی ہی نہیں، کہ جس کے پیچھے اُس نے نماز
 پڑھی اُس کے زعم میں اسکی اقتدا نہیں ہو سکتی جیسے مقتدی نے اپنے دانست میں قبلہ کی جہت کے خلاف منہ کیا یا قبل از وقت
 شروع کردی اور واقع میں قبلہ ہی کی طرف منہ تھا اور وقت ہو چکا تھا تو نماز نہیں ہوگی۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۲) از جگدل ضلع چومیس پر گنہ مرسلہ حافظ فتح محمد صاحب، عمر محرم الحرام ۱۳۶۰

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص دنیادی معاملات میں خصوصاً روپے کے لین
 دین میں لوگوں کو مغالطہ دیکر ایک ہفتہ کے لئے روپیہ لیتا ہو اور وعدہ خلافی کر کے ایک یا دو ماہ کے بعد بمشکل روپیہ دیتا ہو اور
 لانت میں خیانت کرتا ہو، ظالموں اور بدمعزوں کی امداد کرتا ہو اور انکی صلاح و مشورہ میں رہتا ہو اور مسلمانوں کو دھوکہ میں ڈال کر
 ذلیل کرتا ہو اور اکثر ظالموں کی صحبت میں رہ کر گلی کوچہ اور بازار دچلے خانہ وغیرہ کی سیر کرتا ہو خصوصاً چائے خانہ میں بیٹھ کر دروغ
 باتوں پر قہقہے کھا کھا کر لوگوں کو تصدیق کرتا ہو اور جاہل و ظالم کی خوشامد کرتا ہو اور قرآن شریف غلط پڑھتا ہو، ز، ظ، ض، ص،
 س، ث، ط، ت، ح، ہ، ا، اخفار اظہار وغیرہ کا لحاظ نہ رکھتا ہو، اور نہ صحیح کونکلی کوشش کرتا ہو اور دنیا کے کاموں میں
 نہایت چست و چالاک ہو، ایسے لوگوں کے بارے میں کیا حکم ہے اور ان کے پیچھے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(۲) زید بے تنخواہ نماز پڑھا دیا کرتا ہے لوگ عیالدار سمجھ کر چرم قربانی و فطرہ عید سے دو، ایک زر دیدیا کرتے ہیں،
 اب چند دنوں سے غیر مقلدوں نے لوگوں کو درغلانا شروع کیا کہ فطرہ عید و چرم قربانی کھانیوں کے پیچھے نماز نہیں ہوتی ہے،
 صحیح حکم کیلئے۔

اجواب (۱)۔ وعدہ خلافی کرنا گناہ ہے حدیث میں اسے علامات منافق سے فرمایا، ارشاد ہوا آية المنافق ثلاث اذا
 حدث کذب واذا وعد خلعت واذا اذمن خان (سداۃ البخاری و مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ)

اسی طرح امانت میں خیانت کرنا بھی حرام و کبیرہ، آیات قرآنیہ اس کی حرمت پر ناطق، احادیث کثیرہ اس باب میں وارد
 ایک حدیث ابوہریرہ کورہوتی، دوسری حدیث صحیح بخاری صحیح مسلم میں عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی قال

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اربع من کن فیہ کان منافقا یا صاڈا من کانت فیہ خصلۃ ممنون
 کانت فیہ خصلۃ من النفاق حتی یدعہا اذا ڈمن خان واذا حدث کذب واذا عاہد غدرد واذا خاصم
 فخر۔ ظالموں اور بد مذہبوں سے میل جول رکھنا اور ان کی مدد کرنا اور ان کے پاس اٹھنا بیٹھنا بھی حرام قال اللہ تعالیٰ
 لَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّکْرِی مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ وَقَالَ تَعَالَى وَلَا تَرْکُنُوْا اِلَى الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا فَتَمَسِّکُمُ النَّارُ وَقَالَ
 تَعَالَى تَعَادَلُوْا عَلَی الْاَبْرَارِ النَّقُوْی وَلَا تَعَادَلُوْا عَلَی الْاِلَیْمِ وَالْعُدُوْا بِیْ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ کُوْذِبُوْا کُوْذِیْبًا
 نَاجِزًا، حدیث میں ہے من عَشْنَا فَلَمِیْسَ مِنَّا اور جھوٹ بولنا کے نہیں معلوم کہ سخت گناہ کبیرہ ہے یہاں تک کہ قرآن
 مجید میں اس پر لعنت وارد ہوئی اور جھوٹی قسم تصدکھانا اس سے سخت حکم رکھتا ہے قال اللہ تعالیٰ لَا تَجْعَلُوْا اللّٰهَ عُرْضَةً
 لِیٰۤاٰیٰتِکُمْ۔ حدیث میں فرمایا الکبائر الا شراک باللہ وعقوق الوالدین وقتل النفس الیٰمین الغموس ردواک البخار
 عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

غرض شخص مذکور متعدد وجوہ سے فاسق و فاجر ہے اسکو امام بنانا گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، حاشیہ طائی میں ہے
 فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب اہانتہ شرعاً اور جبکہ قرآن مجید غلط پڑھا ہو اور تصحیح حروف کی کوشش بھی
 نہیں کرتا تو خود اسکی نماز بھی نہیں ہوگی اُس کے پیچھے دوسروں کی کہاں ہو۔ ردالمحتار میں ہے فیہ ادا فی التصحیح والعلم
 ولم یقدر علیہ فصلانہ جائزۃ وان ترک جہدہ فصلانہ فاسلہ کذا فی المحیط وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
 (۲) اگر زید مالک نصاب نہیں تو صدقہ فطر اُس کو دینا اور اُس کا لینا جائز ورنہ ناجائز اور چرم قربانی دینے لینے میں اصلاً
 قباحت نہیں جس صورت میں اُسے فطرہ لینا جائز ہے اُسپر کچھ الزام نہیں اور یہ کہنا کہ اس صورت میں اسکے پیچھے نماز جائز نہیں
 بالکل غلط ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۳) ازکراچی گارڈن روڈ مدرسہ محمد دین صاحب معلم عربی کیمپ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں :-

- (۱) ڈاڑھی کتر دانے دانے کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے جبکہ حد شرع سے چھوٹی ہو (۲) جو امام بوقت سجدہ اپنی دونوں
- پاؤں اٹھالیا ہو (۳) جو امام چار پانچ مرتبہ جھلانا ہو اور شملہ کے ساتھ کھیلتا ہو اور واسکٹ کے ٹین کھوتا ہو (۴) جو
- امام فرقہ نجدیہ کے ساتھ بیٹھا ہو اور اس کی ناپاک حرکت پر خاموش رہتا ہو (۵) جو امام یا مؤذن سود خواروں کے گھروں

کی روٹی کھاتا ہو اور ان کی خوشامد کرتا ہو اور اگر مسجد میں آئے تو انکی تعظیم کے لئے کھڑا ہو جاتا ہو (۶) جو امام بغیر کسی عذر کے مسجد میں نماز جنازہ پڑھاتا ہو اور منع کرنے پر یہ جواب دیتا ہو کہ مکہ مکرمہ کی مسجد میں پڑھایا جاتا ہے (۷) جو امام کہ اس کو خونی ہو اس پر تو کیا ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں، قرآن و حدیث و فقہ سے اس کا جواب دیا جائے۔

اجواب۔ سوال میں بعض وہ باتیں ہیں کہ اگر وہ نماز میں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے تو جب امام کی نماز جاتی رہی تو مقتدیوں کی کیوں کر صحیح ہو سکتی ہے کہ مقتدیوں کی نماز کا صحیح ہونا امام کی نماز پر موقوف ہے مثلاً سجدہ کے وقت دونوں پاؤں کا زمین سے اٹھا رہنا کہ اس صورت میں سجدہ نہ ہو واجب سجدہ نہ ہو تو نماز نہ ہوگی سجدہ میں پاؤں کی ایک انگلی لگنا فرض ہے۔ در مختار میں باب صفۃ الصلوۃ میں ہے ومنها السجود بجنہتہ و قد امیہ و وضع اصبع واحدۃ منہما شرط۔ رد المحتار میں ہے افادانہ ان لم یضع شیئاً من القدمین لم یصح السجود۔ بحر الرائق میں ہے حقیقۃ السجود وضع بعض الوجہ علی الارض مما لا یسخریہ فیہ فداخل الالف وخرج الخد والذنق واما اذا رفع قدمیہ نے السجود فانه مع رفع قدمیہ بالتلاعب اشبه منه بالتعظیم والاجلال۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ولو سجد ولم یضع قدمیہ علی الارض لا یجوز ولو وضع احدہما جاز مع الکراہۃ ان کان بغیر عذما کذا فی شیح المنیۃ لابن امیر الحاج و وضع القدم بوضع اصابعہ وان وضع اصبعاً واحدۃ۔ یونہی اگر ایک رکن کے اندر تین بار کھلتا ہے یا بٹن کھولتا ہے تو عمل کثیر ہے اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے، تمام کتابوں میں عمل کثیر کو مفسد نماز لکھا ہے اور شملہ کے ساتھ اگر فعل عبث کرے ایک دفعہ ہے تو مکروہ تحریمی در نہ وہی عمل کثیر اور مفسد نماز۔ در مختار میں ہے ذکر عبثہ بہ اسی بشوبہ و یجسد لا للنہی۔ رد المحتار میں ہے وہی کراہۃ تحریمہ کما فی البحر۔ اور ایسی نماز جو مکروہ ہو اس کا اعادہ واجب۔ در مختار میں ہے کل صلاۃ اذیت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها۔ اور اگر وہ پاؤں سے صرف میل جو ل وہ امام رکھتا ہے مگر خود اسیں وہ عقائد نہیں تو گنہ گار ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَاِمَّا يَنْشُبَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ اور اسیں وہاں سب کے عقائد بھی ہیں تو وہاں ہی ہے اس کو امام بنانا بالکل ناروا یونہی اسکی ڈاڑھی حد شرع سے کم کرنا جب اس کی عادت ہو تو فاسق مُعلن، اور فاسق مُعلن کو امام بنانا گناہ اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ حاشیہ علانی میں ہے فی نقد یہ تعظیمہ وقد وجب علیہما ہانتہ شرعاً۔ فاسق کے پیچھے نماز ہونے کے یہ معنی ہیں کہ فرض ادا ہو جاتا ہے نہ یہ کہ اُس کو خواہ مخواہ امام بنایا جائے اسکے پیچھے نماز ضرور مکروہ ہوگی۔ غرض یہ امام ضرور امامت سے

معزول کیا جائے اور اُس کی جگہ کسی صالح سنی مسلمان کو جو ارکان و واجبات کی مراعات کرتا ہو مقرر کیا جائے۔ اور اگر جو اسیر کی وجہ سے معذور ہو گیا کہ ہر وقت رطوبت یا خون بہتا رہا کہ نماز کے ایک وقت کامل کو گھیر لیا اور اب بھی کوئی پورا وقت نماز کا ایسا نہیں گذرتا کہ اُس میں ایک دفعہ بھی نہ بچے تو ایسا شخص ان لوگوں کی امامت نہیں کر سکتا جو اس مرض سے معذور نہیں، اور اگر یہ شخص معذور کی حد کو نہیں پہنچا تو امامت کر سکتا ہے جبکہ کوئی دوسری خرابی اُس میں نہ ہو۔ نماز جنازہ ہمارے نزدیک مسجد میں پڑھنا مطلقاً ممنوع ہے، صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد نبوی کے سامنے ایک جگہ تھی جس میں نماز جنازہ پڑھی جاتی تھی اگر مسجد اس کام کے لئے ہوتی تو اُس کے پاس ایسی جگہ کیوں ہوتی کی گئی۔ نیز دیگر احادیث میں وارد کہ جو شخص مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کے لئے کچھ (ثواب) نہیں یا اُس کی نماز نہیں۔ درتحرار میں ہے و کرهت تحویلاً و قبل تنزیہاً فی مسجد جماعة هو ای المیت فیہ وحده او مع القوم واختلعت فی الخیار عن المسجد وحده او مع بعض قوم والمختار الکراهة مطلقاً خلاصہ بناء علی ان المسجد انما بنی للمکتوبۃ و لواجبها کنافلۃ و ذکرہ و تدریس علمہ و هو الواجب لا ینال حادیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا ینالہ رد التحاریر میں ہے ہذا رواہ ابن ابی شیبۃ و رواہ احمد و ابی داؤد فلا ینالہ و ابن ماجہ فلیس لشیء و ردی فلا اجر لہ و قال ابن عبد البر ہی خطأ فاحش و المصحح فلا شیء لہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۴) مرسلہ شیخ محمد شفیع صاحب منہج عمک مال ریاست اودے پور

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندریں باب کہ زید حافظ قرآن ہے اور اکثر تراویح میں قرآن شریف ختم کرتا ہے لیکن یہ شخص روزہ نہیں رکھتا جب چند لوگوں نے ترک صوم کے متعلق دریافت کیا تو کہتا ہے مجھے خاص مرض لاحق ہے حالانکہ ظاہراً اس پر کسی مرض کا اثر نمایاں نہیں۔ دوسرا عذر یہ ہے کہ دن میں یاد کر کے رات میں سنا تا جو جس میں کافی محنت کرنی پڑتی ہے۔ اس وجہ سے مجبور ہوں۔ اور جس وقت وہ قرآن کی تلاوت کرتا ہے اس کے سمہ میں پان تمباکو ہوتی ہے ایسے شخص کے بار میں کیا حکم ہے اور ایسا شخص قابل امامت ہے علاوہ ازیں غیبت و بہتان کی اسکی عادت ہے۔

نماز تراویح میں آخر قرآن کی سورتیں بعض جگہ پڑھی جاتی ہیں (اللہ تر) سے الناس تک اور لہٰذا لیکن سورہ الناس تک۔ اور بعض جگہ سورہ رحمن سے نماز ختم کی جاتی ہے، تو سب زیادہ فضیلت کس میں ہے۔ بروئے فقہ و حدیث صحیحہ مشروح طویل سے تحریر فرمائیں۔

اجواب - اگر واقعی وہ ایسا مریض ہے کہ روزہ اس کے لئے مضر ہو تو اسے تو اس کو رمضان میں افطار کی اجازت ہے اور اتنے دنوں کے روزے دوسرے دنوں میں رکھنا فرض ہے، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ اور اگر ایسا مریض نہ ہو تو روزہ چھوڑنا حرام اور یہ شخص فاسق، مرتکب کبیرہ ہے۔ اور اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ چھوڑتا ہے تو اس صورت میں بھی روزہ نہ رکھنا حرام و فسق ہے، روزے سے قبل یاد کرے سنت کے لئے فرض نہیں چھوڑا جاسکتا، جن صورتوں میں فاسق ہے اگر وہ ہوں تو اس کو امام بنانا گناہ، اُس کے پیچھے نماز نہ پڑھی جائے، اگر وہ غیبت و بہتان کا عادی ہے، جب بھی مرتکب کبیرہ ہے، اور علی الاعلان ہو تو اس کو امام بنانا گناہ۔ اور تراویح تینوں طرح پڑھ سکتے ہیں، ان میں افضل یہ ہے کہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جاوے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲) (۱۸۵) زید امامت کرتا ہے چند بد معاش اُس کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں، اُسکی تہنیت ہوتی ہے کہ امام غلطی کریں اور ہم اُس کی برائی کریں بلکہ بعض بعض وقت مخالفت دینے کی غرض سے لقمہ دیتے ہیں، اور بعد نماز وہ لوگوں کو امام کا تمسخر کرتے ہیں، اور خود امام ہونا چاہتے ہیں حالانکہ وہ اہل حرفت سے ہیں اور جاہل ہیں اور بعض قرآن کو پڑھے ہوئے نجیب الطرفین ہیں۔ نجیب الطرفین امام کے نسبت یہ اُن کا خیال ہے، ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے۔ بینوا توجروا

اجواب - یہ لوگ سخت بے باک اور گنہ گار ہیں، نماز اس لئے نہیں کہ اس میں ایسی مہمل حرکات کی جائیں قال اللہ تعالیٰ لَا يَسْمُرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ اِذَا رَكِعُوا اِلَّا يَتَمَسَّخَرُونَ مِنْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ اَعْمٰیةً وَلَئِنْ كُنْتُمْ اَعْلٰمًا لَتَكْفُرْنَ

مسئلہ (۱۸۶) از ٹیٹا گدھ ۲۳ پر گنہ مرسلہ جناب رحمت حسین و پیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۳۷۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ قرآن ہے نماز تراویح و اکثر نماز پڑھتا ہے بھی پڑھا دیا کرتا ہے زید نے اپنے بھائی کے سارے کی لڑکی سے ناجائز تعلق پیدا کیا بعد اپنے پاس لاکر رکھ لیا بغیر نکاح و طلاق کے، اس لڑکی سے ایک دو بچے بھی ہوئے، تو کیا ایسی صورت میں وہ امامت کر سکتا ہے، اور اُس سے نکاح پڑھوانا کیسا ہے۔

اجواب - صورت مستقرہ میں زید فاسق مُعلن ہے اور اس کو امام بنانا ناجائز و گناہ اور اُس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی جس کا اعادہ واجب، حاشیہ شرح علانی و رد المحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہ اہانتہ شرعاً اس کا پڑھایا ہوا نکاح اگرچہ منعقد کہ اُس کے لئے صالح و پرہیزگار ہونا شرط نہیں مگر جب اس سے بہتر دوسرے موجود ہوں

تو ایسے شخص سے یہ کام کیوں لیا جائے بلکہ اس سے میل جول بھی نہ کیا جائے قال الله تعالى وَلَا تَرَ كُنُوزَ اِي الدِّينِ ظَلَمُوا
فَقَسَمَهُمُ النَّارُ -
والله تعالى اعلم

مسئلہ (۱۸۷) از بنارس کچی باغ مرسلہ جناب نور الحق صاحب پسر منشی محمد حسن حاجی صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۶ھ
جو شخص باراتوں میں مردوں سے دف بجوائے خواہ مال لکم کے ساتھ ہو یا بغیر مال لکم کے، اس قسم کی باراتوں میں جو شخص
شرکت کرے تو اس کی امامت جائز ہے یا نہیں، اور اگر ناجائز ہے تو مکروہ تحریمی ہے یا نہیں، اور نماز واجب الادمہ ہے یا نہیں
اور اگر مکروہ تحریمی نہیں تو حکم شرعی کیا ہے۔

اجواب۔ شادیوں میں دف بجانا جائز بلکہ مندوب، عید و شادی کے موقع پر دن بکجا نا حدیث سے ثابت ہے بلکہ
ان مواقع کے غیر میں بھی اگر دف بجایا جائے تو ناجائز نہیں بلکہ کہا جاسکتا ہے، فتاویٰ عالمگیری میں ہے سئل ابو یوسف رحمہ اللہ

تعالى عن الدف انكره في غير العرس بان تضرب المرأة في غير فسق للصبى قال لا اكرهه واما الذي يجيء منه
اللعب الفاحش للغناء فالتى اكرهه كذا في محيط السرخسي ولا بأس بضراب الدفن يوم العيد كذا في خزانه المفتين

مسئلہ (۱۸۸) از بنارس بریلی ڈاک خانہ امبرٹنگر ساکن صاحب نگر مرسلہ جناب کفایت حسین صاحب۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع معین اس مسئلہ میں کہ ضرورت سے یلبہ ضرورت چشمہ لگا کر نماز پڑھنا یا امامت
کرنا کیسا ہے۔ (۱) مسئلہ۔ ہاتھ میں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کیسا ہے۔

اجواب (۱)۔ چشمہ لگا کر نماز پڑھنا جائز ہے ضرورت سے ہو یا بغیر ضرورت۔
ج (۲) اگر گھڑی چمڑے کے تسمہ یا فیتے سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اگر کسی خاص
سوئے چاندی پیتل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اُسے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔
والله تعالى اعلم

عہ کرابت کی علت یہ ہے کہ کسی دعوت کی جین باندھنا اگر گھڑی کے ساتھ ہو ناجائز ہے بیا کہ احکام شریعت اور المفلوظ میں ہے۔ اور حرام شی
پڑھیں ہو کر نماز مکروہ ہے شرح مقدمہ غزالیہ۔ پھر فتاویٰ فقہیہ میں ہے نکرہ الصلوٰۃ فی ثوب الحریر وعلیہ ایضا لانہ محوم علیہ لبسہ فی غیر
الصلوٰۃ فینہا اولیٰ قال فی الرضویۃ وقولہ وعلیہ ایضا مبین علی قولہما من حیثہ افتراض الحریر والا فهو جائز عند الامام الاعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان المحرم لبسہ لاسائر وجوہ الاستفاد کما فی رد المحتار وغیرہ نعم نکرہ الصلوٰۃ علیہ وان جازا افتراضہ لان
الصلوٰۃ لیست موضع الخرد وھذا الکراہۃ تنزیہۃ۔ اقول وانی الی الان فی تردد فی عدم جواز قبذ الساعة من حلیہ کان اور
نحاس اور صفر۔ وان کان من فضة لانه قال فی الدر المختار ولا یجلی الرجل بذھب وفضة مطلقا الا بجماعہ ومنطقۃ
وحلیۃ سینہا ای الفضة اذ المرید بہ التزیین وینہا ولا یکرہ فی المنطقۃ حلقہ تحدید اور نحاس وعظم۔ وقال الامام احمد
رضی اللہ عنہ فی الطیب الوجیز فی بیان الاشیاء التي یجوز من الفضة (۱۰) یرہیم چاندی کی بھی (۱۱) لاشن عشق (۱۲) تھوار کا پرتھو

مسئلہ (۱۸۹) از مقام کھر فاڈا کھانہ ٹینڈا گڑھ ضلع چوہیں پر گنہ مرسلہ محمد طاہر حسین صاحب میاں باڑی ذال کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ عمر و مولوی قاضی و حنفی و مسجد کا امام ہے اور مالی حیثیت سے اہل نصاب ہے، ایسی حالت میں مال صدقات زکوٰۃ صدقۃ الفطر چرم قربانی نذر وغیرہ خود جمع کرتا ہے اور کھاتا ہے اور جھوٹ بولنا اور گالی دینا، امانت میں خیانت کرنا، مسلمانوں کا مال دھوکا و فریب سے کھانا، اسلام کے کاموں میں رکاوٹ ڈالنا، وعدہ خلافی کرنا، چغلی کرنا، یہ تمام علامات نفاق اسکی ذات میں موجود ہیں، ایسے شخص کو امام مقرر کرنا چاہئے یا نہیں۔ اور اگر ایسا شخص امام مقرر شدہ ہو تو اس کے پیچھے نماز جائز ہوگی یا نہیں، بیسوا تو جسد و

اجواب۔ جبکہ عمر و مالک نصاب ہے تو اسے زکوٰۃ و صدقات واجبہ مثلاً صدقۃ فطر و نذر اپنے لئے لینا ناجائز و حرام ہے اور اسکو دینے سے زکوٰۃ و صدقۃ فطر وغیرہ ادا بھی نہ ہوں گے، دینے والوں پر شرعی مطالبہ بدستور باقی رہے گا قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ الْاٰیۃ۔ اور چرم قربانی غنی کو بھی دے سکتے ہیں، اس کے لئے معرفت زکوٰۃ ہونا شرط نہیں جب وہ شخص ان افعال کا مرتکب ہے جو سوال میں مذکور ہیں تو اسے امام مقرر کرنا ناجائز ہے اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے کہ پڑھنی گناہ اور پڑھی ہو تو ٹوٹانی واجب، وہاں کے مسلمانوں پر لازم ہے کہ اس کو امامت سے معزول کر دیں اور کسی لائق امامت کو امام بنائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۰) از مقام بیراٹھ یوسٹ قاوسی کا تھانہ ریاست الودراج پوتانہ مرسلہ نذیر خاں چھوٹے خاں

۳ صفحہ المظفر، ۳۳۸ ملت ماہجبری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کسی مسجد میں نچوٹہ امامت کرتا ہے اس کے دو لڑکے جو ان دعاقل علانیہ زنا کرتے ہیں، وہ امام صاحب اپنے لڑکوں کے ساتھ شامل ہو کر کھانا کھاتے ہیں اور تعلقات روزمرہ ضروریات و اختلاط و البستہ رکھتے ہیں اور شامل رہتے ہیں، آیا ایسے امام کے لئے صورت مذکورہ بالا میں شرعاً کیا حکم ہے۔

اجواب۔ امام کو چلے جائے کہ جب ان کے لڑکے ایسے کبیرہ شدیدہ کے مرتکب ہیں تو ان سے طہدگی اختیار کریں قال اللہ تعالیٰ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَتَّخِذُوا مِنْكُمْ الصَّدَاقَةَ وَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ إِخْلَاقًا مَعَكُمْ فَهُنَّ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ الْغِيَابُ وَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غِيَابِ الْغَايِبِينَ

محقق فی ہند المساعی علی صفحہ ۱۳ مقال تربہتر اس سے احتراز ہے و ہر لا یمنید عدم الجواز۔ احکام شریعت و المفظول لا یسادی الطیب الوجیز فی الضبط و الحرز فهو عندی من جم علی احکام شریعت و المفظول۔ فلیتأمل ولیعمر و اللہ تعالیٰ اعلم **اجدیح**

والوں کی اقتدار صحیح نہیں، اس نے لوگوں کی نمازیں خراب کیں، ثانیاً چونکہ وہ نماز فجر پڑھ چکا تھا، اب اُسے نفل نماز پڑھنے کی اجازت نہ تھی کہ یہ وقت نفل نماز کا نہیں، زید توبہ کرے اور تمام مقتدیوں کو جو اس نماز میں شریک تھے خبر کرے کہ مجھ سے ایسا ہوا تم اُمدن کی نماز فجر پڑھ لو۔

مسئلہ (۱۹۳) از ریاست پالن پور موضع ڈسہ محلہ میسران مرسلہ جناب مولوی محمد ظہور احمد صاحب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید ایک محلہ کی مسجد کا پیش امام ہے، محلہ کے چند اشخاص اس سے خوش ہیں، بقیہ تمام ناراض ہیں، علاوہ ازیں دوسرے محلوں کے تمام مسلمان ناراض ہیں اور زید کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے۔ اور زید جھوٹ بولتا ہے اور لوگوں کو دھوکا بھی دیتا ہے، زید کے محلہ کے ایک شخص کا انتقال ہو گیا اور اسکے پیچھے یتیم ہو گئے، زید نے ان یتیم بچوں کا مکان ایک رشتہ دار سے خرید لیا اور دوسرے کے نام رجسٹر ڈکرا لیا، محلہ میں جب یہ خبر ہوئی تو زید سے پوچھا گیا تو زید نے جواب دیا، میں نے نہیں لیا، حالانکہ فی الحال وہ اسی مکان میں رہتا ہے، مذکورہ پیش امام کی وجہ سے محلہ میں ہر وقت فساد ہوتا ہے اور تمام محلہ مقدمہ بازی میں خراب ہو رہا ہے۔ چند اشخاص اس کے پشت پناہ بنے ہوئے ہیں، جو ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔ بقیہ اپنے گمروں میں یا دوسری مسجدوں میں نماز پڑھ لیتے ہیں۔ ایسے شخص کے پیچھے از روئے شرع شریف نماز پڑھنا کیسا ہے، اور ایسے شخص کو مسجد کی پیش امامت سے الگ کیا جائے یا نہیں۔

اجواب۔ جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ و فسق ہے اور جھوٹ کی بُرائی اور قباحت سے کون واقف نہیں۔ اور جھوٹ بولنے والا فاسق ہے اگر وہ علانیہ اس کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے تو فاسق معلن ہے، اور فاسق معلن کو امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی۔ ردالمحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ و تقدوجب علیہم اہانتہ شرعاً، لہذا اگر زید میں یہ بدخصلت ہو تو اسکو معزول کر کے دوسرے مستحق صالح امامت کو امام بنائے اور ایسی حالت میں اس کی امانت و طرفداری ناجائز ہے قال اللہ تعالیٰ تَعَاذُوا عَلٰی الْبِرِّ وَالشَّقْوٰی وَلَا تَعَاذُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدُوَانِ نیکي اور پرہیزگاری پر باہم امانت کر دو، گناہ اور علم پر امانت نہ کر دو اور جبکہ زید نے عموماً اہل محلہ متفق ہیں اور یہ متفق خود زید کی حرکات کے سبب ہے، تو ایسے امام کی نسبت

حدیث میں یہ آیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ثلثۃ لا تجادونہن صلاتہن اذ انہم العبد الابن حتی یرجع وامرأۃ باتت وزوجہا علیہا ساخط وامام قوم وھم لہ کارھون میں شخص ہیں کہ ان کی نماز کانوں سے متجاوز نہیں ہوتی (قبول نہیں ہوتی)، غلام بھاگا ہوا جب تک واپس نہ آئے اور عورت جو اس حالت میں رات گزارے کہ

اس کا شوہر ناراض ہے اور کسی قوم کا امام جبکہ وہ لوگ اس سے کراہت کرتے ہوں (سداہ الترمذی عن ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) دوسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثة لا تقبل منهم صلا تہم من تقدم قومًا وھم لہ کاہون، الحدیث تین شخصوں کی نماز قبول نہیں ہوتی، ان میں ایک وہ شخص ہے جو کسی جماعت کا امام بن جائے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سداہ ابوداؤد وابن ماجہ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) تیسری حدیث یہ ہے کہ ارشاد فرمایا ثلثة لا ترفع لھم صلا تہم فوق رؤسہم شاید ارجل أمّ قومًا وھم لہ کاہون، الحدیث تین شخصوں کی نماز سے ایک بالشت بھی اونچی نہیں جاتی، ایک وہ مرد کہ کسی قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اُسے ناپسند کرتے ہوں (سداہ ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) بالجملہ اگر زید کی یہی حالت ہے جو سوال میں مذکور ہے تو اسکو امامت سے جدا کر دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۱۹۴) از سوئی بے پور کشن پور بازار مرسلہ جناب حامد حسن صاحب ۲۳ محرم الحرام ۱۳۸۵ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ ایک مشہور عالم ہے جو نماز کی تکبیرات انتقال میں بجائے اللہ اکبر کے اللہ اکبر کہتا ہے حالانکہ دوسری جگہ (س) صحیح تلفظ کے ساتھ ادا کرتا ہے، دریافت کرنے پر کوئی بات نہیں بتلاتے۔ (۲) زید رکعت اولیٰ کے سورۃ فاتحہ میں مَغْضُوبٌ کے (ض) کو مشابہ ظار، اور ذَلَّ الضَّالِّین کے (ض) کو مشابہ دال پڑھتا ہے۔ اور دوسری رکعت میں جملہ اول کی (ض) کو دال اور جملہ ثانیہ کے (ض) کو ظار پڑھتا ہے، باقی قرآن پاک میں اپنی حسب مرضی جہاں جو جی چاہے گا پڑھے گا۔

(۳) زید آیات سجدہ کی تلاوت پر سجدہ نہیں کرتا، اندرون نماز ہو یا بیرون نماز اور نماز میں قصد آیت سجدہ پڑھی اور بعد اختتام آیت فوراً رکوع کر لیا، اور بیان کیا کہ رکوع کر دینے سے سجدہ باقی نہیں رہتا، اور بیرون نماز اس کی بھی ضرورت نہیں۔ ہر چند دریافت کیا گیا مگر کوئی عبارت فقہ و حدیث دکھانے سے عاجز رہا۔ ایسی صورت میں نماز کے متعلق کیا حکم ہے اور ایسے شخص کو امام بنانا چاہئے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اکبر کی (س) کو دال پڑھنے سے نماز نہیں ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
(۲) ہر حرف کو صحیح طور پر ادا کرنا لازم ہے، اور ایک حرف کی جگہ دوسرا پڑھنے میں اگر معنی فاسد ہوتے ہیں تو نماز نہیں ہوگی اور قصداً پڑھنا بہر حال حرام و گناہ ہے کہ تحریف کلام اللہ ہے، غرض جب اسکی یہ حالت ہے تو امامت نہیں کر سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳۲) سجدہ تلاوت واجب ہے، در مختار میں ہے، يجب بسبب تلاوة من اربع عشرة آية. البتة اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی اور فوراً رکوع کر دیا اور رکوع میں سجدہ کی نیت کر لی تو اس رکوع سے بھی سجدہ ادا ہو جاتا ہے اور اگر رکوع میں نیت نہیں کی اور اسکے بعد سجدہ کر لیا تو اسی سجدہ نماز سے سجدہ تلاوت بھی ادا ہو گیا۔ در مختار میں ہے و

تؤدئی برکوع صلاة اذا كان الركوع على الفور من قراءة آية ادايتين وكن الثلث على الظاهر كما في البعوان نواة
ای کون الركوع لسجود التلاوة على الرجح وتؤدئی بسجودها كذا لا اله الا الله اى على الفور وان لم ينو. والله تعالى اعلم

مسئلہ (۱۹۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں، کیا از روئے شرع بغیر اہلیت امامت مسجد میں تو ریٹ جائز ہے، اور باپ کے بعد سپر کو حق امامت بغیر شرط امامت حاصل ہوتا ہے۔

(۳۱) زید جو امامت کی اہلیت نہیں رکھتا اپنے باپ کی امامت کے زمانہ میں، ایک ریاست سے پانچ سو روپیہ سالانہ حق امامت مقرر کر دیا ہے، باپ کے مرجانے کے بعد محض اس روپیہ کے لالچ میں خود امام مقرر ہو گیا ہے، حالانکہ ایک روز بھی اپنی نااہلی کی وجہ سے امامت نہیں کرتا نہ اہل شہر اس کی اقتدار کرتے ہیں، بلکہ زید اس رقم مقررہ میں سے کچھ معاوضہ دے کر ایک اجیر مقرر کر دیا ہے تاکہ وہ نماز پڑھائے، باقی کل روپیہ خود کھاتا ہے، جو کہ اصل امام کے لئے مقرر کیا گیا تھا۔ پس اس کا اس روپیہ کو اپنے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے شخص کی معاونت کہ آئندہ بھی پاتا رہے جائز ہے یا نہیں۔

(۳۲) زید مذکور تارکِ صلوة و تارکِ جماعت، اور ایک پیر سے لنگڑا ہے کہ حالت قیام میں ایڑی زمین سے نہیں لگتی۔ اور ایک ہاتھ سے ٹولا ہے کہ نیت کے وقت اس کے ہاتھ کانوں تک لٹک نہیں پہنچتا، بائیں ہاتھ سے لکھتا اور کھاتا ہے۔ لہذا یہ مستحق امامت ہے یا نہیں اور اس کو اپنی طرف سے اجیر مقرر کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں۔

(۳۳) جبکہ شہر و محلہ میں چند ایسے اشخاص بلا معاوضہ نماز پڑھانے کے لئے بل سکتے ہیں جو مستحق و پرہیزگار اور امامت کے اہل ہوں، محض روپیہ کی وجہ سے گریز کرتے ہوں۔ ایسی صورت میں کسی اجیر کو بطور ملازم رکھ کر نماز پڑھوانا، اور بعض مسلمانوں کو اس امر میں ساعی رہنا کہ زید مذکور بھی فرضی امام رہے، عند الشرع کیا ہے۔

(۳۴) زید مذکور جو اپنی طرف سے نماز پڑھانے کے لئے اجیر رکھتا ہے ان کی مقررہ اجرت اس وقت تک نہیں دیتا جب تک کہ مطالبہ باہمی سے گذر کر معاملہ حکومت تک نہ پہنچ جائے۔ پس زید کا نماز پڑھانے پر بھی اجرت ادا نہ کرنا زید کو مفید و غاصب نہیں قرار دیتا۔ ایسے شخص کو امامت سے علیحدہ کرنا چاہئے یا نہیں۔

(۶) زید نے بطع نفسانی اپنے نابالغ لڑکے کو جسکی عمر پانچ سال ہے، امام بنا دیا یعنی ایک دستاویز لکھ دیا کہ میں جامع مسجد کا امام و خطیب ہوں میں اپنی طرف سے اپنے لڑکے فلاں کو امام و خطیب اور متوی مقرر کرتا ہوں اور اسپر اہل شرع کے دستخط ہیں، اور اسی کے ساتھ ایک درخواست بھیجتا ہے جس میں یہ لکھا گیا ہے کہ امامت کی مقررہ رقم اسی کو نام منتقل کر دی جائے جس پر شہر کے امراء و دوسرے دستخط ہیں۔ کیا ایسے لوگوں کی دعا بازی حد کو پہنچایا نہیں۔ جبکہ کاغذ میں امام جدید کی عمر ظاہر نہیں کی گئی ہے۔ کیا ایسا نابالغ بعد بلوغ نااہل ہوں تو امام بن سکتا ہے، بیسوا توجروا۔

اجواب (۱)۔ دراشت مال میں جاری ہوتی ہے، اور امامت مال نہیں جس میں دراشت جاری ہو۔ اگر امام کی اولاد ہو جو بھی محض اس وجہ سے امام نہ ہوگی کہ اس کا باپ امام تھا، بلکہ باپ کے مرنے کے بعد اگر متوی و اہل مسجد نے اسکی اولاد کو امام مقرر کیا تو امام ہے اور دوسرے کو امام مقرر کیا تو دوسرا امام ہوگا۔ صرف امام کا بیٹا ہونا امامت کیلئے کافی نہیں۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

(۲) جب زید کبھی نماز پڑھتا ہی نہیں تو امام بھی نہیں اور امامت کی تنخواہ کا بھی مستحق نہیں کہ اجرت کے لئے عمل ضروری ہے اور کام کیا ہی نہیں تو تنخواہ کس چیز کی لے گا۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

(۳) جب وہ نہ امام ہے نہ نماز پڑھتا ہے تو یہ سوال فضول ہے، ہاں اگر مطلب یہ ہے کہ اسکو امام مقرر کیا جائے یا نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ تارک نماز ہونگی وجہ سے فاسق ہے، اور فاسق کو امام مقرر کرنا ناجائز ہے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

(۴) فرمھی امام کوئی چیز نہیں، امام وہ ہے جو نماز پڑھائے، اور مسجد کا رویہ بلا وجہ کسی کو دینا ناجائز ہے، اور اس کے لئے سہی کرنا بھی ناجائز۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

(۵) جب زید امام ہی نہیں تو امامت سے علحدہ کرنے کے کیا معنی، البتہ بلا وجہ اس کو مسجد کا رویہ دینا ناجائز ہے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

(۶) جبکہ لڑکے کی عمر پانچ سال ہے تو وہ کس طرح امام ہو سکتا ہے اور اس کو امام و خطیب مقرر کرنا اور اس کی تنخواہ اسکو دلانا ناجائز نہیں۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۱۹۶)۔ مسئلہ جناب محمد باب اللہ صفا پیش امام مسجد از مقام حاجی نگر چٹکل، ضلع چوہیس پرگنہ۔
ایسا شخص جو عام لوگوں سے نماز و طہارت کے مسائل زیادہ جانتا ہے اور علم بھی زیادہ ہے، علماء کی صحبت و ذوق رکھتا ہے۔ قرآن عظیم بھی صحیح پڑھتا ہے، ساٹھ ستر برس کی عمر ہے، دانت وغیرہ بھی درست ہے، جہانگ خیال کیا جاتا ہے مستحق بھی ہے۔ ایسا شخص امامت کر سکتا ہے یا نہیں۔ بیسوا توجروا

(۲) امام اگر صاحب نصاب نہ ہو یا ہو مگر دین میں مستغرق ہے، اس کو صدقہ فطر یا زکوٰۃ کی رقم یا صدقہ میت لینا جائز ہے، یا ناجائز، اور ان صدقات کے لینے سے اس کی امامت میں کوئی نقص واقع ہوگا یا نہیں، جبکہ امامت کا معاوضہ سمجھ کر نہیں لیتا، اور دینے والوں کا بھی ایسا خیال نہیں۔

ببینوا توجروا

(۳) ایسا شخص جنکی صفات اوپر مذکور ہوئیں، اسپر جھوٹا الزام لگا کر امامت سے علحدہ کرنا حتیٰ کہ اسپر بیٹی کے ساتھ زنا کا اتہام لگانا کیا حکم رکھتا ہے۔ ان اتہام لگانے والوں کی کیا سزا ہے، جس کا ثبوت شرعی تو درکنار، رواج و پنچائت کے طور پر بھی ثابت نہ کر سکے۔ نیز شخص مذکور کی بی بی خود موجود ہے اور اس کا داد بھی، اور اس کی لڑکی سسرال میں رہتی ہو چہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، جبکہ اس کا شوہر گھر پر موجود ہے، اس کے مکان پر شکایت کا کوئی ذکر نہیں۔ اسپر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ یہ لڑکا امام کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے، گو اہوں سے زبردستی کہلایا جاتا ہے، گو ابھی صرف ایک آدمی ہے وہ بھی صاف انکار کرتا ہے کہ ہم کچھ نہیں جانتے سب جھوٹ ہے۔ اور جو مولوی صاحبان اتہام لگانے والوں کی تائید و مدعا اور سپردی کرتے اور خود بھی اس اتہام کے مرتکب ہوتے ہیں، ان کا کیا حکم ہے، عند الشرع وعند اللہ دونوں کی کیا سزا ہے۔

ببینوا توجروا

(۴) ایسے الزام کے ثبوت کے لئے ایک شخص کو گواہی دینے پر آمادہ کرنا اور اگر وہ گواہی دینے سے انکار کرے تو اس کو دھمکی دینا کیسا ہے۔ اور اگر گواہی دے اور وہ بھی سماعت کی نہ چشم دید کی، تو کیا ایسی گواہی کی بنا پر ثبوت ہو جائیگا۔

الجواب۔ امام کے لئے یہی چاہئے کہ مسائل نماز و طہارت سے واقف ہو اور اسپر عامل ہو اور فاسق معلن نہ ہو، فواحش سے بچتا ہو، ایسا ہے تو اسکی امامت میں حرج نہیں اور جب سب لوگوں سے یہی شخص بہتر ہے تو یہی متعین ہو۔ واللہ اعلم

(۲) ایسا شخص صدقہ فطر اور زکوٰۃ لے سکتا ہے جبکہ لینا اور دینا اجرت امامت میں نہ ہو۔ امامت میں اس کی وجہ سے کوئی حرج نہیں۔

(۳) زنا کی تہمت لگانے والا جبکہ چار مردوں کو گواہ نہ پیش کر سکے جو چشم دید زنا کرتے دیکھنا بیان کریں، تو اسی وقتے کا شرعی مستحق ہے اور فاسق ہے اور اس کی گواہی ہمیشہ کے لئے نامقبول، اور گواہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جبکہ چار سے کم ہوں۔ اب کہ حکم شرعی جاری نہیں، مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسے شخص سے مقاطعہ کریں، اس کے ساتھ کھانا پینا، ملنا جلنا چھوڑ دیں۔

(۴) جھوٹی گواہی پر آمادہ کرنا حرام اور گواہی دے تو یہ بھی اسی سزا کا مستحق ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ببینوا توجروا

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۷) از کوہ مری مسئلہ باشندگان کوہ مری بذریعہ حکیم عبدالخالق صاحب ۸ راجدی الاول ۱۹۰۹ء
مورخہ ۷ اکتوبر کو ۶ بجے شام کوہ مری آریہ سماج مندر میں ایک جلسہ اس غرض سے منعقد ہوا کہ کوہ مری کی
بستی میں ممبران پنچائت کا انتخاب کیا جائے جہاں تقریباً ایک سو آدمی کا مجمع تھا، کام کے شروع میں مغرب کی اذان
ہوئی تو مولوی محمد سعید صاحب امام جامع مسجد اس مجمع میں موجود تھے جنہوں نے اذان کا کوئی خیال نہ کیا، یہاں تک کہ
نماز کا وقت ضائع ہو گیا۔ پھر تو مسلمان اذان سن کر نماز پڑھنے کے لئے چلے گئے، امام مسجد موصوف کی بے توجہی کی وجہ
سے بھی باقی مسلمان جو وہاں موجود تھے ان کی نماز بھی قضا ہو گئی۔ سب مسلمان اسی خیال میں تھے کہ امام مسجد
اٹھیں تو ان کے ساتھ ہم بھی نماز ادا کریں، حالانکہ مولوی سعید صاحب کا اس اجلاس میں رہنا غیر ضروری تھا انکا کوئی
ذاتی کام نہ تھا، بلکہ لاپرواہی سے انہوں نے اپنی نماز بھی ضائع کر دی اور ساتھ ہی باقی مسلمانوں کی قضا کر دی،
ایا ایسا مولوی امامت کے لائق ہے یا نہیں، از روئے شریعت ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟ بیخواتوجروا
اجواب۔ نماز کا قضا کر دینا بلا عذر شرعی سخت گناہ کبیرہ ہے، قرآن و حدیث میں اسکی سخت مذمت آئی، خصوصاً
ایسے کا قضا کرنا کہ اسکی وجہ سے دوسروں کو بھی قضا کر دینے کا حیلہ مل گیا، سب لوگوں پر توبہ لازم ہے اور امام اگر توبہ نہ کرے
تو امامت سے معزول کر دیا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۴۸) از دارالافتاء قادریہ ہسکرہ بنگلور ۱۰۲ دھرمراج اسٹریٹ مرسلہ سید حیدر شاہ ۲۰ شوال ۱۳۸۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس امر میں کہ قضاوت یا امامت مورد وثی ہے یا شرعی اور قاضی کا
رہا کا محض بے علم ہو تو پھر بھی قاضی شہر ہو سکتا ہے یا نہیں اور امام مسجد یا عیدین کا لڑکا بے علم ہو نماز کے صحت و فساد سے
واقف نہ ہو قرآن مجید بھی غلط پڑھتا ہو اور مذہب سے بھی واقفیت نہ ہو تو ایسے شخص کو امام مسجد یا امام عیدین بنا سکتے
ہیں یا نہیں۔ اگر کسی جگہ امام عیدین بے علم ہو اور نماز میں کراہت کے وجہ سے فساد تک کی نوبت پہنچتی ہو اور ہزار ہا
لوگوں کی نماز خراب ہوتی ہو تو ایسے امام کو قائم رکھنا چاہئے یا بدل دینا چاہئے۔ اگر کوئی صاحب علم ان خرابیوں کی وجہ سے
اس بے علم امام کی اقتدانہ کر کے علمدہ کسی جگہ شہر کی کسی مسجد اعظم میں نماز عید ادا کرے تو شرعاً درست ہے یا نہیں۔
اور اگر کوئی کہے کہ ان وجوہات سے بھی نماز عید مسجد میں مطلقاً ناجائز ہے تو یہ کہنا صحیح ہے یا غلط۔ بیخواتوجروا
اجواب۔ ہندوستان میں عام طور پر جس کو قاضی کہتے ہیں یعنی نکاح پڑھانے والے کو، یہ کوئی قاضی نہیں۔

عرف شرع میں اس کو قاضی نہیں کہہ سکتے جس سے چاہیں نکاح پڑھوادیں اور اس رسمی قاضی کو اس پر دعویٰ کا کوئی حق نہیں اور یہ ضروری نہیں کہ باپ سے نکاح پڑھواتے تھے تو بیٹے سے بھی پڑھوائیں خصوصاً جبکہ وہ بے علم ہے، بہت ممکن ہے کہ ایجاب و قبول کے الفاظ صحیح طور پر ادا نہ کرے اور نکاح منقذ نہ ہو۔ اور اگر سوال میں قاضی سے مراد قاضی شرع ہے تو یہ ایک عہدہ ہے کہ بادشاہ اسلام کی جانب سے دیا جاتا ہے اور اس کے بہت کچھ اختیارات ہوتے ہیں، اس کے لئے قاضی سابق کا بیٹا ہونا کافی نہیں، بلکہ نیابت و تقلید ضرور ہے۔ جس طرح حج کا بیٹا حج نہیں ہے جب تک کہ بادشاہ حج نہ بنائے یونہی قاضی کا بیٹا خود بخود قاضی نہیں ہے۔ اور جاہل کو قاضی نہ بنانا چاہئے۔ معلوم نہیں کہ اپنی بے علمی کی وجہ سے کیا کچھ کر گئے

خصوصاً جب عالم موجود ہو۔ حدیث میں ہے من قلدا انساناً عملاً در عیتہ من ہوادنی منہ فقد خان اللہ در سولہ دجاعت المسلمین۔ اور امامت بھی ایک عہدہ ہے جس شخص کو اہل مسجد یا متولی مسجد نے اس کے لئے منتخب کیا۔ اور امام بنایا وہ امام ہوگا یہ کوئی پدری ترکہ نہیں ہے کہ باپ مر گیا تو بیٹا وارث ہو گیا اور ایسے کو امام بنانا ہرگز جائز نہیں جو نماز کی صحت و فساد کو بھی نہ جانتا ہو اور قرآن مجید بھی صحیح نہ پڑھا ہو اور اس نے غلط قرآن مجید پڑھا تو نماز ہوگی ہی نہیں جبکہ فساد معنی لازم آئے۔ اور جب امام کی نہ ہوگی تو مقتدیوں کی بھی نہ ہوگی، درنختار میں شرائط امامت میں فرمایا دھوۃ صلاۃ امامہ یعنی امام کی نماز صحیح ہو اسی وقت مقتدی

کی بھی نماز صحیح ہو سکتی ہے ورنہ نہیں، رد المحتار میں شرائط امامت میں شمار کیا کہ والقراءة والسلامۃ من الاعداء اس

کالرعات والفاؤۃ والتمتۃ واللشغ وفقد شرط کھارۃ وسانعورۃ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام صحیح نہیں پڑھتا

ہے تو صحیح خواں کے موجود ہوتے ہوئے وہ امام ہو ہی نہیں سکتا۔ درنختار میں ہے والاحق بالامامۃ تقدیم اہل نصبا الیہم

باحکام صحتہ وفساداً۔ لہذا بے علم کو امام بنانا نہیں چاہئے۔

پس سوال میں جس امام کا ذکر ہے اسکو معزول کر کے کسی لائق امامت کو امام بنانا ضروری ہے اور اگر باختیار لوگ ایسا

نہ کریں تو گنہ گار ہوں گے اور لوگوں کی نماز خراب ہونے کا وبال ان کے ذمہ بھی ہوگا۔ اور اس صورت میں عالم دین کو چاہئے کہ

اپنی جماعت علیحدہ قائم کرے اور جمعہ و عیدین کی نماز مطابق شرع ادا کرے، اور یہ کہنا کہ مسجد میں عید کی نماز ناجائز ہے غلط ہے

خصوصاً جبکہ ان وجوہ سے ہو تو اصلاً حرج نہیں بلکہ ہی کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۸۹) از کلکتہ چھو بازار اسٹریٹ نمبر بارہی عبدالواحد سردار مرسلہ جناب فظ بشیر الدین صاحب شہباز

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کبوترہ کے سات متولی ہیں۔ ان میں سے ایک متولی عبدالحمید کے مقدمہ

کی بابت ایک مدعی مولوی راحت حسین بہاری نے مجھ خاکسار پر جرم عائد کیا کہ امام مسجد کجڑہ کو میننگ میں میں نے یہ کہتے سنا کہ ہم قرآن حدیث کے فیصلوں کو نہیں مانتے، اور طرفہ برآں کہ مولوی راحت حسین نے حلف بھی اٹھایا، حالانکہ اس میننگ میں حضرت علمائے کرام و متولیان ذوالاحترام و معززین محلہ و مصلحیان مسجد بھی موجود تھے، ان حضرات نے کہا، اور اب بھی بیان دینے کے لئے تیار ہیں کہ امام نے ہرگز ہرگز ایسا لفظ نہیں کہا، اور خاکسار بھی حلف اٹھانے کے لئے تیار ہے، بلکہ خاکسار کی عقیدت تو یہ ہے کہ مسلمان ہونے کی حالت میں ایک شرابی یا جوڑی یا غیر بھی اپنی زبان سے ایسے الفاظ نہیں نکال سکتے چہ جائیکہ یہ خاکسار۔ مگر مولوی راحت حسین اور عبد الحمید کے جگہی دوست بصدتھے کہ کسی نے سنا یا نہ سنا ہم نے تو سنا، لاؤ قرآن کے تیسوں پارے میں اٹھاؤں، بعدہ عبد الحمید دو گواہ اور تیار کر کے لائے، جن میں کا ایک خاکسار کا قدیمی دشمن تھا۔ ان دونوں نے بھی میرے متعلق مولوی راحت حسین جیسے کلمات کہتے ہوئے حلف اٹھائے۔ حضرت مولانا محمد شتاق احمد صاحب کانپوری نے مجھے خاکسار کو ان تینوں شخصوں کے حلف اٹھانے پر امامت سے معزول کر دیا۔ اور مدعی اور گواہوں سے کسی قسم کی جرح تک نہ کی۔

اب سوال یہ ہے کہ کیا شریعت میں دو گواہوں کی گواہی اور ایک مدعی جو پہلے اس مسکے میں حکم بنا تھا۔ آج مدعی بن کر حلف اٹھا رہا ہے۔ خواہ اپنے پاس دیانت نہ رکھتے ہوں اور مدعی علیہ کے دشمن ہوں۔ ہر حال میں معتبر ہیں یا نہیں۔ بالفرض مدعی اور گواہوں کا قول کسی وجہ سے معتبر بھی ہو جائے، تو کیا میں ہر حال میں مسجد مذکورہ اور دنیا کی کسی مسجد کا امام نہیں بن سکتا۔ اور گواہوں اور مدعی کے حلف اٹھانے سے کسی مسجد کی امامت کر سکتا ہوں نہ مسلمان ہو سکتا ہوں؟

اجواب۔ مدعی یا گواہوں سے حلف لینا ان سے قسمیں کھلانا شرع سے ثابت نہیں حلف منکر پر ہوا کرتا ہے نہ کہ مثبت پر حدیث مشہور البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر۔ اس پر شاہد عدل ہے بلکہ یمن میں جس چیز کی نفی کرتا ہے اس کے ضد کے اثبات کو ذکر کرنا بھی ٹھیک نہیں۔ ہدایہ میں ہے والاصح الاتقصار علی النفی لان الایمان علی ذالک فصحت دل علیہ حدیث الفسامة باللہ ما قتلتم ولا علمتم له قاتلا۔ بیشک کسی دعویٰ کے اثبات کے لئے گواہوں کی ضرورت ہے ورنہ ہر شخص جو چاہے دعویٰ کر بیٹھے اور یہ بھی ضروری ہے کہ گواہ قابل اعتماد ہوں ورنہ بھوٹے گواہ ہر معاملہ میں پیش کئے جاسکتے ہیں اور ان سے حقوق الناس کا اتلاف ہو سکتا ہے، لہذا گواہوں کا معتبر ہونا ضروری۔ اور اس کا لحاظ بھی کیا جائیگا، کہ گواہوں اور مدعی یا مدعی علیہ میں کیسے تعلقات ہیں، اسی وجہ سے باپ کی بیٹے کے حق میں، یا بالعکس شہادت نامقبول ہے۔ صورت مستفسرہ میں گواہ اور مدعی علیہ کے درمیان چونکہ ایک زمانہ دراز سے عداوت چلی آئی ہے، ایسی حالت میں مدعی علیہ

کے خلاف اس کی گواہی نامقبول ہے جبکہ عداوت دشواری ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا تجوزن شہادۃ خائن ولا خائنة ولا مجلود حد او لا ذی غیر علیٰ اخیہ۔

باجملہ اگر بینہ عادلہ سے امام مذکور سے ایسے کلمات ثابت ہوں تو اس پر عدم جواز امامت کا حکم کیا جاسکتا ہے ورنہ نہیں۔ اور جبکہ امام ان کلمات سے برارت ظاہر کرتا ہے اور ان کلمات کو کفری بتاتے ہوئے تبری کرتا ہے تو اسکی امامت میں کوئی حرج نہیں وہ اس مسجد کا بھی امام ہو سکتا ہے اور دیگر مساجد کا بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱) (۱۹۰) زانی کی امامت کیسی ہے۔ (۲) منجم کی امامت کیسی ہے۔ بیسوا توجسروا

اجواب ۲۔ ان کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۱) عشار کی نماز پڑھنے سے قبل سو جائے تو کیا ثواب کم ہو جاتا ہے، عشار کی نماز پڑھنے سے قبل امام سو جائے تو امام عشار کی نماز پڑھانے کا یا وہ مقتدی جو سویانہ ہو۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ قبل نماز عشار قصداً سونا منع ہے مگر جو امام ہے وہ سو گیا تو امامت کر سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۲) مسلمان کو بھنگ یا دیگر نشہ دہی چیز کی تجارت کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں یا جو مسلمان علم دین جاتا ہے اور اپنے آپ کو مولوی کہلاتا ہے وہ بھنگ کی تجارت کرے اسکو مولوی کہنا درست ہے، یا اسکے بچے نماز پڑھنا یا دیگر اس کی بات تسلیم کرنا درست ہے یا نہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ بھنگ کی تجارت بایں معنی کہ دولکے لئے بیچتا ہے یہ جائز ہے اور پینے والوں کے ہاتھ بیچنا ناجائز دھام ہے۔

شق ثانی میں اس کو امام نہ بنایا جائے اور مولوی بھی نہ کہاجائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۳) از قصبہ بھوجپور ڈاکخانہ تلسانہ ضلع مراد آباد محلہ رنگر زانی مرسلہ اللہ بخش صاحب مؤمن زادہ۔

ایک شخص حافظ قرآن ہے اس نے اپنی زوجہ کو کسی رنج کی وجہ سے طلاق دے دی وہ عورت حاملہ بھی تھی۔ شوہر نے یہ کہا کہ میرا عمل نہیں ہے، لہذا وہ عورت اپنے باپ کے یہاں چلی گئی، اسی اثنا میں دو تین سال تک رہی لوگوں نے حافظ مذکور سے چند بار بطور پوچھتائت کے کہا، اپنی عورت کو کیوں نہیں بلا تے ہو، اس نے جواب دیا کہ میرے کام کی نہیں ہے، میں نے اسکو طلاق دیدی ہے، میں نہیں لاؤں گا۔ اس کا جو مزاج چاہے کرے۔ اب بعد گذرنے دو برس کے وہ اپنی اسی بیوی کو اپنے مکان پر لے آیا مع ایک لڑکے کے۔ اب وہ بغیر نکاح کے اپنے گھر رکھتا ہے۔ از روئے شرع ایسے شخص کے بچے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب - اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہے اور اس کو امام بنانا گناہ، ایسا شخص فاسق ہے۔ وہ جو علم مسئلہ (۱۹۳) مرد مسلمانان فقہور منسوخہ۔

فتح پور کے فرقہ دہلیہ میں سے چند لوگوں نے شہر میں یہ خبر شائع کر رکھی ہے کہ اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مولانا مولوی حاجی قاری احمد رضا خاں صاحب بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے فتاویٰ رضویہ شریف میں لکھا ہے کہ جو لاہور اور منہاروں کو مسجد میں نہ آنے دیا جائے، ان لوگوں کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے، لہذا ہم مسلمانان فقہور کی عرض ہے کہ اس قسم کا مضمون اعلیٰ حضرت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کسی کتاب میں تحریر فرمایا ہے یا نہیں۔ امید کہ جواب باصواب سے ہم مسلمانوں کی تسلی و تشفی فرما کر عند اللہ ماجور ہوں گے۔

اجواب - امت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کہ اسی قوم کا آدمی نماز پڑھائے بلکہ اس کے لئے علم و تقویٰ اور کچھ دیگر شرائط ہیں کہ وہ جس میں پائی جائیں، وہ امت کر سکتا ہے، اگرچہ وہ کسی قوم کا ہو۔ اور وہ شرائط نہ پائے جائیں تو امام نہ بنایا جائے خواہ وہ کوئی ہو۔ صحیح مسلم شریف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا: یوم القوم اقرأہم کتاب اللہ فان كانوا فی القراءۃ سواء فاعلمہم بالسنتۃ فان كانوا فی السنۃ سواء فاقدمہم ہجرتۃ فان كانوا فی الحجرتۃ سواء فاقدمہم سنا یعنی حاضرین میں ستمتی امت وہ ہے جس کو کتاب اللہ کا زیادہ علم ہو۔ اور اگر اس میں برابر ہوں تو وہ جو سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیادہ علم رکھتا ہو، اور اس میں برابر ہوں تو وہ جس نے ہجرت پہلے کی ہو، اور اس میں بھی برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو۔ دوسری روایت مسلم کی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: احقہم بالامامۃ اقرأہم زیادہ حدار وہ ہے جو زیادہ پڑھا ہو۔ ابو داؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: لیؤذن لکم خیارکم ولیؤمکم اقرأہم اچھے لوگ اذان کہیں اور کتاب اللہ کے عالم امت کریں۔ صحیح بخاری شریف میں عمرو بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: فاذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن احدکم ولیؤمکم اکثرکم قرآنًا۔ جب نماز کا وقت آجائے تو کوئی اذان کہے اور جس کے پاس قرآن کا علم زیادہ ہو وہ امامت کرے۔ صحیح بخاری شریف میں ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں: لما قدم المهاجرون الاولون المدینۃ کان یومہم سالم مولیٰ ابی حذیفۃ و فیہم عمر بن العاص بن عبد الاسد یعنی جب مہاجرین اولین مدینہ میں تشریف لائے تو ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ

کے غلام آزاد کردہ سالم ان کی امامت کرتے تھے اور حضرت اور ابوسلمہ جیسے بزرگ بھی انہیں موجود تھے۔
ان چند احادیث سے یہ بات بخوبی واضح ہے کہ امامت کسی قوم کا خاص حق نہیں ہے نہ اس سے کوئی قوم محروم رکھی
جاسکتی ہے بلکہ جہد نبوت میں یہ عہدہ غلاموں کو بھی دیا گیا ہے۔ اب ہم بعض کتب فقہ حنفی کی طرف توجہ کرتے ہیں تاکہ یہ
ظاہر ہو سکے کہ ہمارے امام اعظم حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس باب میں کیا ارشاد ہے، فقہ کی نہایت معتبر
و مستند کتاب ہدایہ میں ہے علی ادلی الناس بالامامة اعلمهم بالسنة فان تسادوا فاقراهم لقوله عليه
السلام يؤم القوم اقرأهم لكتاب الله فان كانوا سوءا فاعلمهم بالسنة و اقرأهم كان اعلمهم لانهم
كانوا يتلقونه باحكامه فقدم في الحديث ولا كذلك في زماننا فقد منا الاعلم فان تسادوا فادعهم
لقوله عليه السلام من سلى خلفت عالم تقى فكانما سلى خلفت بنى فان تسادوا فاستهم لقوله عليه
السلام لابن ابى مليكة و يؤمكما اكبركما سنا و لان في تقديمه تكثير الجماعة سبب زياده امامت کے لئے
بہتر وہ شخص ہے جس کو سنت کا علم زیادہ ہو اور اگر اس میں کئی آدمی برابر ہوں تو جسے قرآن زیادہ یاد ہو اور حدیث
میں اقرار کو اس لئے مقدم فرمایا کہ اس زمانہ پاک میں قرآن کو احکام کے ساتھ سیکھنے کا طریقہ تھا، لہذا جس کو قرآن زیادہ
یاد تھا وہی اعلم بھی ہوتا تھا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، لہذا ہم نے اعلم کو مقدم کیا اور اگر علم میں چند اشخاص
برابر ہوں تو وہ امامت کا سزاوار ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے پھر وہ جس کی عمر زیادہ ہو۔ درختار میں ہے والاحسن
بالامامة تقدما بل نصا يجمع الانهر الا علم باحكام الصلوة فقط صحة وفسادا بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة
و حفظه قدر فرض و قيل واجب و قيل سنة ثم الاحسن تلاوة و تجويد القمأة ثم الادب ع اى الاكثر لقاء
للشبهات و التقوى اتمام المحرمات ثم الاسن اى الاقدم اسلاما فيقدم شاب على شيخ اسلم ثم الاحسن
وجها اى اكثرهم تفجدا زادنى الزاد ثم اجمعهم اى اصحهم وجها ثم اكثرهم حسنا ثم الاشراف نسباً
خلاصہ یہ ہے کہ حقدار امامت وہ ہے جو نماز کے احکام کو زیادہ جانتا ہو کہ کس صورت سے صحیح ہوتی ہے اور کب
فاسد ہوجاتی ہے بشرطیکہ فواحش ظاہرہ سے اجتناب رکھتا ہو اور بقدر فرض بلکہ واجب بلکہ سنت قرآن یاد ہوا
کو صاحب فتح نے اختیار کیا ہے اور یہی اظہر ہے کدانی انشائی پھر وہ کہ قرآن کی تلاوت اچھی طرح موافق قواعد تجوید کرتا ہو
پھر زیادہ درع والا یعنی حرام تو حرام شبہات سے بھی بچتا ہو پھر وہ جس کی عمر اسلام میں زیادہ گزری ہو پھر وہ جس کے

اخلاق زیادہ پاکیزہ ہوں پھر وہ جو تہجد زیادہ پڑھتا ہو پھر وہ جو زیادہ خوبصورت ہو پھر وہ جو باعتبار حسب زیادہ ہو پھر وہ جو باعتبار نسب زیادہ شریف ہو۔ یہ مسئلہ عموماً تمام کتب فقہ متون و شروح و قادی میں مصرح ہے کہ الحق بالامت اعلم پھر ادرع ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ علم و ورع کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں جو اس فضیلت کو حاصل کرے اُس کے لئے یہ امتیاز و خصوصیت ہوگی کما قال اللہ تعالیٰ: اِنَّ اَكْمَلَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ و کما قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ اَلْعُلَمٰۗءُ و قال تعالیٰ هَلْ يُسْتَوٰى الَّذِیْنَ يَعْلَمُوْنَ و الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ۔ جب اللہ تعالیٰ کے نزدیک کرم وہ ہیں جو پرہیزگار متقی ہو اور عالم کے برابر غیر عالم نہیں تو جو شخص اس فضیلت کا حامل ہے بلاشبہ اسی کو تقدم حاصل ہے، اس لئے فقہاء کرام نے جن لوگوں کی امامت کو مکروہ بتایا اُس کی علت فقدان علم و تقویٰ کو قرار دیا۔ ہدایہ میں ہے دیکھو لا تقدم العبد لانه لا یتفرغ للتعلم و الا عربی لان الغالب فیہم الجھل و الفاسق لانه لا یهتم لامر دینہ و الا عسٰی لانه یتوقی الجناسۃ و ولد الزنا لانه لیس له اب لیتفقہ فیغلب علیہ الجھل اسی کے مثل الانہر و غیرہ دیگر کتب میں بھی مذکور ہے۔

پس معلوم ہوا کہ مدار کار علم و تقویٰ ہے نہ کہ اس قسم کی باتیں جن کا ثبوت نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں نہ فقہاء کے اقوال میں۔ جب قرآن و حدیث و فقہاء کے ارشادات سے ثابت ہو گیا کہ امامت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں نہ یہ کہ فلاں شخص چونکہ فلاں قوم کا لہذا اُس کے پیچھے نماز ناجائز و مکروہ کہ یہ کہنا قرآن و حدیث و فقہ سبک خلافت ہے۔ جو شخص اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی طرف اسی نسبت کرتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ انھوں نے ایسا فرمایا، نہایت درجہ کا کذاب دروغ بان مفتری بیباک ہے، نہ اعلیٰ حضرت نے یہ بیہودہ بات کہی نہ وہ کہہ سکتے تھے، وہ قرآن و حدیث کے عامل اور ان کے تمام مسائل کا مدار فقہ حنفی پر تھا معاذ اللہ وہ ایسی بات کیونکر فرما سکتے ہیں اگر کہنے والا ذہن برابر دین و دیانت رکھتا ہے تو اس کو چاہئے کہ قادی رضویہ میں کہیں بھی لکھا دکھا دے کہ انھوں نے جو لاہور کے پیچھے نماز پڑھنے کو منع کیا ہے، بلکہ قادی رضویہ جلد اول میں تو وہ صاف لفظوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ فتویٰ ہمیشہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول پر دیا جائیگا اور اس کو ردشن دلائل سے ثابت کیا ہے جس کا یہ قول موجود ہو اس کی طرف ایسی بد بات کی نسبت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے۔

جہاں تک میرا خیال ہے، یہ بہتان و لہو بہ خذلہما اللہ تعالیٰ نے اٹھایا ہے کیونکہ ان دشمنان خدا و رسول کی خباثت و شقاوت کا چونکہ اعلیٰ حضرت نے پورے طور پر رد فرمایا اور ان کی عبارات سے مسلمانوں پر ظاہر کر دیا کہ یہ فرقہ اللہ و رسول کی جناب میں نہایت بیباک و گستاخ ہے اور مسلمانوں پر ان کی شقاوت قلبی کا اظہار ہو گیا اور تمام مسلمان ان سے نفرت و بیزاری کرنے لگے تو ان سے

یہ تو ہوا نہیں کہ اپنی گستاخوں سے توبہ کرتے نامح کا شکر ادا کرتے افتراء دہشتان پر اتر آئے اور ایسی یہودہ باتیں ترانے لگے تاکہ لوگ اعلیٰ حضرت سے متنفر ہو کر ان کی بات نہ سُنیں اور ان لوگوں کی وہابیت پر پردہ پڑ جائے مگر یاد رکھیں کہ مسلمان اتنے عاقل نہیں کہ وہابیہ کے ان کوٹوں سے وہ ایک عالم ربانی اللہ و رسول سے محبت رکھنے والے سے بیزار ہو جائیں کیونکہ محمدہ تعالیٰ مسلمان جانتے ہیں کہ اہل حق کا کام افتراء کرنا نہیں بلکہ اس قسم کا افتراء کرنا بے ایمان لوگوں کا کام ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے: **إِنَّمَا يُفْتَرِي الْكٰذِبُ الْبٰذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ**۔ جھوٹا افتراء وہی کرتے ہیں جو ایمان نہیں رکھتے۔ مسلمان ایسے لوگوں کی یہودہ اور لغو باتوں کی طرف توجہ نہ کریں اور اسلام کے صحیح راستہ پر چلیں اور ایسے گمراہوں سے بچیں ایسوں ہی کے لئے حدیث میں فرمایا: **إِيَّاكُمْ ذِيَا هُمْ لَا يُضَارُّكُمْ وَلَا يَفْتِنُوْكُمْ** تم اپنے کو ان سے دور رکھو اور ان کو اپنے سے دور کر دو کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہیں گمراہ کر دیں اور فتنہ میں ڈالیں۔ **اللّٰهُمَّ احْضَنْنَا مِنْ هٰؤُلَاءِ الضَّالِّينَ الٰهِي تَوْهَمِيْنَ** گمراہوں سے بچا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱) (۱۹۵) مسئلہ ظہور بخش صاحب ممبر مسجد سینا تھ پارہ رائے پور سی پی ۲۲، جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ مسجد سینا تھ پارہ رائے پور سی پی میں مقررہ پیش امام با تقوا حافظ سید رحمت علی صاحب تھے ۳۶ھ میں ایک فارم انڈین نیشنل پالیسی کمپنی کلکتہ سے نکلا، اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک فارم ایک روپیہ چودہ آنہ میں خریداجاتا تھا جس میں ڈاک خرچ وغیرہ شامل ہے ایک فارم خریدنے والے کو چار فارم کمپنی سے آتے تھے ایک فارم کی بچھے اس شخص کو جس کا نام فارم میں پہلے نمبر پر ہوتا تھا ایک روپیہ بذریعہ منی آرڈر روانہ کیا جاتا تھا، اسی طرح دوسرا مسلسل جاری رہنے سے ایک فارم خریدنے والے کو ایک ہزار چوبیس روپیہ ملتا تھا۔

معرض کہتا ہے کہ یہ جو ادروسو ہے جو کہ شریعت میں حرام ہے مگر خریدار مذکور یہ کہتا ہے کہ یہ فارم کی تجارت ہے اور ایک روپیہ چودہ آنہ کا ایک ہزار چوبیس روپیہ ملنا محنت شاقہ کا نتیجہ ہے، لہذا شریعت مطہرہ میں اس مسئلہ کیسے کیا حکم ہے اور یہ فعل از قسم جو ادروسو ہے یا نہیں اور اس کے فاعل کی کیا سزا ہونی چاہئے۔

مسئلہ (۲) حافظ صاحب موصوف ملازم مسجد ہونے کے قبل ہی سے لاٹری کا بھی کام کرتے تھے وہ اس طرح کہ لاٹری کے ٹکٹ فروخت کیا کرتے تھے اور فی ٹکٹ کمیشن فروختگی ملتا تھا، اس کمیشن کی قیمت سے لاٹری کمپنی کے قاعدے کے موافق (یعنی ایک کاپی میں چند ٹکٹ ہوتے ہیں، اتنے ٹکٹ اگر فروخت کر بیگا تو ایک ٹکٹ فروخت کرنے والے کا ہوتا ہے، اب اس ٹکٹ

کو وہ یا تو اپنے نام پر کلٹے یا فروخت کر کے اسکی قیمت رکھ لے، خرید لیتے تھے اس کے بعد ایک تاریخ معینہ تک وہ تمام کاپیاں کمپنی کو چلی جایا کرتی ہیں اور تاریخ مقررہ پر کمپنی لاٹری کھولتی ہے جس میں کسی کو پہلا انعام اور کسی کو دوسرا انعام ملتا ہے جس کے نام سے لاٹری کھلتی ہے اور ہزاروں اور کروڑوں خریداروں کو نام نہ نکلنے پر کچھ بھی نہیں ملتا، مندرجہ بالا صورت کو علمائے کرام جو ابتلائے ہیں مگر حافظ صاحب موصوف اس کو امداد باہمی فرماتے ہیں، لہذا مندرجہ بالا صورت جو اکی ہے یا امداد باہمی کی اور فاعل کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے۔

(۳) امام صاحب یعنی حافظ صاحب موصوف نے سوال نمبر ایک میں اتنی شرکت کی کہ ادقات نماز جماعت وغیر جماعت کے بھی پابند نہ رہے اور جب جماعت شاکی ہوئی تو حافظ صاحب نے جمعہ میں اعلان کیا کہ میرے اوپر ایک جنون سوار ہے جس سے میں برابر نماز میں شریک نہیں ہوتا اور جماعت کو بھی تکلیف ہوتی ہے اس لئے میں مستعفی ہوتا ہوں تاکہ جماعت کی شکایت دور ہو، مسجد کمیٹی دوسرا انتظام کرے، لہذا کمیٹی نے اُن کو علحدہ کر کے ایک سنی مولوی صاحب کو مقرر کیا اور بعد چند ماہ ان کو مستقل کر دیا کہ جب تک کوئی حافظ نہ مل جائے یا تعمیر مسجد مکمل نہ ہو جائے اس وقت تک مولوی صاحب مستقل طور پر امامت کریں گے۔ اب اگر مولوی صاحب کو بلا عذر شرعی کمیٹی یا جماعت علحدہ کر کے امام سابق کو مقرر کرے تو وہ شرعاً جائز ہو گا یا نہیں اور شریعت کس کی امامت کو ترجیح دیتی ہے۔

(۴) فارم کی کثرت ہونے کے سبب امام سابق کے فارم بکنے میں کمی ہوئی اور خریداروں نے ایک ایک ہزار چوبیس روپیہ طلب کرنا شروع کیا تو حافظ نے اس کام کو چھوڑ کر پھر امامت کی طرف رجوع کیا اور مسجد کمیٹی کو درخواست دی کہ میں اپنے افعال سے تائب ہوتا ہوں کہ مجھے امامت کی جگہ دی جائے مگر مسجد کمیٹی نے انکی درخواست مسترد کر دی کہ ہم کو آپ کی امامت کی ضرورت نہیں کیونکہ آپ نے بہت خراب کام کیے اور بہت سے لوگوں کا روپیہ یہ کہہ کر لیا ہے کہ تم کو اس فارم کے خریدنے سے ایک ہزار چوبیس روپیہ ملے گا، جس میں ہندو مسلمان بیوہ وغیرہ سبھی شامل ہیں، نہ تو آپ نے اُن کا روپیہ واپس کیا نہ روپیہ دلویا۔ لہذا درخواست نامنتور کی جاتی ہے، کمیٹی کی یہ کارروائی مطابق شریعت ہے یا نہیں۔

(۵) بعد نامنتوری درخواست امام صاحب نے بصورت اپیل جمعہ میں ایک مختصر سی تقریر کی اور آیت قرآنیہ پڑھ کر ترجمہ کیا کہ اللہ عزوجل اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے کہ بندہ جب گناہ کرتا ہے تو اس کے توبہ کرنے پر معاف ہو جاتا ہے اور اس بندہ پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے لہذا میں اپنی جماعت کے سامنے توبہ کرتا ہوں، جماعت گواہ رہے کہ میں علی الاعلان آپ حضرات کے سامنے

اللہ پاک اور اسکے حبیب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دربار پاک میں توبہ کرتا ہوں اور استغفار کرتا ہوں اور جماعت سے بھی معافی چاہتا ہوں، امید ہے کہ جماعت میری اس توبہ اور معافی کو قبول فرما کر مجھے امامت کی جگہ عنایت فرمائیگی، میں آئندہ ایسا فعل نہ کروں گا جس پر جماعت نے متاثر ہو کر اکثریت کے ساتھ یہ فیصلہ کی کہ حافظ صاحب کو امامت کے لئے رکھ لیا جائے مگر دو چار آدمیوں کو جو باجماعت نماز پجگانہ ادا کرتے ہیں، اختلاف تھا اور ہے، لہذا معتزین کو کس طرح خاموش کیا جائے اور جماعت کی یہ کارروائی جائز ہے یا نہیں، حافظ صاحب کا صرف توبہ کرنا اور معافی مانگنا کافی ہے یا شریعت کوئی سزا بھی دے گی۔

(۶) حافظ صاحب کی تقریری درخواست کو جماعت کی اکثریت نے منظور فرما کر کمیٹی کے پاس اپنی تجویز پیش کی جس پر مسجد کے سکریٹری نے کمیٹی کو طلب کیا اور حافظ صاحب کے تقریری کا معاملہ پیش کیا۔ درمیان بحث جناب ظہور بخش صاحب نے فرمایا کہ یہ عبادت کا معاملہ ہے، لہذا بہتر ہو گا کہ باہر کے کسی سنی عالم سے فتویٰ طلب کر لیا جائے اور جو حکم شریعت کا ہو اس پر کمیٹی اور جماعت عمل کرے کیونکہ حافظ صاحب نے دو گناہ عند اللہ و عند الناس کیا ہے، ایک کے لئے توبہ ہے دوسرے کیلئے جنت تک خریداروں کو روپیہ واپس نہ کر دیا جائے میرے نزدیک ان کی اقتدا افضل نہیں ہے، لہذا میں ان کی اقتدا نہ کروں گا، مگر ان کے علاوہ تمام ممبران نے متفق ہو کر شریعت کے مسئلہ پر غور کرتے ہوئے حافظ صاحب کا تقرر کر لیا، لہذا دریا طلب امر ہے کہ کمیٹی اور جماعت نے جائز کارروائی کی یا ممبر ظہور بخش صاحب کا کہنا درست ہے۔

امید کہ حضور براہ کرم نفاق بن المسلمین کا خیال فرماتے ہوئے مندرجہ بالا سوالات کے جوابات مع حوالجات کتب جلد از جلد مرحمت فرمائیں تاکہ جمعہ کو ممبری سے استعفا مع جوابات سنا دیا جائے کیونکہ حافظ صاحب کا تقرر کمیٹی کے فیصلہ کے مطابق یکم ستمبر ۲۰۱۱ء سے ہوگا اور وہ نماز باجماعت پڑھائیں گے۔ بسنا تو جسروا

اجواب۔ ظاہر ہے کہ فارم کی خریداری سے اس کاغذ کی خریداری مقصود نہیں کہ اس کاغذ کی بیع نہیں کی جاتی، بلکہ یہ فارم یا دداشت کا پرچہ ہے، اور ایک روپیہ چودہ آنے میں جو چیز خریدی جاتی ہے وہ ایک ہزار چوبیس روپے ہیں کیونکہ اگر خریدار کو معلوم ہو جائے کہ ان داموں کے مقابل میں محض یہ کاغذ کا پرچہ ہے، تو ہرگز خریدنے کا قصد نہ کریگا جس طرح دستاویز کی خریداری میں مقصود اس دین کی خریداری ہے جو اس دستاویز میں درج ہے، نہ کہ اس کاغذ کی اسی طرح عرف میں ٹکٹ خریدنا ہوتے ہیں، حالانکہ وہ بیع نہیں، بلکہ ریلوے کا ٹکٹ کی طرح ہے، اس وجہ سے جتنا کر یہ ہوتا ہے

اتنا ہی ٹکٹ کی قیمت میں دینا ہوتا ہے، اور اسی وجہ سے سفر نہ کرنے کی صورت میں رقم واپس ملتی ہے۔ اور سفر ختم ہونے پر ٹکٹ واپس دینا ہوتا ہے۔ پس صورت مستقرہ میں اگر اس عقد کو بیع شمار کریں تو یقیناً سود ہے کہ اولاً جو کچھ دیا جاتا ہے بیع اس سے بہت زیادہ ہے، اور روپے کی روپے سے بیع میں مساوات شرط ہے۔ حدیث صحیح مشہور ہے الفنعة بالفضة مثلاً بمثل یداً بیداً والفضل دبا۔ یعنی چاندی کی چاندی سے بیع ہو تو برابر برابر ہوں، اور دست بدست ہوں، اور زیادتی سود ہے۔

دوسری وجہ سود کی یہاں یہ بھی ہے کہ یہاں تقابض بدین مجلس عقد میں ضروری ہے جیسا کہ حدیث مذکورہ کا لفظ یداً بیداً اس امر کو ظاہر کر رہا ہے، اور جس مجلس میں روپیہ دیا جائے اسی مجلس میں اس کے عوض کار و پیہ نہ لیا جائے، تو اگرچہ دونوں جانب سے مساوات ہے، یہ بھی سود ہے جبکہ چاندی کی چاندی سے بیع ہو، جیسا کہ دوسری حدیث میں اس مسئلہ کو واضح فرمایا ہے الرّبانی التّسبیّة۔ اور اگر اس کو بیع قرار نہ دیں تو یہ جواز ہے، اور یہ بھی حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) لاٹری ایک قسم کا جواز ہے اس کے ٹکٹ بیچنا بھی حرام کہ ٹکٹ بیچنے کا مطلب جوئے کے شرکاء فراہم کرنا ہے، جس کا صاف مقصد یہ ہے کہ لوگوں کو جوئے کی ترغیب دی جائے اور اس حرام کام پر آمادہ کیا جائے، اور یہ حکم قرآن حرام۔ قال اللہ تعالیٰ ذلّا تعادونکوا علیّ الا شردّ العذوان۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جب امام موصوف بالاعلان یہ کرتا تھا تو کمیٹی پر لازم تھا کہ ایسے امام کو فوراً امامت سے معزول کر دیتی، یہ انتظار ہرگز جائز نہ تھا کہ وہ استعفا پیش کرے تو معزول کیا جائے کہ ایسے کو امام بنانا جائز و گناہ اور اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی واجب الامادہ۔ ردالمحتار میں ہے فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیہم اہانتہ شرعاً۔ اس امام کو معزول کر کے کمیٹی نے سستی عالم کو امام مقرر کیا بہت خوب کیا اور اس جدید امام کو بلا وجہ شرعی امامت سے معزول کرنا درست نہیں آدلاً تو پہلا امام جب بوجہ شرعی معزول کیا گیا تو اس کا استعفا ہی نہ رہا۔ دوئم عالم کو امامت میں حافظ پر ترجیح ہے۔ تمام اکتب فقہ میں تصریح ہے کہ عالم احق بالامامت ہے۔ سوئم مقرر کر دینے کے بعد اسے کس جرم میں طلعہ کیا گیا۔ ردالمحتار میں ہے بحر الرائق سے ہے۔ واستفید من صمعة عزل الناظر بلا جفوتہ عد مہا لصاحب وظیفۃ فی وقت بغیر حنیۃ و

عدم اہلیۃ۔ کمیٹی نے ایسا کیا تو یہ کمیٹی کا صریح ظلم ہے، اس دوسرے امام کو ہی برقرار رکھنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) کمیٹی کا یہ جواب اور یہ کارروائی بالکل درست ہے، کہ اولاً وہ جگہ خالی ہی نہیں جسکی امام سابق نے درخواست

کی کیونکہ بلاوجہ شرعی امام مقررہ کو علیحدہ کرنا جائز نہیں۔ کمیٹی نے جو وجہ بیان کی وہ صحیح و معقول ہے کہ امام کے ذمہ لوگوں کے مطالبات باقی ہیں، بغیر دیئے یا معاف کرنے ان سے کیونکر سبکدوشی ہو سکتی ہے، اور توبہ کی صحت کے لئے گناہ سبباً آنا اور صاحب حق کا حق ادا کرنا یا معاف کرنا ضروری ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) بیشک توبہ سے ہر گناہ معاف ہو جاتا ہے حدیث میں ہے التائب من الذنب کمن لا ذنب له مگر حقوق العباد تلف کرنے کی صورت میں صرف زبانی توبہ کافی نہیں، بلکہ جن کے حقوق ان کے ذمہ ہیں ادا کریں یا معاف کرائیں، جماعت کا معاف کر دینا کوئی چیز نہیں، بلکہ جن کے روپے لئے ہیں وہ معاف کریں، مگر اس معافی کے بعد ان کو اس وقت جگہ ملے گی جب امامت کی جگہ خالی ہوئے کہ بلاوجہ ایک امام کو معزول کر کے امام بنا یا جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

(۶) کمیٹی اور جماعت کی یہ کارروائی غلط ہے، ظہور بخش نے جو کچھ کہا صحیح ہے کہ امام سابق نے دو گناہ کئے ہیں جن لوگوں نے ان کو روپے دیئے ہیں، وہ امام سابق سے مطالبہ کر سکتے ہیں، اپنے روپے واپس لینے کا حق رکھتے ہیں کہ عقد کا تعلق عاقد سے ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۶) مرسلہ جناب ابوالبرکات صاحب کانپور محلہ گوٹھولی بردکان شیخ کلوتمبا کو فروش ۲۲/۱۱/۱۹۶۱
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید امامت کرتا ہے اور اپنی استعداد کے مطابق اپنے علم میں بالکل درست تلاوت کرتا ہے، اکثر حفاظ غلطی سے اور اقتدا بھی کی ہے، اکثر و بیشتر اقتدا کرنے آتے ہیں، مگر کوئی شخص ہوشیار نہیں ہوا کہ تم تلاوت غلط کرتے ہو۔ بکر کا قول ہے کہ تم مخارج ادا نہیں کرتے ہو، اس لئے کسی بھی نماز نہیں ہوتی ہے، کیونکہ کلام پاک سورہ مزمل میں آیا ہے آیت وَرَبِّلِ الْقُرْآنِ تَرْتِيلًا جس کے معنی چھو یہ بتاتے ہیں کہ ترتیل واجب ہے، ترتیل کے لغوی و اصطلاحی کیا معنی ہوتے ہیں، مفصل طریقہ پر تحریر فرمائیں، اور ایسے امام کی اقتدا میں نماز ہوتی ہے یا نہیں، اکثر لوگ وہ حفاظ جلد تلاوت کرتے ہیں، خصوصاً تراویح کی حالت میں۔ ایسے حفاظ کی اقتدا میں نماز تراویح ہوگی یا نہیں، اسکو شرح طور پر تحریر کریں۔ شرط امامت کیا ہے؟

اجواب۔ قرآن مجید کلام الہی ہے جو عربی زبان میں نازل ہوا۔ قال صدر الشریعۃ فی التوضیح القرآن واللتزم الدال علی المعنی اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا۔ یلسان عربی صیغین۔ پس قرآن پڑھنے کا یہ مطلب ہے کہ اس عبارت کو اس طرح پڑھی جائے کہ اس میں تبدیل و تغیر نہ ہونے پائے، ورنہ اکثر جگہ وہ الفاظ بے معنی ہو جائیں گے

یا معنی ناسد ہو کر کچھ کا کچھ ہو جائے گا، لہذا اس کو اسی طور پر ادا کرنا لازم ہے، جس کو قرآن کہا جائے اور اسکے لئے یہ ضرور ہے کہ ہر حرف کو اس کے مخرج سے ادا کیا جائے، مثلاً ث۔ س۔ ص۔ ز۔ ظ۔ ح۔ ۴۔ ۶۔ ع کہ ان حروف میں اگر امتیاز نہ ہو تو وہ لفظ ہی نہ رہا جو جبریل علیہ السلام نے پڑھا، اور جس کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تلاوت فرمائی جس کی نسبت اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ۔ حفاظ کا بیشتر اقتدا کرنا یہ اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اس نے صحیح پڑھا، کہ آج کل اکثر حفاظ خود غلط پڑھتے ہیں اور اپنے زعم باطل میں تصور کرتے ہیں کہ ہم نے صحیح پڑھا، یعنی حروف غلط ادا کرنے کو وہ غلطی ہی نہیں سمجھتے، بلکہ اگر غور سے سنا جائے تو حروف کھا جاتے ہیں۔ اول و آخر کے حروف پڑھتے اور بیچ کو حرف ایک دم حذف کر دیتے ہیں۔ لہذا ایسے لوگوں کا اقتدا کرنا اور خاموش رہنا صحت کی کیونکر دلیل ہو سکتی ہے۔ اگر واقعی اس نے صحیح پڑھا تھا اس وجہ سے حفاظ نے اعتراض نہیں کیا ممکن ہے اس وقت صحیح پڑھا ہو، کیونکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ صحیح پڑھے پر قادر ہوتا ہے مگر دوسرے وقت بوجہ بے توجہی صحیح ادا نہیں کرتا۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان آیات میں وہ حروف نہ تھے جن کو صحیح ادا نہیں کرتا۔ بہر حال بکر کا اعتراض اگر صحیح ہے یعنی زید صحیح نہیں پڑھتا ہے۔ حروف کو مخارج سے نہیں ادا کرتا، تو زید کی امامت درست نہیں، زید پر لازم ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھے، ما انزل اللہ میں تغیر نہ کرے۔ امام جزری فرماتے ہیں دال اخذ بالقبول

حکم لازم من لم يجود القرآن اثم۔ تنویر الابصار و درمختار میں دلا غیر الا لشخ به ای الالطغ علی الاصح کافی
البحر عن المجتبیٰ۔ رد المحتار میں ہے فی المغرب هو الذی یعول لسانہ من السین الی الثاء۔ وقيل من الرء الے
الغین اواللام اوالیاء۔ زاد فی القاموس، اذ من حروف الی حروف۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ الشخ کے پچھے غیر الشخ نہیں پڑھ سکتا، الشخ وہ ہے جو سین کی جگہ نا، پڑھے یا رار کی جگہ غین یا لام یا ی پڑھے۔ قاموس میں کہا کہ جو شخص ایک حرف کی جگہ دوسرا حرف پڑھے وہ بھی الشخ ہے، ایسے شخص کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ اپنی ساری کوشش صحیح حروف میں صرف کرے، اس کے بعد وہ اُمّی کے مثل ہے کہ اب وہ اپنے مثل کی امامت کر سکتا ہے اور اس کی خود نماز صحیح ہے، جبکہ کوئی صحیح خواں ایسا دستیاب نہ ہو، جس کے پچھے نماز پڑھتا، اور نہ ایسی آیتیں اُسے یاد ہیں جن کو صحیح ادا کر سکے، اور اگر صحیح خواں امام ملتا ہے یا بقدر فرض صحیح پڑھ سکتا ہے اور اس نے بغیر صحیح حروف خود پڑھی تو اسکی اپنی نماز

بھی نہ ہوگی، امامت کرنا درکنار۔ درمختار میں ہے حرس الحلبی وابن الشعمہ انه بعد بذل جہدہ اذا شاحتمت کالاتی فلا یؤم الامثلہ ولا تصح صلاتہ اذا امکنہ الا قداء بمن یحسہ اذ ترک جہدہ او وجد قدر الفرض مما لا لشخ فیہ

هَذَا هُوَ الصَّحِيحُ الْمُخْتَارُ فِي حُكْمِهَا لِالشَّيْخِ وَكَذَا مِنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى التَّلْفِظِ بِحُرُوفِ مِنَ الْحُرُوفِ أَوْ لَا يَقْدِرُ عَلَى خُرَاجِ
الْفَاءِ الْإِبْتِكَارِ - لَمَّا جَوَّضَ رَحْمَنُ كُورِ بَهْمَانَ - رَحِيمُ كُورِ بَهْمِمْ - صَرَاطُ كُورِ سَرَاتِ - النَّمْتُ كُورِ أَمَاتِ پُڑھے اس کا یہی حکم
ہے جو ذکر کیا گیا، کذا فی ردالمحتار۔

ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں، ٹھہر ٹھہر کر پڑھنا یعنی پڑھنے میں جلدی نہ کرنا، اور تمام حروف و حرکات
کو واضح کر کے پڑھنا۔ تفسیر جل حاشیہ جلالین میں خطیب کے نقل کیا ہے ای اقرا اُبترتیل نُودُةً وَتَبْيِينِ حُرُوفٍ وَاشْبَاعِ حُرُوفٍ
بِحَيْثُ يُمْكِنُ السَّمْعُ مِنْ عَدَاهَا صَادِي فِي هِيَ وَالْمَعْنَى اقْرَأْ اُبترتیل وَنُودُةً وَتَبْيِينِ حُرُوفٍ وَاشْبَاعِ حُرُوفٍ
ہے کہ حروف و الفاظ کھا جاتا ہو۔ جب تو اسکے پیچھے نماز ہوگی ہی نہیں، کہ اسکی خود نماز صحیح نہیں امام کہے ہو سکتے ہے۔ اور اگر حروف
کے حقوق ادا کرتے ہے تو اس کو امام بنا سکتے ہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ قال الامام اذا كان امامه لحانا لا باس بان يتركه مسجداً
ويطون۔ وكن الله اذا كان غيره اخف قرأه واحسن صوتا۔ نیز اسی میں ہے لا ينبغي للقوم ان يقدموا في التراويح
لغير شخون ولكن يقدموا الدرستخوان۔ نیز اسی میں ہے ويكره الاسراع في القراءة في اداء الاسرکان كذا في السراجية
وكلما سئل فهو حسن كذا في فتاویٰ قاضیخان امامت کے شرائط اور دیگر مسائل کی تفصیل بہار شریعت میں دیکھ کر
معلوم کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۷) از محلہ ناگوری سلاڈمان جو دھپور مرسلہ سید ریاض الحسن صاحب ۱۳ شعبان المعظم ۱۳۵۷ھ

کیا ارشاد ہے علمائے اہلسنت کا مسائل ذیل کے متعلق :-

(۱) ایک لڑکا حافظ قرآن جو ختم شعبان المعظم تک ۱۷۵۷ھ گیارہ سال نو ماہ چھبیس دن کا ہو جائے گا، اس کے پیچھے نماز فرض
و تراویح جائز ہے یا نہیں۔ نیز لڑکا لڑکی کس عمر میں بالغ ہوتے ہیں۔ بیسوا توجسروا

(۲) مراہق کے پیچھے نماز فرض و تراویح کا کیا حکم ہے، نیز لڑکا لڑکی کس عمر میں مراہق ہوتے ہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب (۱) لڑکے کا بلوغ کم سے کم بارہ سال کے عمر میں ہوتا ہے اور لڑکی کا بلوغ کم سے کم نو سال کی عمر میں، اس کے پیچھے

نماز فرض جائز ہے نہ تراویح نہ نوافل کیونکہ یہ لڑکا یقیناً نابالغ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) مراہق وہ لڑکا ہے جو اقل عمر بلوغ کو پہنچ گیا، مراہق میں دونوں احتمال ہیں، یہ بھی احتمال ہے کہ وہ بالغ ہو اور یہ بھی
کہ نابالغ ہو، اگر مراہق اپنے کو بالغ کہتا ہو اور ظاہر حال اسکی تکذیب نہ کرتا ہو تو اسکے قول کو مان کر بلوغ کا حکم دینا چاہیگا

یعنی اس صورت میں کہ اس عمر کے دوسرے لڑکے بالغ ہو گئے ہوں۔ درمختار میں ہے دادنی مدتہ لہ اثنا عشر سنہ
 دلہا تسع سنین فان راہقا بان بلغا هذا السن فقالا بلغنا صدقانا لم یکن بہما الظاہر۔ ردالمحتار میں ہے
 دان کان مراہقا ویعلم ان مثله لا یجتمعا لاجوز تسمیہ دلائل قبولہ لانه یکن بظاہر وتبین لہذا ان بعد
 اثنتی عشر سنہ اذا کان بحال لا یجتمعا مثله اذا اتر بالبلوغ لا یقبل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سئلہ (۱) (۱۹۸) از خانقاہ سراچیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مقام بالیگاؤں ضلع ناسک برسہ عبد الرحمن صاحب

۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ

جمعہ کی نماز جن پر واجب نہیں، مثلاً مسافر یا نابینا، امام مسجد کی موجودگی اور امام کی مرضی و اجازت سے نماز جمعہ
 پڑھا دیا تو نماز جمعہ ہوگی یا نہیں، اور امام کو کوئی عذر نہیں ہے۔

سئلہ (۲) مسجد کا امام ہے وہ کلام پاک اس طرح پڑھتا ہے کہ کہیں مدد ادا کرتا ہے کہیں نہیں، اور جہاں مدد نہیں ہے وہاں مدد
 کی طرح پڑھتا ہے۔ ایسے امام کی نماز ہوئی یا نہیں اور اس کے پیچھے نماز کیسے ہوتی ہے، ہم نے سنا ہے ایک عالم فاضل اور بزرگ
 سے کہ قرآن شریف سے جان کر ایک حرف کا گھٹا دینا کفر ہے۔ اور قادی مجبور مولانا عبدالحی لکھنوی میں یہی بات لکھی ہوئی میں نے
 دیکھا، جو آپ کی تحقیق میں ہو، خلاصہ تحریر فرمائیں۔

سئلہ (۳) مسجد میں ایک اجنبی آیا وہ امامت کر رہا ہے یا کرنے جا رہا ہے، اس کا عقیدہ سنی ہے یا نہیں، اسکے سنی یا وہابی معلوم
 کرنے کا کیا طریقہ ہے، لاطمی کی وجہ سے اسکی اقتدار درست ہے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اگر امام کی اجازت سے اس نے نماز جمعہ پڑھائی، نماز ہوگئی۔ درمختار میں ہے ولا یصلح للامامة فیہا

من صلح لغيرها فجازت لمسافر بعد و مرلیق و تنقذ الجمعة بهم ای بحضورہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲) قرآن مجید میں کسی حرف کو بڑھانا یا کم کرنا اگر بالتقصید ہو تو تحریف و کفر ہے۔ مگر مد کرنے یا نہ کرنے میں نہ حرف کی
 کی زیادتی ہے نہ کمی ہے، بلکہ حرف کی ادائیں آواز کا کم یا زیادہ ہونا ہے، یعنی جو آواز جلد ختم کرنا تھا دیر میں ختم کی، یا تریک
 چاہے تھی جلدی ختم کر دی۔ اس طرح پڑھنا اگرچہ غلطی میں شمار ہے مگر اس سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا بلکہ نماز فاسد ہو نیکیا
 بھی حکم نہیں دیا جائے گا۔ قادی عالمگیری میں ہے و اما ترک المد ان کان لا یغیر المعنی بان قرأ اولیٰک بلامد وانا اعطینا

بدون المد، لا یفسد دان کان یغیر بان قرأ سواء علیہم بترک المد۔ وکذا فی قولہ دعاء ونداؤ، المختار انھا

لا تفسد كما في ترك التشديد هكذا في الخلاصه .
 (۳) جب اس کا بد مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اقدار کر سکتے ہیں۔ کسی شخص کا بد مذہب ہونا جب ہی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس سے کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے عقیدہ کا حال معلوم ہوتا ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۹۹) آمدہ از طعولہ ضلع گورداس پور براستہ تادیان مغلان مرسلہ سید عبدالعزیز بخاری و سید
 عبدالغفور نقوی صاحبان

جس طعام پر اللہ تعالیٰ کا کلام پاک پڑھا گیا ہے، اگر اس کو کوئی حرام سمجھے اور خنزیر کے برابر کہے تو کیا ایسا شخص مسلمانوں کا امام ہو سکتا ہے۔

(۲) کیا ایسے شخص کے ساتھ یا پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے۔

اجواب (۱) - ہرگز نہیں اسکے پیچھے نماز ناجائز بلکہ باطل محض ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی جائے حدیث میں ہے ولا تصلوا معہم اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اپنی نماز کو باطل و برباد کر نلے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۰) از شیش گڈھ ضلع بریلی مرسلہ عبداللطیف صاحب۔

جو شخص پیچھے بند اسٹریچا کوٹ پہن کر نماز پڑھے یا پڑھائے تو اسکی نماز ناجائز ہے یا امام ہونا ناجائز ہے، یا سیاہ خضاب کر کے امامت کرے تو امامت اسکی ناجائز ہے۔ ؟

اجواب - اگر وہ کوٹ اس قسم کا ہے جو کفار اور فجار کی خاص وضع میں شمار کیا جاتا۔ ہو تو اس کو پہننے کو احتراز چاہئے، خصوصاً نماز میں وہ بھی حالت امامت میں، سیاہ خضاب کی احادیث ممانعت آئی ہے، فرمایا غیور الشیبہ داجت نبوا السواد۔ اگر سیاہ خضاب کا عادی ہو تو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۱) مرسلہ محمد یعقوب صاحب بنارس محلہ کن گڑھا ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

علم یہ حکم اس بنا پر ہے کہ اصل اسلام اور سنتی ہونا ہے۔ اسلئے جب تک بد عقیدگی کی کوئی بات ظاہر نہ ہو سنتی مسلمان ہی مانیں گے۔ تقاضا احتیاطاً یہ ہے کہ کسی اجنبی کو امام نہ بنایا جائے۔ اسلئے کہ اگر یہ واقعی بد مذہب ہے اور بعد میں پتہ چلا تو نمازوں کو پھر پڑھنا پڑے گا۔ نیز یہ کہی کہ امام بنانا کیا ضرور اگر کوئی سنتی ہی مگر قرآن مجید صحیح نہیں پڑھتا یا ارکان صحیح نہیں ادا کرتا یا دھنوس پھیرتا تو اسکے پیچھے نماز درست نہیں۔ اسلئے امام اسی کو بنایا جائے جس کا عقیدہ معلوم ہو، یہ بھی معلوم ہو کہ نہ عقیدے میں خرابی ہے اور نہ اور کوئی ایسی خرابی ہے جسکی وجہ سے اسکی اقدار میں خلل پڑ سکتا ہے۔ یہ بنظر احتیاط ہے ورنہ اصل حکم وہی ہے جو فتویٰ میں مذکور ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

زید ولد الزنا ہے اور بعد بلوغ زنا بالجبر میں مبتلا بھی ہوا مگر اب زید مولوی کی صورت میں ہے اور کچھ علم دین بھی حاصل کر لیا ہے۔ لہذا ایسی صورت میں زید امامت کے لائق ہے یا نہیں۔ اور اگر نماز پڑھادے تو نماز درست ہے یا نہیں، دلیل قوی جوۃ مرحمت فرمائیں، بیسوا توجروا

اجواب - ولد الزنا کی امامت کے متعلق فقہائے کرام نے فرمایا کہ اس کی امامت مکروہ ہے اور اس کی وجہ یہ بتائی کہ اس کو علم سیکھنے کا موقع نہیں ملتا، کیونکہ اس کا کوئی باپ نہیں، جو اس کو تعلیم میں مشغول کرے اور جبکہ وہ شخص باوجود ولد الزنا ہونے کے علم حاصل کر چکا تو اس کی امامت میں کراہت نہیں مگر ذمہ زنا کے ساتھ متہم ہے تو جب تک تائب نہ ہو اسے امام نہ بنانا چاہئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۰۲) مسئلہ عبد الغفور سکرٹری صاحب انجمن اشاعت الحق بازار سہانہ بنارس ۹ ربیع الاول ۱۳۷۷ء
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں جو شخص ایون کا عادی ہو اس کو امام بنانا کیسا ہے اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہے اور اس نے نماز پڑھادی تو اس کا مسجد میں اعلان کر دینا کہ ان کے پیچھے نماز نہ ہوئی دہرائی جائے تاکہ ایون کھانے سے بچے کیسا ہے۔

(۲) تمباکو پان وغیرہ کھانے والے کو امام بنانا کیسا ہے اور اس کے پیچھے نماز کیسی ہوگی۔

(۳) ایک شخص عالم دین امامت کرتا ہے اگر کسی وقت ان کو پانچ منٹ وضو کرنے میں یا رفع حاجت کی وجہ سے یا کسی اور ضرورت سے دیر ہوگئی اور وقت میں کافی گنجائش ہو تو ان کا انتظار کیا جائے یا نہیں۔

(۴) جو لوگ نماز کے وقت میں وسعت ہوتے ہوئے عالم دین کی موجودگی میں صرف پانچ منٹ کی تاخیر کی وجہ سے ایسے شخص کو امام بناتے ہیں جو نماز کے مسائل سے پوری طرح واقف نہ ہو، قرآن پاک صحیح نہ پڑھتا ہو، اس کو نماز پڑھانا اور پڑھوانا کیسا ہے۔

(۵) ایون کھانے والا یہ عذر کرے کہ ہم دوا تر کھاتے ہیں تو اس کا یہ عذر مقبول ہوگا یا نہیں۔ بیسوا توجروا

اجواب - ایون کھانا ناجائز و گناہ ہے حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے نہی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکرو۔ مگر کسی دوا میں اتنی قلیل کہ اس کا اثر ظاہر نہ ہو اور حد تقیہ تک نہ پہنچے، جبکہ کھانے والا اس کے کھانے کی عادت کرے تو یہ فسق و کبیرہ ہے اور اعلان کے ساتھ ہو تو وہ فاسق معلن۔ اس کو امام بنانا جائز اور

اور اس کے چھپے نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ، ایسی صورت میں اگر اعلان کر دیا گیا تاکہ لوگ اپنی نماز کو ٹوٹائیں، اور اس کو امام نہ بنائیں تو یہ اعلان جائز ہے، بلکہ اچھا اور مستحسن کہ مقصود اصلاح نماز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) تمباکو کھانا یا پینا جائز ہے جبکہ اتنی زیادہ مقدار میں نہ کھائے جو حد تغیر کو پہنچے یا ایسا حد نہ پیئے جس سے غشی آجائے یا حواس میں فتور پیدا ہو اس کو امام بنانے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) امام معین کا انتظار کیا جائے گا بلکہ اگر اسکے بغیر آئے ہوئے کسی دوسرے نے جماعت قائم کر دی اور وہ اگر اس جماعت میں شریک نہ ہو تو یہ جماعت، جماعت اولیٰ نہیں۔ جماعت اولیٰ وہی ہوگی جسکو امام معین قائم کرے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) جو مسائل نماز سے واقف نہیں، اور قرآن مجید صحیح نہیں پڑھا ہے اسکو امام بنانا درست ہی نہیں، بلکہ اسکے چھپے نماز پڑھنے کی جبکہ اس نے حدود کی ادائیں ایسی غلطی کی ہو، جس سے معنی فاسد ہوتے ہوں۔ دقت کی قلت اور کثرت کا سوال اس وقت کیا جاسکتا

ہے جبکہ اس کی نماز جائزہ درست ہو عالم دین جب وہاں کا امام معین ہو تو کسی دوسرے کو اگرچہ یہ دوسرا علم و فضل میں زائد ہو بغیر اس امام معین کی اجازت کے اس افضل کو بھی امام بنانا منع ہے، نہ کہ ایسے کو جو مسائل نماز سے واقف نہیں اور قرآن مجید بھی

صحیح نہ پڑھا ہو۔ حدیث میں ارشاد ہوا لا یؤمن الرجل فی سلطانه ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمہ الا باذنہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۵) جب کسی معجون یا گولیوں میں افیون کی ایک قلیل مقدار شامل کی گئی کہ ایک خوراک میں اتنی قلیل ہوگی جس سے افیون کے یہ ظاہری اثرات مترتب نہ ہوں تو اس دوا کا کھانا جائز ہے، مگر اس کو افیون کھانا نہیں کہا جاتا، اور جب منفرد ہی کھائی جائے تو ناجائز ہے، اگرچہ دوا کے طور پر ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۳) مسؤلہ مولوی احسان علی طالب علم مدرسہ اہلسنت ۱۳ جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۰۰ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں :-

(۱) طاق و اندر محراب کے مقتدی کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہے، چاہے جگہ اور ہو یا نہیں، فی ذر دو دو یا تین تین کھڑے ہوں، اور پچھلے مکمل صفت ہو، جائز ہے یا نہیں، عیدین وغیرہ میں۔

(۲) دو آدمی ایک ساتھ نماز پڑھتے ہوں، اگر اسی کے ساتھ تیسرا مل جائے تو بعدہ پھر چوتھا مل جائے تو ان دونوں صورتوں میں نماز ہوگی یا نہیں، اگر آگے امام کے بڑھ جانے کی جگہ نہ ہو، اور مقتدی اس قابل نہ ہو کہ پچھلے آئے، تو

عہ جب کہ اتنی ہو کہ اس سے حواس میں فتور پیدا ہو جائے۔ تنہا افیون کھانے والے حواس میں فتور پیدا کرنے لگتے ہیں، اور اتنی مقدار میں ضرور کھاتے ہیں کہ فتور حواس پیدا ہو اسلئے یہ حکم تحریر فرمایا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمعی

باب الجماعت

اس چوتھے کو پیچھے تنہا کھڑا ہونا چاہئے یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ اگر محراب اتنی وسیع ہو کہ اس میں امام کے پیچھے ایک صف ہو سکتی ہے، اور امام محراب میں کھڑا ہوا

تو مقتدی بھی محراب میں کھڑے ہوں گے، نیز امام کا تنہا ہونا اور میں کھڑا ہونا بے ضرورت مکر وہ ہے۔ اور ضرورت ہو کہ آدمیوں کی کثرت ہے، اور محراب کے اندر امام کھڑا ہوگا تو گنجائش نکل آئیگی، ایسی صورت میں امام کے تنہا کھڑے ہونے میں بھی

کراہت نہیں، درمختار میں ہے فلو قاصوا علی الرفوف والامام علی الارض اور فی المحراب لضیق المكان لم یکرہوا

لوکان معہ بعض القوم فی الاصح وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمین۔ رد المحتار میں ہے قوله فلو قاصوا الخ تفہیم

علی عدم الکراہة عند العذر فی جمعة وعید۔ قال فی المعراج و ذکر شیخ الاسلام انما یکرہ هذا اذا لم یکن من

عذر اما اذا کان فلا یکرہ کما فی الجمعة اذا کان القوم علی الرفوف وبعضہم علی الارض لضیق المكان۔ وحکی

الجلوانی عن ابی اللیث لا یکرہ قیام الامام فی الطاق عند الضرورة بان ضاق المسجد علی القوم اھ قوله کما لو

کان الخ محترق قوله والفراد الامام علی الدکان۔ قال فی الجمہ قید بالانفراد لانه لوکان لبعض القوم مع الامام

فقیل یکرہ۔ والاصح لا۔ وبہ جرت العادة فی جوامع المسلمین فی اغلب الامصار کذا فی المحيط اھ وظاہر انہ لا

یکرہ ولو بلا عذر والاکان داخل فیما قبلہ تامل۔ اور بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکر وہ ہے کہ

قطع صف ہے، اور قطع صف ممنوع، حدیث میں ارشاد فرمایا، من وصل صفا وصلہ اللہ ومن قطع صفا قطعہ اللہ

(ج ۲) جب ایک مقتدی ہے تو امام کے برابر داہنی جانب کھڑا ہو، پھر جب دوسرا شامل ہوا تو امام آگے بڑھ جائے، یا

مقتدی پیچھے ہٹ جائے، اور اگر یہ بھی امام کے برابر کھڑا ہو گیا، تو نماز مکر وہ تشریحی ہوئی، اور اگر قعدہ اخیرہ میں یہ دوسرا

مقتدی شامل ہونا چاہتا ہے، تو بائیں جانب بیٹھ جائے، کہ نہ امام آگے بڑھ سکتا ہے، نہ مقتدی پیچھے ہٹ سکتا ہے، اور اگر تیسرا

مقتدی اور شامل ہونا چاہتا ہے، اور امام کے دلہنے بائیں دو مقتدی ہیں، اور یہ بھی برابر میں کھڑا ہوا، تو مکر وہ تحریمی ہے بلکہ

اگر امام نہ آگے بڑھے نہ مقتدی پیچھے ہٹیں، تو یہ تنہا پیچھے کھڑا ہو جائے، کہ مجبوری ہے۔ درمختار میں ہے ویقف الواحد محاذیا

لیمین امامہ علی المذہب فلو وقف عن یسارہ کرہ اتفاقا والرائد یقف خلفہ فلو توسط اثین کرہ تدریجا و تحریرا

لو اکثر۔ فتاویٰ علی الدر میں ہے کرہ تحریرا لو اکثر ترک الواجب دل علی ذالک قوله فی الہدایہ فی وجہ کراہة امامة

النساء لانہا لا تخلو عن ادتکاب عموم وهو قیام الامام وسط الصف۔ رد المحتار میں ہے اذا اقتدی بل امام نجاء آخر

یتقدم الامام موضع سجوده. كذا في مختصرات النوازل. وفي القمستانی عن الجلالی ان المقتدی يتأخر عن اليمين الى خلف اذا جاء اخره. وفي الفتح ولو اقتدى واحد بأخر فجاؤ ثالث يجذب المقتدی بعد التكبير ويجذب التكبير لا يضرة وقيل يتقدم الامام هم ومقتضاه ان الثالث يقتدی متأخراً ومقتضى القول يتقدم الامام انه يقوم بجنب المقتدی الاول والذي يظهر انه ينبغي للمقتدی المتأخر اذا جاء ثالث فان تأخر والا جذبه الثالث ان لم يجئ افساد صلواته فان اقتدى عن يسار الامام يشير اليهما بالتأخر وهو اول من تقدمه لانه متبوع ولان الاصطفاء خلف الامام من فعل المقتدين لا الامام فالاولى ثباته في مكانه و تأخر المقتدی ويؤيد ذلك ما في الفتح عن صحيح مسلم قال جابر رضي الله تعالى عنه سررت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة فقام يصلي فجمعت حتى قمت عن يسارها فاخذ بيده فادارني عن يمينه فجاء ابن صخر حتى قام عن يسارها فاخذ بيده جميعاً فدفعنا حتى اقامنا خلفه اهـ. وهذا كله عند الامكان والاعتين المسكن. والظاهر ايضا ان هذا اذا لم يكن في القعدة الاخيرة والاقتدى الثالث عن يسار الامام لا تقدم ولا تأخر.

والله تعالى اعلم

مسئله (۲۰۴) مسؤلہ مولوی امام بخش طالب علم درجہ اولی مدرسہ اہلسنت ۵ جمادی الاولی ۱۳۸۵ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز فجر کا وقت موجود ہے، اور لوگ جماعت کے منتظر ہیں ایک شخص نے اس خیال سے کہ جماعت ہونے تک نماز کا وقت نہ رہیگا، تنہا فرض پڑھ لیا، اس کے بعد جماعت کھڑی ہوئی، وہ شخص جماعت میں شریک ہو سکتا ہے یا نہیں۔

(۲) مسجد میں دوڑ کر جماعت میں شریک ہونا کیسا ہے۔

اجواب (۱) جب اس نے فرض پڑھ لے، تو اب جماعت میں شامل ہونا جائز نہیں، کہ اب جو پڑھے گا نفل ہے اور نماز فجر کے بعد نفل ناجائز۔ درمختار میں ہے وکذا الحكم من كراهة نفل بعد طلوع فجر سوى سنته، بلکہ حکم یہ ہے کہ یہ شخص مسجد سے چلا جائے، اگرچہ اقامت ہو چکی ہو، کہ جماعت میں شریک ہونا بھی ناجائز ہے، اور اگرچہ یہ ایسے وقت ٹھہرنا بھی ناجائز، درمختار میں ہے من صلى الفجر والعصر والمغرب فيخرج مطلقا وان اقيمت لكرهة النفل بعد الاوليين وفي المغرب اجدا المحظورين، البتة واد مخالفة الامام بالاطماف وفي النهي ينبغي ان يجب خروجه

مع امام راتب آئے اب اس امام کو محراب کے نزدیک یا محراب کے سامنے دوڑ ہو کر نماز پڑھنا چاہئے یا نہیں۔

اجواب (۱)، حقیقتہً محراب وسط مسجد کا نام ہے، اور یہ طاق معروف چونکہ وسط میں بنایا جاتا ہے اس لئے اس کو

محراب کہتے ہیں، مبسوط پھر معراج پھر ردالمحتار میں ہے السنۃ ان یقوم فی المحراب لیتعدل الطرفان۔ اور حدیث

میں ارشاد ہوا تو سطوا الامام وسدوا الخلل۔ امام کو بیچ میں رکھو اور کشادگی کو بند کرو! اس ارشاد کی تعمیل اصل

مقصود ہے۔ در مختار میں ہے ویقف وسطاً لهذا المسجد کے جس حصہ میں اندر یا باہر نماز ہو امام ایسی جگہ کھڑا ہو کہ وسط

صف کے محاذی ہو کہ ارشاد حدیث پر عمل ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) صحن مسجد مسجد صحنی ہے، اگر جماعت صحن میں قائم ہو تو اسی ارشاد حدیث وفقہ پر عمل کرے، کہ وسط صف کے محاذی

کھڑا ہو، عالمگیری میں ہے دینبغی للامام ان یقف بازاء الوسط فان وقف فی میمنۃ الوسط اذنی میرتہ

فقد اساء لمخالفة السنۃ، فکلنا فی التبین۔ اگر وسط صف محراب معروف کے محاذی ہو، تو وہی جگہ ہے

ورنہ اندرونی محراب کی محاذات نہیں لجا ئیگی، کہ وسط میں قیام نہ ہوگا، اور وسط میں قیام نہ ہوگا تو کراہت ہے

ورنہ نہیں، اور کراہت بھی اسی صورت میں ہے، کہ امام راتب جماعت کثیرہ کے ساتھ نماز پڑھاتا ہو، کہ وسط مسجد

میں اگر کھڑا نہ ہو تو صف کے وسط میں نہیں ہوگا کہ اسی صورت میں ترک سنت ہے، ورنہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں

ردالمحتار میں ہے والظاهر ان هذا فی الامام الراتب لجماعة کثیرة کثلا یلزم عدم قیامہ فی الوسط فلولم

یلزم ذلك لایکراه تامل اہ اقول ولعلہ اشارۃ الی ان الامام لولہ یقف فی الوسط لقلۃ الجماعة ثم

بعث الشرع اجتمع الناس وکل الصف فلزم عدم توسط الامام وهو مکروه وخلان السنۃ ففی هذا

الصورتہ وان لم یکن الکراہۃ فی الحال لکن یلزم فی المال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) سلام کے بعد امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت یا نفل پڑھے دلہنے بائیں آگے پیچھے جو چاہے اختیار کرے

در مختار میں ہے ویکوی للامام التنفل فی مکانہ۔ عالمگیری میں ہے ولا یتطوع فی مکان الفریضۃ وکن یخوت

یمنہ ویسویۃ اذ یتاخر وان شاء رجع الی بیتہ یتطوع فیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) مسجد محلہ میں اگر کچھ لوگ امام راتب سے پہلے جماعت کر کے پڑھ گئے، تو ان کی جماعت، جماعت ادنیٰ نہیں، جماعت

اولیٰ یہ ہے جماعت امام راتب پڑھا کرے گا، اور اس صورت میں محراب سے ہٹ کر امام کو کھڑے ہونے کی کوئی وجہ نہیں، بلکہ محراب

میں کھڑا ہو یعنی وسط میں کما ہوا مفہوم کلام العلامة الشامی المادہ _____ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۰۷) مسئلہ سید فرزند علی صاحب محلہ لوکپور بریلی ۱۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو کوئی صفت پوری ہونے کے بعد آئے تو وہ کسی دوسرے کو کیسے اپنا
 شریک کرے گا نیت باندھ کر یا بغیر نیت باندھے ہوئے۔ بیسوا تو جو دا

اجواب۔ جب صفت پوری ہونے کے بعد کوئی شخص آیا تو انتظار کرے، اگر کوئی دوسرا آجائے، تو دونوں صفت
 کے پیچھے کھڑے ہو جائیں، اور اگر کوئی دوسرا نہ آیا، یہاں تک کہ رکوع کا وقت آگیا، تو جماعت میں سے اس شخص کو کھینچنے کا اشارہ
 کرے جسے اس مسئلہ کا علم اسکے خیال میں ہو، وہ پیچھے ہٹ جائے تو اس کے ساتھ کھڑا ہو، ورنہ تنہا کھڑا ہو جائے، ناواقف کو
 نہ کھینچے کہ وہ اپنی نماز کھو بیٹھے گا، ردالمحتار میں ہے ان وجد فی الصف فرجة سدا الا انتظر حتى یجیئ اخر فیقن ان

خلفه وان لم یجئ حتی رکع الامام یجتاز العلم الناس لهذا المسئلة فیجد به ویقن ان خلفه ولو لم یجد عالما
 یقن خلف الصف یجد ان الامام للضرورة اور اگر کسی کو پیچھے ہٹنے کا اشارہ کیا تو تکبیر تحریمہ سے قبل اور بعد دونوں
 صورتیں جائز ہیں، فتاویٰ عالمگیری ص ۱۳۱ میں ہے قلم عن یمین الامام فجاء ثالث وجذب المؤمن الی نفسه قبل ان یکبر

للافتتاح حکئی عن السیخ الامام ابی بکر طر حال انه لا یفقد صلاة المؤمن جذا به الثالث الی نفسه قبل التکبیر او
 بعد کذا فی القحیط فی الفتاوی العتابیة هو الصحیح کذا فی التارخانیة _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۸) مسئلہ مولوی آفتاب الدین متعلم مدرسہ السنن والجماعت بریلی شریف ۲۵ جمادی الاولیٰ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سجدہ سہو کے تشہد میں اقتدا صحیح ہے یا نہیں، مع دلائل وراثتاً

اجواب۔ اقتدا صحیح ہے کہ ابھی تک وہ اسی نماز میں ہے خارج نہیں ہوا، بلکہ وہ مصلیٰ جس پر سجدہ سہو واجب
 ہوا، اگر بقصد خروج من الصلوٰۃ سلام پھیر دے جب بھی بالکل نماز سے خارج نہ ہوا، بلکہ اس کا خروج موقوف ہے
 اگر سجدہ سہو کر لیا، نماز میں آگیا ورنہ باہر ہو گیا جبکہ کوئی منافی صادر ہوا ہو، اور پہلی صورت میں اگر کسی نے اس کی
 اقتدا کی تو صحیح ہے، ردالمحتار میں ہے سلام من علیہ سجود سہو یخرجه من الصلوٰۃ خروجاً موقوفاً ان سجد عاد الیہما

والا لا علی هذا فیصح الاقتداء به نیز اسکی میں ہے ویسجد للسہو ولو مع سلامه نادیا للقطع لان نية تغیر المشرک
 لغو ما لم يتحول عن القبلة اوبینکلم _____ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۰۹) مسئلہ رضا حسن صاحب از موضع چھپیا ڈاکخانہ اوترلہ ضلع گونڈہ ۲۴ رذی الحجہ ۱۳۲۲ھ
حنفیوں کی جماعت میں اگر وہابی غیر مقلد شریک ہو کر نماز پڑھیں تو کیا حنفیوں کی نماز میں کوئی نقصان تو نہیں ہوگا
اجواب - غیر مقلدین پر بوجہ کثیرہ کفر لازم، اس کا بیان کو کتب شہابیہ در سالہ النہی الاکید میں دیکھئے۔ لہذا ان کا
جماعت اہلسنت میں شامل ہونا قطع صفت ہوگا اور یہ مکروہ۔
وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۰) مسئلہ مولوی عبدالعزیز خان صاحب از ذکر یا اسٹریٹ کلکتہ ۲ محرم الحرام ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نماز عید میں پچاس قدم آگے اور پچاس قدم پیچھے ایک ہی وقت
میں دو جماعتیں ہو سکتی ہیں یا نہیں۔ ایک امام معین ہو دوسرا غیر معین۔ بیسوا تو جردا

اجواب - نماز عید کے لئے بھی شرط ہے جس طرح جمعہ کیلئے اور امام سلطان اسلام ہو گا یا اس کا نائب یا قاضی
اور جہاں یہ نہ ہوں تو عام لوگوں نے جس کو امام مقرر کر لیا ہو، وہ نماز پڑھائے گا۔ صورت مسئلہ میں جبکہ امام معین موجود
ہے پھر دوسرے امام کو قائم کرنے کی کوئی ضرورت نہیں، لہذا امام معین نے جو پڑھایا ہے وہی صحیح ہے اور دوسری جماعت ناجائز
مسئلہ (۲۱۱) مسئلہ حافظ علی احمد خاں صاحب بریلی محلہ جسولی، ربیع الآخر ۱۳۳۳ھ۔

نماز مغرب کے علاوہ اور وقتوں کی نماز میں مقتدی وضو کرتے رہ جاتے ہیں، روزمرہ کے نمازی، اس حالت میں
امام کو دس پانچ منٹ تک توقف کرنا کہ وضو کرنے والے بھی شریک جماعت ہو جائیں، اور تکبیر ادنیٰ میں شریک ہو جائیں
جائز ہے یا نہیں۔

اجواب - اس انتظار میں کچھ حرج نہیں کہ اعانت علی البر ہے قال اللہ تعالیٰ تعادوا علی البر والیقوی غنیہ
میں ہے دینبغی للمؤذن ان ینتظر الناس وان علم بضعیف مستعجل اقام لہ، ہاں رئیس کا اسکی ریاست کیوجہ
سے انتظار نہ کرے، اسی میں ہے ولا ینتظر رئیس المحلۃ لان فیہ ریاء دایماء لغیرہ۔ مگر لوگوں کو چاہئے کہ خواجواہ
دیر نہ کریں جس کی وجہ سے اور نمازیوں پر گرانی ہو، اگر اتفاقاً دیر ہو جائے تو اور بات ہے، مگر بعض لوگ قصد آنے
میں دیر کرتے ہیں، ان کا مقصود تکبیر ادنیٰ ملنا ہوتا تو دیر نہ کرتے، بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ پہلے جائیں گے تو دیر تک رہنا پڑے گا
ایسوں کے لئے دیر کرنا کچھ مفید نہیں، بلکہ جتنی تاخیر کی جائے، یہ دیر میں آنا زیادہ کر دیں گے، کہ جلد نماز سے فارغ ہو کر چل دیں
عہ اس معنی کر کہ وہ سر سے ہوگی ہی نہیں۔ اذافات الشیطان المشیط۔ ان لوگوں کے سر نماز عید کے چھوڑنے کا وبال ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

ایسوں کے لئے تاخیر کچھ مفید نہیں کہ یہ جلد آنا اختیار نہ کریں گے، اور مقتدیوں پر انتظار گراں ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ (۲۱۲) مسئلہ حاجی الیوب صاحب ازٹرنی ضلع ہوشنگ آباد ۲۰، جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ۔
 نماز کا اعادہ کرنے والے کے پیچھے اقتدا درست ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگر اعادہ نماز بر بنائے ترک واجب ہے یعنی نماز مکروہ تحریمی ہوئی ہے، تو نیا مقتدی فرض ٹھمنے والا اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا، کہ امام کا فرض ادا ہو چکا ہے، مگر چونکہ ناقص طور پر ادا ہوا اس لئے اس نقصان کو دفع کرنے کے لئے اعادہ کرتا ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۳) از کلکتہ ذکر یا اسٹریٹ ۲۲، مرسلہ مولوی عبدالعزیز خاں صاحب۔
 (۱) فرض کے نماز کے بعد تجارتی ضرورت سے بغیر امام کے ہمراہ دعا مانگے چلا آنا کیسا ہے، کیونکہ دعائیں شامل ہونے سے لوگ سنتیں شروع کر دیتے ہیں اور نکلنے کے لئے جگہ نہیں ملتی۔

اجواب۔ امام کے ساتھ دعائیں شریک ہونا کچھ ضرور نہیں مگر بہتر ہے کہ جماعت کے ساتھ دعا کی جائے، کہ نسبت تنہائی کے قبول ہونے کی زیادہ امید ہے اگر ضرورت ہو تو مختصر دعا کے بعد چلا جائے ختم دعا تک انتظار کی حاجت نہیں۔

مسئلہ (۲۱۴) از ماروار کچا من سیٹی مرسلہ محمد عبدالشکور صاحب ۲۹، جمادی الاخریٰ ۱۳۳۶ھ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۛ - نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلٰی رَسُوْلِكَ الْكَرِیْمِ ۛ

امّا بعد . ما تقولون ايها العلماء الكرام في ان المولى امير على صاحب المرحوم المغفور مترجم الهداية والفتاوى العالمكبرية كتب في ترجمة الهداية التي سماها بعين الهداية في ۱۳۳۳ ان اعادة الصلوة مكتملة للصلوة التي اديت مع الكراهية التحريمية ولا يجوز اقتداء الذي لم يكن مع الامام ابتداء فضا الوجه لعدم صحة الصلوة للمقتدى الجديد بينواذ لانه وبرا هينه من كتب الحديث والفقہ الحنفى بياناشافيا. جزاكم الله تعالى خيرا الجزاء -

اجواب۔ اعد ان الاقتداء هو ربط صلوته بصلوة الامام فلا بد له من ان تكون صلوة الامام متحدة بصلوة المقتدى بان تكون صلاتهما واحدة او تكون صلوة الامام متضمنة لصلوة المقتدى كاقتراف المقتدى بالفتوى فان الفرض مفيد والنفل مطلق داخل في المقيد واذا علمت هذا فاعلم ان الذي صلى الفرض مع ترك الواجب

فقد اذنی فرضه لكن بترك الواجب صارت صلواته ناقصة ووجب عليه الاعادة لجبر النقصان فلما استغل بالاعادة فهو ليس بمفترض لان الفرض سقط من ذمته بل هو يتم ويكمل الفرض ومن لم يصل الفرض يؤدى فرضه فلواقضى به يلزم التغاير بين صلاتهما ولم يوجد معنى الاقضى اى الربط وايضا يلزم بناء الاقوى على الاضعف وهو لا يجوز -
والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۱۵) از قبہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب ۱۳۲۶ھ

ایک ہی مسجد میں ایک منبر پر جمعہ وعید کی دوسری جماعت ایک ہی امام یا کسی دوسرے سے ہو سکتی ہے یا نہیں

اجواب - ایک مسجد میں جمعہ یا عید کی متعدد جماعتیں نہیں ہو سکتیں۔
والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۱۶) از کچا من سٹی مارواڑ مرسلہ جناب محمد عبدالشکور صاحب ۱۳ رجب المرجب ۱۳۲۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں ہجڑا مرد ہے یا عورت، اگر مرد ہے تو اسکو نماز میں مردوں کی پہلی دو رکعت

یا تیسری صف میں کھڑے ہونے میں کیا قباحت ہے اور اس کے مرنے پر مرد کی نماز جنازہ پڑھی جائے یا عورت کی حالانکہ در مختار کی عبارت سے یہ مرد ثابت ہوتا ہے، کتاب الحظر کے اخیر میں والخصی والمحبوب والمختار الی الاجنبیۃ کا لفظ الخ اس کو واضح طور پر حدیث اور فقہ کی کتابوں سے بیان فرمائیں۔ بینوا توجروا الی یوم الحساب۔

اجواب - جب ہجڑا مرد ہے اس کو عورت کیوں کر کہہ سکتے ہیں، جماعت میں یہ مردوں ہی کی صف میں کھڑا ہوگا،

صف میں کھڑا ہونے سے منع نہیں کیا جاسکتا، بہا جنازہ اس میں مرد عورت کا کچھ فرق نہیں نہ یہ ضرور ہے کہ مرد ہجڑا عورت اور اگر کوئی تخصیص کرنا ہی چاہے، تو اسے مرد تصور کرے کہ وہ مرد ہے، نیز جنازہ کی جو مشہور و معروف متداول دعا ہے، وہ مرد عورت دونوں کے لئے یکساں ہے، پھر اس کے لئے بھی تخصیص کی حاجت نہیں ہاں اگر وہ دعائیں پڑھنا چاہے جن میں مذکر و مؤنث کے ضما کر کا اختلاف ہے، یا ہجڑا بچہ ہے تو ان صورتوں میں ان کے لئے مذکر کے صیغے پڑھے جائیں،

در مختار کی صحیح عبارت یہ ہے والخصی والمحبوب والمختار فی النظر الی الاجنبیۃ کا لفظ یعنی عورت اجنبیہ کے جن مواضع کی طرف دیگر مردوں کو نظر کرنا حرام ہے انھیں بھی حرام کیونکہ ان میں بھی شہوت موجود ہوتی ہے جماع پر قادر ہوتے ہیں لہذا ان کو غیر اولیٰ الدرہ میں داخل کر کے معاملہ نظر میں عورت کے حکم میں نہیں شمار کر سکتے، یہ مسئلہ عامہ کتب فقہ میں یونہی ہے اور یہی صحیح ہے اور جن علماء نے فعل کے حکم میں نہیں لیا ہے وہ صرف مسئلہ نظر الی الاجنبیۃ کے بارے میں لیتے ہیں باقی صف میں قیام کے

مرد عورت کی خصوصیت کا ہاں بیکسرت نماز جنازہ کا فہم فرمادیت

متعلق کسی نے بھی مرد سے انھیں خارج نہیں کیا محنت کے بارے میں ایک حدیث صحیح جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنے صحیح میں روایت کیا ہے، یہ ہے عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان عندها و فی البیت محنت فقال المحنت لاخی ام سلمة عبد اللہ بن ابی امیة ان فجع اللہ لکما لطائف غداً اذ لک علی ابنتہ غیلان فانہما تقبل باربع وتدبرینھا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخلن ہذا علیکما یا خسی کے متعلق مجھے اس وقت کوئی حدیث یاد نہیں اور ان کا حکم بھی وہی ہے جو محنت کا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۷) از بنارس محلہ کچی باغ مرسلہ نورالحی ولد منشی حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں

کہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۲۹۹ میں بحوالہ شرح نقایہ لکھا ہے کہ درجہ بدلا ہو یا ہونا خلاف سنت ہے مگر اس میں یہ عبارت نہیں ملتی لہذا اگر یہ مسئلہ کسی اور کتاب میں یا اسی کتاب میں لکھا ہو تو عبارت سے مطلع فرمائیے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے، یہ صحیح ہے یا غلط۔

اجواب۔ امام و مقتدی کا مکان واحد ہونا شرط صحت اقتدا ہے یعنی اگر امام ایک مکان میں ہو اور مقتدی دوسرے میں تو اقتدا ہی صحیح نہیں، مسجد مکان واحد ہے اگر اسکے ایک حصہ میں امام ہو اور دوسرے میں مقتدی تو اسکو حقیقتہ اختلاف نہیں کہلجا سکتا اور نہ یہ مانع صحت اقتدا ہے مگر یہ کلام جواز و عدم جواز کے متعلق ہے، رہا یہ کہ ایسا کرنے میں کراہت بھی ہے یا نہیں اس سے اس کو تعلق نہیں کہ حکم صحت اقتدا سے یہ لازم نہیں کہ کراہت بھی نہ ہو۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ کل مسجد ایک درجہ ہے اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ مکان واحد ہے اس کے ہر حصہ میں اقتدا ہو سکتی ہے تو یہ صحیح ہے، اور یہ مطلب ہو کہ اگر امام ایک درجہ میں ہو اور تمام مقتدی دوسرے درجہ میں تو اس میں کراہت بھی نہیں کہ یہ درجات کا اختلاف اصلاً معتبر نہیں، تو غلط ہے کہ اگرچہ یہ حقیقتہ اختلاف مکان نہیں کہ مانع اقتدا ہو مگر اختلاف مکان سے اس کو مشابہت ہے اور یہ سبب کراہت ہے رہا یہ میں ہے دیکر ان یقوم فی الطاق لانه یشبهہ صنایع اهل الکتاب من حیث تخصیص الامام بالمکان محراب مسجد اگرچہ اسی حصہ مسجد میں ہے پھر اسکو تخصیص مکان قرار دیکر کہ وہ فرمایا تو اگر بالکل درجہ ہی بدلا ہو تو بدرجہ اولیٰ تخصیص مکان ہوگی اور یہ صورت بھی کہ وہ ہوگی، کفایہ شرح ہدایہ میں قال شمس الائمة رحمہ اللہ تعالیٰ و فیہ طریقان احدهما انہ

عہ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں حدیث مذکور کے تحت ہے، فلنایدل علی منع المحنت و الخسی و المحبوب من الدخول علی النساء۔ اللہ تعالیٰ اعلم

اذا دخل الطاق صار ممتازاً عن القوم في المكان لانه في معنى بيت آخر وذلك صنيع اهل الكتاب والتشبه بهم
مكروه والوجه الثاني ما حكى عن الفقيه ابى جعفر رحمه الله تعالى لانه يشبهه على من عن يمينه وعن يساره
وقال شمس الامم السرخسى رحمه الله تعالى من اختار الطريقة الاخيرة لم يكره عند علم الاشتباه وان
كان مقام الامام في الطاق بان كان على جانبى الطاق فرجة ومن اختار الطريقة الاولى قال يكره في الوجهين
جميعا وقال هذا هو الوجه - عن ابيهم في وانا اختار لمصنعت الوجه الاول لانه مطرد بخلاف الثاني اور امام
بن همام رحمه الله تعالى مجرد محراب في كهر اهو ناسب كراهت نہیں کہتے بلکہ اس وقت مکروہ کہتے ہیں جب وہ جگہ بلند ہو،
گر صاحب بجرنے اس پر اعتراض کر دیا کہ ظاہر الروایۃ میں مطلقاً محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اور جو وجہ صاحب فتح نے بیان
کی تھی، اس پر صاحب بجرنے وارڈ کر دیا اور ظاہر یہی ہے کہ محرر المذہب سیدنا امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ جب اسکو مطلقاً ذکر فرماتے ہیں
تو اسکی ایسی وجہ قرار دینا کہ بعض صورت میں کراہت ہو اور بعض صورت میں نہیں، صحیح نہیں۔ نیز انھوں نے یہاں جامع
میں دو مسئلے بیان فرمائے ایک محراب میں کھڑا ہونا دوسرا بلند جگہ کھڑا ہونا، تو اگر صاحب فتح کی توجیہ صحیح مانی جائے تو لازم ہے
کہ مسئلہ محراب کا ذکر بے فائدہ ہو کہ وجہ کراہت محراب نہ ہوئی بلکہ بلندی اور بلندی کا مسئلہ جب خود مذکور ہے تو محراب کے
ذکر کی کیا حاجت، لہذا محراب میں کھڑے ہونے کی علت تہی امتیاز و تخصیص من حیث المكان ہے صوح محمد فی الجامع الصغیر
بالکلامہ ولم یفصل فاختلف المشائخ فی سبب ما تفرقت کونہ یصیر امتیازاً عنہم فی المكان لان المحراب فی معنى بیت آخر و
ذالك صنيع اهل الكتاب واقتصر عليه في الهدایہ باختار الامام السرخسى وقال انه الوجه وقيل اشتباه حال
على من في يمينه ويساره فعلى الاول يكره مطلقاً وعلى الثاني لا يكره عند علم الاشتباه وايد الثاني في الفقه بان
امتياز الامام مطلوب وتقدمه واجب وغايته اتفاق الملتين في ذلك وارتضاه في الحلية دايدة لكن نازعه في البحر
بان مقتضى ظاهر الرواية الكراهة مطلقاً بان امتياز الامام المطلوب حاصل بتقدمه بلا وقوف في مكان آخر ولهذا
قال في الواجية وغيرها اذا لم يفتق المسجد عن خلف الامام لا ينبغي له ذلك لانه يشبه بتباين المكانين انتهى
يعنى حقيقة اختلاف المكان تمنع الجواز فشبهة الاختلاف توجب الكراهة والمحراب وان كان من المسجد فصوته
وهيئته اقتضت شبهة الاختلاف اه ملخصاً قلت اى لان المحراب انما بنى علامة لمحل قيام الامام ليكون
قيامه وسط الصف كما هو السنة لان يقوم في داخله فهو وان كان من بقاع المسجد لكن اشبه مكاناً آخر

محراب و الجماعت

فادرت الکراہۃ۔ تبیین الحقائق میں ہے داغ و گھبراہٹ من التثبہ باهل الكتاب من حيث تخصیص الامام بالمکان وحده وهذا لان المحراب یشبه اختلاط المکانین خلاصہ یہ کہ قیام امام اندرون محراب مکروہ ہے اور وجہ کراہت بنا بر قول منصور یہ ہے کہ محراب اگرچہ مسجد ہے مگر اختلاف مکان سے اسے مشابہت ہے لہذا اس میں کھڑا ہونا مشابہ اہل کتاب ہوا اور یہ مکروہ اور اگر درجہ بدلا ہو تو اس میں بھی یہی علت موجود تو خلاف سنت ہونا ظاہر یہاں شرح نقایہ موجود نہیں مگر فہم مسئلہ کے لئے یہ عبارات کافی ہیں، واللہ الموفق سواء السبیل وهو حسبی ونعم الوکیل۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۸) از پوڑہ بالوتالاب مرسلہ جناب غلام نبی و محمد خدادین ۶ ربیع الاول شریف ۱۳۴۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ جذامی یا سفید داغ کو جماعت میں شامل ہونے سے کوئی حرج تو نہیں حکم کیا ہے۔

اجواب - جذامی یا سفید داغ دلے کو مسجد میں آنا مکروہ ہے اور اگر آجائیں اور جماعت میں شامل ہوں، تو نماز میں کوئی خرابی نہیں، رد المحتار احکام مسجد میں ہے والمجدوم والابرص ادنیٰ بالاحاق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۱۹) کھانسی یعنی دمہ والا جو منٹ منٹ پر آتی ہے جس کی وجہ سے قرارت سنا معتدیوں کیلئے دشوار ہو ایسے شخص کو جماعت میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

اجواب - کھانسی یا دمہ دلے کو جماعت میں شامل ہونے سے روکنا، اس کا کوئی جزئیہ نظر فقیر سے نہیں گذرا

مسئلہ (۲۲۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے دروازے پر مسجد ہے اور وہ بلا وجہ جماعت ترک کرتا ہے اور مکان میں نماز پڑھ لیتا ہے، اسکی نماز ہوتی ہے یا نہیں، شرع شریف کا کیا حکم ہے۔

اجواب - جماعت واجب ہے اور اس کا ترک بلا وجہ شرعی گناہ خصوصاً ایسے شخص کے لئے کہ مسجد دروازہ پر ہے اسے مسجد ترک کرنا بہت معیوب ہے ایک حدیث میں آیا ہے لاصلوة لجماع المسجد الا فی المسجد کہ ایسے کی نماز کامل نہیں، مکان میں نماز ہو جاتی ہے باطل نہیں ہوتی، مگر ترک جماعت کا گناہ ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ فتاویٰ رضویہ جلد دوم ۱۳۴۰ھ پر ہے :- امام اور جملہ معتدیوں کا درجہ بدلا ہوا ہونا خلاف سنت ہے کافی شرح نقایہ۔ شرح تفسیر دوہے، ایک برجنڈی کی دوسرے ملا علی قاری کی۔ برجنڈی یہاں بھی نہیں، ملا علی قاری کی شرح ہے۔ اس میں یہ ہے کہ (ذکرہ تخصیص الامام بمکان) ہاں یکنون الامام علی مکان موثقم والقوم تحتہ وقد رقت لہ الرجل وقیل ہذما مع وقیل بما یقع ید الامتیا زوکنہ انیکر ان یکنون الامام وحده فانما فی المحراب لان ذالک یشبه فعل اهل الكتاب حیث یخصون امامہم بمکان علی حدیث۔ اس سے یہ حکم صاف واضح ہے کہ امام تنہا مسجد کے ایک حصے میں ہوا درکل معتدی دوسرے درجے میں ہوں تو کراہت ہے۔ مگر غالباً المصنف قدس سرہ نے شرح نقایہ سے برجنڈی مراد لیا ہے، اسلئے کہ عند الاطلاق وہی مقادیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۲۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں اس قدر آدمی ہیں کہ گنجائش باقی نہیں ایسی حالت میں در میں جماعت کھڑی ہو سکتی ہے یا نہیں۔ در جب خارج مسجد سمجھا جاتا ہے تو جب تک مسجد بھر نہ جائے در میں نہیں کھڑے ہو سکتے اور بلا وجہ امام در میں کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ دروں میں کھڑے نہ ہوں کہ مکروہ ہے ہاں اگر مصلیوں کی کثرت ہے کہ مسجد بھر گئی اور آدمی باقی ہیں تو دروں میں کھڑے ہوں کہ یہ کھڑا ہونا بضرورت ہے اور مواضع ضرورت مستثنیٰ ہیں در خارج مسجد نہیں ہے اس میں کھڑا ہونا اس وجہ سے مکروہ و ممنوع ہے کہ صف قطع ہوتی ہے اور یہ ممنوع ہے۔ امام کو در میں کھڑا ہونا خلاف سنت ہے اور نماز ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۲۲) ازجے پور بیرون اجیری دروازہ متصل مدرسہ تعلیم الاسلام مدرسہ حکیم عبدالناصر صاحب قادری ۸ رجمادی الثانی ۱۳۹۹ ہجری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص باوجود عالم ہونے کے قصداً اذنی القواطع المستقیمہ میں (ص) کے کسرہ کو فتح سے بدل دیتا ہے اور صراط الذین میں (ص) کے کسرہ کو ضم سے تبدیل کر دیتا ہے اور اسکو مضموم پڑھتا ہے، دریافت کرنے پر جواباً دیتا ہے کہ میں (ص) اصل مخرج سے نکالنا چاہتا ہوں اور جو لوگ (ص) کو اصل مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہیں، بالکسر پڑھتے ہیں، طالانکہ شخص مذکور تجوید سے ناواقف ہے۔ اسی طرح وہ عالم دین ہونے کے باوجود جماعت ثانیہ کو ناجائز بتاتا ہے حالانکہ مسجد شارع عام پر ہے اور دلیل میں علماء دیوبند کا فتویٰ پیش کرتا ہے۔ کیا جماعت ثانیہ قطعاً منع ہے، اور ایسی مسجد میں جو شارع پر واقع ہو اور لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہوں

اجواب۔ بالقصد قرآن مجید کو غلط پڑھنا تبدیل کلمات اللہ ہے اور یہ حرام و سخت حرام بلکہ کفر ہے اور اس کا یہ کہنا کہ جو لوگ اصلی مخرج سے ادا کرنے پر قادر نہیں بالکسر پڑھتے ہیں بالکل غلط ہے۔ اس کا تو یہ مطلب ہوگا کہ (ص) کو کسر پڑھا جاسکتا نہیں۔ لہذا یہ کسرہ غلط ہے تو قرارت متواترہ کو غلط بتاتا ہے اور یہ نرا جہل اور بددیہی ہے مسجد محلہ میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے اور راستہ کی مسجد میں یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں انہیں کراہت نہیں۔ در مختار میں ہے دیکر لا تکرار الجماعۃ باذان و اقامۃ فی مسجد محلۃ لانی مسجد طریقہ امام لا امام لہ دلا مؤذن۔ شارع عام

عہ اس مسئلہ کی مکمل تحقیق اذکار لوضع المصنف امام احمد رضا قدس سرہ کے رسالہ العظوف الدانیہ عن احسن الجماعۃ الثانیہ میں ملاحظہ کریں۔ اجبہ

کی مسجد جہاں لوگ ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں، اسیں جماعت ثانیہ ہرگز مکروہ نہیں، بلکہ اس مسجد میں جماعت ثانیہ اذان و اقامت کے ساتھ جائز بلکہ افضل ہے، بلکہ مسجد محلہ میں بھی اگر بغیر اذان و اقامت جماعت ثانیہ مہیئات اولیٰ بد لکر قائم کیجائے تو کراہت نہیں، ردالمحتار میں ہے، دیکرہ کمرار الجماعۃ فی مسجد محلہ باذان واقامۃ الاذنا صلی بہا فیہ ادلا غیر اہلہ و اہلہ لکن بمخافتۃ الاذان ولو کثر اہلہ بد دنہا ارکان مسجد طریق جان اجساما کا فی مسجد لیس لہ امام ولا مؤذن ویصلی الناس فیہ فوجا فوجا فان الا فضل ان یصلی کل فریق باذان واقامۃ عالمحدۃ کا فی امالی قاضیخان نخوی فی الدرر والمراد بمسجد المحلۃ مالدا امام وجماعۃ معلومون کافی الدرر وغیرہا قال فی المنبع التقدید بالمسجد المختص بالمحلۃ احتراز من الشارع وبالاذان الثانی احتراز عما اذا صلی فی مسجد المحلۃ جماعۃ بغیر اذان حیث یباح اجاماً اہ۔ دیوبندیوں کا فتویٰ قابل اعتبار نہیں۔ (فتاویٰ اعظم)

مسئلہ (۲۲۳) زید مسجد کے نزدیک رہتا ہے اور پونجوقتہ بلا ناغہ اذان سنتا ہے مگر مسجد میں اگر فرضوں کو جماعت سے اد نہیں کرتا بلکہ گھر میں پڑھتا ہے اور نہ کوئی شرعی عذر رکھتا ہے، اس کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب۔ مسجد میں فرض پڑھنا سنت اور جماعت واجب بلا وجہ شرعی ان کو ترک کرنے والا گنہگار۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۲) فجر کی سنتوں کا یہ حکم ہے کہ اس صنف پر نہ پڑھی جائے جس پر جماعت پڑھی جاتی ہو یا ہر سنت کا۔

اجواب۔ یہ حکم نہ فجر کی سنت کا ہے نہ دوسری سنتوں کا صنف پر سنت پڑھ سکتے ہیں، ہاں جب جماعت کھڑی ہو جائے، اور گمان غالب ہو کہ سنت پڑھ کر جماعت میں شریک ہو سکتا ہے، تو فجر کی سنت دوسری جگہ علیحدہ پڑھ کر جماعت میں شامل ہو اور دوسری نمازوں میں سنت پڑھنے کی اجازت نہیں نہ اس جگہ نہ علیحدہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۵) مقتدی امام کے پیچھے نیت کر کے کھڑا ہو واجب مقتدی بیٹھنے لگا امام نے سلام پھیر دیا۔ مقتدی شامل جماعت ہوا یا نہیں۔ بیسوا توجسروا

اجواب۔ بیٹھنے سے قبل سلام پھیر دیا تو شامل جماعت نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۶) محمد حبیب حسین صاحب و محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۷ھ مقتدی اور امام کے لئے سخی علی الفلاح پر کھڑا ہونا اور قذ قامت الصلوٰۃ پر تحریر باندھ لینا ہر وقت

مستحب اور ضروری ہے یا کسی تعذر مثلاً صف بندی کی درنگی کی بنا پر ضروری اور مستحب نہیں۔ بسینوا توجروا
اجواب۔ فقہائے کرام نے یہ حکم امام و مقتدی کے لئے مطلقاً بیان کیا ہے، اس قسم کی کوئی تعلیق نہیں کی ہے
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسمیں اور تسویہ صف میں کوئی منافات نہیں ہے اور بڑے بڑے شہروں اور بڑی مسجدوں
میں بھی دیکھا جاتا ہے کہ اس حکم پر عمل کرنا تسویہ صف کے لئے مانع نہیں ہے۔ میں نے خود کلکتہ کی بڑی مسجد میں بارہا دیکھا ہے
مقتدیوں کو چاہئے کہ پہلے سے درست ہو کر بیٹھیں، کہ دونوں حکموں پر عمل ہو۔ ہاں اگر تسویہ صف نہ ہو اور تو اسکی اہمیت کا لحاظ
کرتے ہوئے تسویہ صف کیا جائے اور اسکو ہرگز ترک نہ کیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۷) مسئلہ مولوی عبدالکریم صاحب چوڑی اراد پور میرٹھ مدرسہ اسلامیہ ارجادی الاولیٰ رحمہ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سبوق جو قعدہ اخیرہ میں شامل ہوا، اور تشہد پورا کرنے سے قبل امام اذی
سلام پھیر دیا، تو تشہد پورا کر کے اٹھے یا فوراً اور تشہد پورا کرنے کی کیا دلیل ہے، کتاب بجزئیہ کی تصریح چاہئے۔ بسینوا توجروا
اجواب۔ پورا تشہد پڑھ کے اٹھے کہ ہر قعدہ بقدر تشہد اور قعدہ میں پورا تشہد واجب، تو اب واجب ہونیکے
بعد کونسا مسقط پایا گیا کہ ساقظ ہو، قعدہ ادنیٰ میں باوجود اس کے کہ مقارنت امام واجب تھی، مگر چونکہ دوسرے واجب کے
معارض ہوئی، ساقظ ہوئی، حالانکہ قعدہ ادنیٰ کا وجوب خود مختلف فیہ ہے، اگرچہ اصح وجوب ہے، پھر بھی تشہد پورا کرنا
حکم ہے، تو قعدہ اخیرہ کہ فرض ہے اور فرائض میں امام کی متابعت واجب، لہذا یہ قعدہ اگرچہ بذاتہ اسپر نہ تھا، مگر متابعت امام
سے واجب ہو گیا، اور ہر قعدہ میں تشہد واجب جیسا کہ کتب فقہ سے ظاہر، تو بغیر تشہد پورا کئے اٹھنا ترک واجب ہو گا
کہا ہوا ظاہر۔ اور قعدہ اخیرہ میں تو فوراً اٹھنا سنت بھی نہیں، اگرچہ تشہد پڑھ چکا ہو، بلکہ مستحب یہ ہے کہ تاخیر کرے کہ ممکن ہے
کہ امام کو سہو ہوا ہو، اور سجدہ سہو کرے، اور جب یہ ہے تو بغیر تشہد پورا کئے کیونکہ اٹھنا جائز ہو گا۔ مسئلہ بہت واضح ہے، مگر
آپ بجزئیہ چاہتے ہیں، لہذا بجزئیہ نقل کرتا ہوں:-

مشلبیہ علی الزلی میں ہے قال الفقید ابوالایث فی النوازل اذا ترک الامام الشہد وقام او سلم فی اخراصلوۃ
المختار عندی انہ یتم تشہدہ لان لم یفعل اجزاء۔ درایت فی موضع اخراصلوۃ اذا فرغ الامام من قرأۃ الشہد
ولم یفرغ ہو قیل یتم الشہد رقیل لایتم لانہ انما یاتی بالشہد ہنما متابعتہ للامام وقد انقطعت التابعت بسلا
عہ یعنی اقامت کے بعد، یہ مطلب نہیں کہ اشارہ اقامت میں کھڑے ہو کر صف درست کریں۔ امام کو چاہئے کہ صف سیدھی ہونے کا انتظار کرے۔ قد
قامت الصلوۃ پر نماز شروع کرنے کا حکم استنباطی نہیں، یہ اجازت جواز کے درجے میں ہے۔ مستحب یہی ہے کہ اقامت پوری ہوئی کے بعد نماز شروع کرے۔
۳ مولانا محمد امجدی ہے۔

الامام وقد قيل يتم لانه بمنزلة ذكر واحد فلو نطعه تبطل بخلاف تسبيحات الركوع والسجود لان كل تسبيحة ذكر على حدة امة والمختر من ہے بخلاف سلامه قبل تمام المؤتمر التشهد فانه لا يتابعه بل يتمه لوحده ولو لم يتم جاز - رد المحتار میں ہے وشمل باطلاقه ما لو اقتدى به في اثناء التشهد الاول او الاخر فممن تعد له امامه او سلمه مقتضاها انه يتم التشهد ثم يقوم ولم اره صريحاً ثم رأيت في الذخيرة ناقلاً عن ابى الليث المختار عندي انه يتم التشهد وان لم يفعل اجزأه اه والله المهدى . رہا یہ امر کہ جانن اور اجزأہ سے یہ دھوکا نہ ہو، کہ پڑھ لینا اولیٰ بہتر ہے، نہیں، نہیں، بلکہ یہ جواز مع کراہتہ التحريم ہے جیسا کہ ہم اوپر بیان کر آئے، کہ تشهد واجب ہے، تو اس کا ترک مفید نماز نہیں، بلکہ نماز مکروہ تحریمی ہوگی، اور جواز بائمعنی محاورہ فقہار میں شائع، کما لا یخفی علی من تتبع کلماتہم، رد المحتار میں اسی کی شرح میں فرمایا جازای صحیح مع کراہتہ التحريم کما افادہ ح پھر علامہ مطحطاوی وغیرہ نے جو اس پر اعتراض کیا تھا، اس کا جواب دیا، اور آخر میں فرمایا قولہم لا يتابعه يدل على بقاء وجوب الاتمام وسقوط المتابعة تاکد ما شرح فيه على ما يعرض بعده وكذا ما قد مناه عن الظهيرية وحينئذ نقولهم ولو لم يتم جاز معناه صحیح مع الكراهة التحريمية ويدل عليه ايضا تعليلهم بوجوب التشهد اذ لو كانت المتابعة واجبة ايضا لاصح التعليل كما قد مناه فتدبر وانا اقول وبالله التوفيق وان لم يكن الجواز مع كراهة التحريم فلا يكون الجواز لان في القعدة الاولى متابعة الامام واجبة وقد حكم الفقيه ابواليث باتمام التشهد وترك المتابعة فباي وجه تسقط المتابعة ان لم يكن الاتمام واجبا ومعلوم ان السنن تترك وتسقط اذا عارضت المتابعة فكيف يحتم الاتمام اذ لم يكن واجبا

والله تعالى اعلم

(۲۲۸) مسئلہ - مسئلہ آفتاب الدین طالب علم مدرسہ الہدیت ۲۴ رجب دی الاخریٰ سنہ ۱۳۳۷ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام تشهد پڑھ رہا تھا اس صورت میں ایک شخص اگر حالت قیام میں اقتدا کر کے بیٹھنے کے لئے دونوں زانو زمین پر رکھا ہی تھا، کہ امام نے سلام پھیر دیا، اس شخص کی اقتدادست ہی یا نہیں۔

اجواب - اگر فوراً بلا توقف امام نے سلام پھیر دیا تو اقتدا صحیح نہ ہوئی، کہ اقتدا کے لئے کسی جزر نماز میں مشارکت ضرور ہے۔ رد المحتار میں ہے انہما اتباع الامام في جزء من صلواته۔

والله تعالى اعلم

(۲۲۹) مسئلہ - از قصبہ فتح کھلڈا ضلع بلڈانہ سی پی مدرسہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب سنہ ۱۳۳۷ھ۔

تہا آدمی یا مسبوق اپنی باقی نماز چہرے پڑھے یا آہستہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ منفرد آدمی چہرے پڑھ سکتا ہے بلکہ ادنیٰ ہے کہ اگر دوسرا شخص؛ گیا تو اس کے ساتھ شریک ہو جائیگا۔

اور دونوں کو جماعت کا ثواب ملے گا، مسبوق چہرے نہ پڑھے کہ دوسروں کو دھوکا ہوگا اور اسے منفرد سمجھ کر شریک ہو جائیگا۔

مسئلہ (۲۲۹) از چوری پٹی دیناج پور مدرسہ جناب حاجی شیخ عظیم اللہ انصاری صاحب کیران شیخ

فضیح اللہ عاشق علی انصاری ۵ صفر المظفر ۱۳۳۵ھ ہجری

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسبوق نے چار رکعت والی فریضہ نماز کی تری

رکعت میں شرکت کی دریں صورت امام کے سلام پھینکنے کے بعد جو تین رکعت نماز اسے ادا کرنی ہے ان میں سے دو رکعتوں میں

بعد سورہ فاتحہ سورہ ضم کرے، موافق حکم خدا و رسول واضح طریق پر بیان فرمائیں۔

اجواب۔ ان تین میں سے دو پہلی میں ضم سورہ واجب ہے اور ان میں کی پہلی کے بعد قعدہ کرے کہ قعدہ دو رکعت

پر ہوتا ہے اور اسکی دو رکعتیں ہو چکیں، فتاویٰ عالمگیری میں ہے انہ بعضی ادل صلاۃ فی حق القراءۃ و آخرہا فی حق التمشد حتیٰ

لو ادرك ركعة من المغرب فقفى ركعتين وفضل بقعدة فيكون بثلاث قعدات وقرآء في كل فاتحة و سورۃ ولو ترك القراءۃ

في احدهما ففسد ولو ادرك ركعة من الرباعية فعليه ان يقضى ركعة يقرا فيها الفاتحة و السورۃ و يتشهد و يقضى ركعة

اخرى كذا لا يتشهد۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۰) اگر مسبوق امام کو رکوع میں پائے تو کس طرح تکبیر تحریمیہ کہہ کر رکوع ادا کرے اور اگر رکوع

قوت ہونے کا خوف ہو تو کس طرح امام کی متابعت کی جائے۔

اجواب۔ اگر امام کو رکوع میں پایا تو سیدھا کھڑا ہونے کی حالت میں تکبیر تحریمیہ کہے پھر دوسری مرتبہ اللہ اکبر

کہتا ہوا رکوع میں جائے اگر تکبیر تحریمیہ کہتا ہوا رکوع میں چلا گیا یعنی تکبیر اس وقت ختم ہوئی کہ صدر رکوع تک پہنچ گیا ہے کہ ہاتھ

بڑھائے تو گھٹنوں تک پہنچ جائیں تو نماز جاتی رہی پھر سے ادا کرے کذا فی المختار وغیرہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۱) مدرسہ عزیز می مولوی غلام یزدانی سلمہ از جو دھپور مارواڑ ۵ صفر ۱۳۵۹ھ۔

فرض نماز میں نقصان آیا اور نماز اعادہ کی گئی اس نماز میں وہ شخص شریک ہو سکتا ہے یا نہیں جس نے فرض

نہیں پڑھا یعنی نیا مقتدی شامل ہو سکتا ہے یا نہیں اور یہ نماز خالی پڑھی جائیگی یا اسکی سب رکعتیں بھری پڑھی جائیں، اور ہجری

نماز ہو اور جماعت کے ساتھ اعادہ کیا جائے تو جہر کیا جائے یا نہیں۔

(۲) - نماز عیدین میں جس مسبوق کی ایک رکعت چھوٹ گئی وہ جب اپنی پڑھے گا تو پہلے تکبیر کہے گا یا قرأت کرے گا، علامہ شامی کی عبارت سے اس امر کی ترجیح ہو رہی ہے کہ پہلے قرأت کرے گا۔ کلیہ مشہورہ اس امر کا مقتضی ہے کہ پہلے تکبیرات کہی جائیں اگرچہ صحابہ سے اس کی تائید ثابت نہیں لیکن تائید اور قول کا نہ ہونے سے نفی کا ثبوت نہیں ہوتا اور تو الی تکبیرات میں مجھے کوئی قباحت متصور نہیں ہوتی، البتہ علامہ شامی نے نفی کی تائید میں حضرت مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول پیش فرمایا ہے جس سے یہی ادلیٰ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے تکبیر کہی جائے، مگر حضور نے بہار شریعت میں اس مسئلے کو عمل ذکر فرمایا ہے کہ جب وہ اپنی پڑھے کھڑا ہو کہے، جس سے یہ پتہ نہیں چلتا کہ قرأت کے بعد کہے بلکہ اس امر کا تشریح ہوتا ہے کہ پہلے کہے، تو دریا طلب یہ ہے کہ حضور کے خیال مبارک میں کون صورت راجح ہے۔

اجواب (۱) - مفترض اس شخص کی اقتدا نہیں کر سکتا جو بوجہ نقصان نماز کا اعادہ کر رہا ہے خواہ یہ اعادہ واجب ہو یا مندوب۔ شیخ دوم میں وجہ ظاہر ہے کہ امام منتقل ہے اور مقتدی مفترض۔ مفترض منتقل اقتدا نہیں کر سکتا۔ صورت اولیٰ کہ اعادہ واجب ہے، یہ بھی اس وقت ہے کہ جب اصل فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو چکا ہو، ترک واجب یا فعل کرہیت تحریم کی وجہ سے اسے اعادہ کا حکم ہوا۔ تو یہ شخص مفترض نہیں کہ فرض پڑھ چکا کہ یہ اعادہ جبر نقصان کے لئے ہے نہ کہ ادائے فرض کے لئے ورنہ اسے اعادہ نہ کہتے بلکہ ادا کرنا کہا جاتا۔ تو جب یہ شخص فرض نہیں ادا کرتا ہے بلکہ فرض کی تکمیل کر رہا ہے تو مفترض اقتدا نہیں کر سکتا کہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے، درمختار میں ہے و اعتماد مکانہما و صلاحہما۔ رد المحتار میں ہے قال فی البحر والاعتماد ان یکنہ الدخول فی صلاتہ بنیۃ صلاۃ الامام فتكون الامام متضمنة لصلوة المقتدی اہ فدخل اقتداء بالتنقل بالمفترض لان من لا فرض علیہ لو نوى صلاۃ الامام المفترض صحعت نفلاً و لان النقل مطلق والفرض والمطلق جزء المقيد فلا یخایرہ کما فی شرح المنیہ۔ اعادہ میں نماز اسطیح پڑھی جائیگی جس طرح فرض پڑھے ہیں یعنی دو خالی دو بھری اور جہری ہو تو جہر کے ساتھ، سری ہو تو سرا کہ یہ نماز نفل نہیں بلکہ اسی فرض کی تکمیل ہے

واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) - نماز عیدین میں جسکی پہلی رکعت جاتی رہی وہ جب اسکو ادا کرے تو بہتر یہی ہے کہ پہلے قرأت کرے بعد میں تکبیرات کہے، کلیہ اس امر کو مقتضی نہیں کہ پہلے تکبیر کہی جائے۔ پہلی رکعت میں تکبیرات کا تقدم اس وجہ سے تھا کہ تکبیر تحریم سے اسکا الحاق

بہ نسبت تکبیر رکوع کے اولیٰ تھا۔ بحر الرائق میں ہے فی الركعة الاولى غلظة الزوائد بين تكبيرة الافتتاح وتكبيرة الركوع فوجب الضم الى احدهما والضم الى تكبيرة الافتتاح اولى لانها سابعة وفي الركعة الثانية الاصل فيه تكبيرة الركوع لا غير فوجب الضم اليها ضرورة كذا في المحيط - اس عبارت سے بھی یہی ثابت کہ بعد میں کہے کیونکہ مسبوق کی اس رکعت میں تکبیر افتتاح ہی نہیں دراصل اس رکعت میں تکبیر رکوع ہے لہذا اسی کے ساتھ ضم کیجائے۔ جب قیاس اس امر کو مقتضی ہے کہ قرارت کے بعد کہی جائیں تو اس کے ترک کے لئے صحابہ کرام کا قول یا فعل درکار تھا اور جب یہ موجود نہیں بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول قیاس ہی کا مؤید ہے تو اس پر عمل کیا جائے گا اور علامہ شامی اور ائمہ کی عبارت کا مطلب واضح ہو گیا دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ دونوں رکعتوں کی قرارت میں موالات مندوب ہے، عامہ متون میں ہے دیوالی بین القرائین اور موالات بین التکبیرات خلاف اجماع ہے۔ غنیہ ذوی الاحکام میں ہے ان البدائے بالتکبیرات تؤدئی الی الموالات بین التکبیرات وهو خلاف اجماع اسی وجہ سے صاحب درمختار نے قرارت کو مقدم کرنے کی یہی وجہ لکھی دو سبق برکعة یقرأ ثم یکبر لئلا یتوالی التکبیر۔ اور بحر الرائق میں بھی یہی کہا کہ یصیر موالات بین التکبیرات اور علامہ شرنبلالی نے تکبیرات کو مؤخر کرنے کو ظاہر الروایت کہا اور مقدم کرنے کو توادر کی روایت بتایا اور ظاہر ہے کہ ظاہر الروایت کو توادر پر مقدم و ترجیح ہے ان کی عبارت غنیہ میں یہ ہے دیوالی بین القرائین اقول الا ان یتكون مسبوقاً برکعة ویری دایئ ابن مسعود فیکبر اولاً ثم یتکبیر التکبیرات العید وفي التوادس یتکبر اولاً (الی ان قال) وجه الظاهر الخ وهو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۲) مسئلہ یاد علی صاحب وارثی مہند اول ضلع بستی، ۷ محرم ۱۳۶۵ھ۔

زید ظہر کے وقت جماعت میں اس وقت شامل ہوا جبکہ امام پہلی رکعت پڑھ چکا تھا، یعنی دوسری رکعت میں شامل ہوا جب امام قعدہ اخیرہ میں تشهد و درود و دعاء مانورہ پڑھ کر سلام پھیرے تو زید اس وقت صرف تشهد پڑھ کر بیٹھا ہے یا امام کی اقتدا کرے یعنی درود شریف و دعاء مانورہ یہ بھی پڑھے اور جب امام دوسری جانب سلام پھیرے اس وقت اٹھ کر اپنی پہلی رکعت جو چھوٹ گئی تھی پوری کرے، جواب بجا لے کتب ہو۔

اجواب۔ مسبوق یعنی جسکی کوئی رکعت چھوٹ گئی ہے وہ امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود و دعاء پڑھے کہ وہ خود جب اپنی پڑھے گا تو قعدہ اخیرہ میں یہ چیزیں ادا کرے گا، اور یہ قعدہ اسکی نماز کا اخیر قعدہ نہیں۔ عالمگیری میں ہے وان المسبوق ببعض الركعات يتابع الامام في التشهد الاخير واذا اتم التشهد لا يشتغل بما بعد من الدعوات

یعنی مسبوق تہجد سے فارغ ہونے کے بعد تہجد کے بعد کی چیزوں میں مشغول نہ ہو۔ رہا یہ کہ امام کے قعدہ اخیرہ میں مسبوق کیا کرے۔ اس میں فقہاء کے متعدد اقوال ہیں۔ بعض یہ فرماتے ہیں کہ ٹھہر ٹھہر کر تہجد کے الفاظ ادا کرے کہ امام کے درود و دعا سے فارغ ہونے تک یہ اپنا تہجد ختم کہے۔ اور بعض فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ مسبوق اپنے تہجد سے فارغ ہونے کے بعد کلمہ شہادت یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ کی تکرار کرے یہاں تک کہ امام سلام پھیر دے۔ اور بعض فقہاء یہ بھی فرماتے ہیں کہ سکوت کرے، درنختار میں ہے و اما المسبوق فیترسل لیفرغ عند سلام امامہ وقیل یتم وقیل یکرر کلمة الشهادة۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے عن ابن شجاع انه یکرر التہجد ای قوله اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وهو المختار کذا فی الغیاشیة والصحیح ان المسبوق یترسل فی التہجد حتی یفرغ عند سلام الامام کذا فی الوجیز للکرمی و فتاویٰ قاضیخان و هكذا فی الخلاصة و فتح القدر اور بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ٹھہر ٹھہر کر مسبوق تہجد پڑھے اور باوجود اس کے امام کے فارغ ہونے سے پہلے اگر تہجد سے فارغ ہو گیا تو کلمہ شہادت کی تکرار کرے کہ ترسل سے مقصد یہی تھا کہ یہ بیکار نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۳) از جوڈھپور مارواڑ مدرسہ محمد حسین صاحب امام مسجد اشعبان ۱۳۵۵ھ۔
اگر امام مقیم در میان نماز میں بے وضو ہو جائے اور کسی مسافر کو خلیفہ کر دے تو وہ مسافر امام قصر کرے یا نہیں۔
اجواب۔ مسافر نے جب مقیم کی اقتدا کر لی تو اب اسے چار رکعت پڑھنا فرض ہے، امام اگر اسے خلیفہ بنا لے جب بھی چار ہی پڑھے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۴) مسئلہ محمد اسد اللہ طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی شریف ۱۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۵ھ۔
اگر نماز میں جنت کی یاد سے یا ناری کی یاد سے یا از بلند کوہ کاہ کرے، تو فقہاء کے نزدیک نماز جائز ہے یا نہیں اور اگر اس صورت میں نماز کی جگہ سے ہٹ جائے تو جائز ہے یا نہیں۔ بسینواتوجروا

اجواب۔ ذکر جنت و نار پر اگر گریہ طاری ہو اور آہ اُف وغیرہما الفاظ زبان سے نکل گئے، تو نماز فاسد نہ ہوگی، اور اگر ایک دو قدم ایسی حالت میں آگے یا پیچھے ہٹ گیا، جب بھی حرج نہیں، درنختار میں ہے لا الذکر جنتہ او نارہ رد المحتار میں ہے لان الاتین و نحوہ اذا کان بذکرهما صراکاتہ قال اللہم انی استلک الجنة و اعودک من النار و لو صرح بہ لا یفسد صلاتہ

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۵) ۱۲ شعبان ۱۳۳۵ھ۔ کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ امام کو نماز فرض بالجبر میں سہو ہو نہ سبکی حالت میں مقتدی کو قرأت میں صحیح اصلاح دینا جائز ہے یا نہیں، و نیز لقمہ دینے کی صورت میں کس کی نماز باطل ہوگی۔ بیسوا توجروا

اجواب۔ مقتدی نے امام کو صحیح لقمہ دیا، اور امام نے لے لیا تو نہ مقتدی کی نماز فاسد ہوگی، نہ امام کی، درختار میں ہے بخلاف فقہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاصح و اخذ بکل حال ہاں اگر امام نے قرأت میں غلطی کی تو فوراً لقمہ نہ دے انتظار کرے کہ امام خود وہی صحیح کر لے یا دوسری جگہ کی آیت پڑھ کر نماز کی تکمیل کر لے، جبکہ اس آیت کو اس کے ساتھ ملانے میں معنی فاسد نہ ہوں، یا تین آیت کی قدر پڑھ چکا ہے تو لقمہ کی حاجت نہیں امام رکوع کرے، ہاں اگر غلطی اس قسم کی ہے جس سے فاسد ہوتے ہیں، اور نماز فاسد ہوتی ہے، تو لقمہ دیدے لقمہ پڑھ کر چکا ہو، رد المحتار میں ہے بکہ ان یفتح من ساعتہ کما یکرہ للامام ان یلجئہ الیہ بل ینتقل الی آیۃ اخری لایلزم من وصلہا ما یفسد الصلاۃ ادالی سورۃ اخری اذ یرکع اذا قرء قدر الغرض کما جزم بہ الزیلعی وغیرہ فی روایۃ قدر المستحب کما رجح الکمال بانہ الظاہر من الدلیل و اقترہ فی البحر والنہر و نازعہ فی شرح المنیۃ و رجع قدر الواجب بشدۃ تاکدہ۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۲۳۶) مسئلہ حافظ بنے صاحب از نعمی تالیم ذیقعدہ ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید حافظ کلام اللہ ہے، رمضان المبارک میں عشاء مع تراویح پڑھ کر فارغ ہو گیا، ایک دوسری گنہگار تویم ہو رہی ہے، زید نفل کی نیت سے جماعت میں شریک ہو گیا، جماعت کے حافظ کو متشابہ لگا زید نے بتایا کیا ایسی صورت میں نماز میں قصور آگیا۔ بیسوا توجروا۔

اجواب۔ جبکہ زید نے نماز میں شرکت کر لی تو لقمہ بھی دے سکتا ہے، لقمہ دینے کے لئے امام کے ساتھ نماز میں شریک ہونا شرط ہے، یہ شرط نہیں کہ جس قسم کی امام کی نماز ہو اسی قسم کی مقتدی کی بھی ہو، درختار میں ہے بخلاف فقہ علی امامہ فانہ لا یفسد مطلقاً لفاصح و اخذ بکل حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۷) از مقام کوسال پورہ مارواڑ مرسلہ مولابخش صاحب امام مسجد ڈاکخانہ گوڑیہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ عورت لنگا پہن کر نماز پڑھے یہ درست ہے یا نہیں

اجواب۔ لنگے سے بھی نماز ہو جائیگی جبکہ ستر ہو جاتا ہو مگر یہ ہندوؤں کا لباس ہے مسلمان عورتیں اس سے

اجتناب کریں نماز و بیرون نماز پانچام پہننے کی عادت رکھیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۸) از کو سال پورہ ملک مارواڑ ڈاکخانہ گورنر مسلمان پیر زادہ سید مولانا بخش صاحب سہ ماہی ۱۳۳۳ھ۔
فتویٰ جناب کا ملاکل حالات مندرجہ بالا سے مطلع ہوا مگر آپ نے ہم کو ایک شک میں ڈال دیا وہ یہ کہ لہنگا پہننے سے نماز ہو جاتی ہے ہم کو شک ہے کہ لہنگا سے نماز کیونکر ہو جاتی ہے کیا لہنگا سنت ہے یا فرض یا واجب ہے اگر اس خیال سے کہ آدمی تہبند سے نماز پڑھے ہیں ویسا ہی لہنگا ہوتا ہے تو تہبند کو سنا گیا ہے کہ سنت ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہبند باندھا تھا تو کیا بھلا لہنگا بھی بی بی صاحبہ نے پہنا تھا اگر شاید پہننا ہی ہوگا تو پینچ پانچام ہوگا اگر لہنگا جائز ہے تو علمائے دین کیوں منع فرماتے ہیں جب عورت لہنگا پہنے تو مرد دھوتی پہن کر نماز پڑھے تو کیا حرج ہے۔

جواب اول تو لباس ہندو کا ہے، دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص دنیا میں جس لباس سے ہوگا وہ شخص قیامت کے دن بھی اسی لباس سے اٹھے گا جب لہنگے اور دھوتی میں کوئی حرج نہیں ہے تو پھر کیوں علمائے دین منع کرتے ہیں اور کیا وجہ ہے کہ علمائے دین خود اپنی بیویوں کو لہنگا نہیں پہناتے اور خود بھی دھوتی کیوں نہیں باندھتے اس کا خلاصہ تشریح سے فرمادیں مختصر سے کم سمجھ میں آئے گا اور حوالہ کتاب کا بھی فرمادیں کہ کس کتاب میں لکھا ہے کہ لہنگا سے نماز ہو جاتی ہے۔

جواب نماز تو ہر حالت میں جائز ہے لہنگا بھی نہیں ہو اور دھوتی بھی نہیں ہو تو لنگوٹا لگا کر نماز پڑھیں تو بھی نماز ہو جائے گی میرا خاص مطلب یہ ہے کہ لہنگا پہننے سے ثواب یا عذاب کچھ ہے یا نہیں۔ اس کی ضرورت ہے۔

جواب آپ نے مسئلہ کو غور سے نہ دیکھا ورنہ یہ سوالات پیدا نہ ہوتے نماز کے لئے ستر عورت فرض ہے جب ستر عورت ہو جائے نماز ہو جائے گی مگر چونکہ یہ کفار کا لباس ہے اس لئے ممنوع ہے اور حکم ہے کہ اس سے اجتناب و پرہیز کریں اور جب اجتناب کا حکم دیا گیا تو خود ہی معلوم ہو گیا کہ اس کا پہننا گناہ ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم

۱۸۳ یہ تشبیہ و کفر ہوا۔ حدیث میں ہے من تشبہ بقوم فهو منهم۔ اور جب لہنگا پہننا گناہ ہوا تو اگر چاہے بہتر نماز ہو جاتی ہے یعنی زمین ساقط ہو جائے مگر نماز مکروہ تحریمی واجب الاطلاق ہونا چاہیے جیسا کہ مذکور ہے پہلے نماز پڑھے کا حکم ہے۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم صفحہ ۱۱۱ پر ہے۔ فی الواقع زمین پر لہنگا پہننا مکروہ تحریمی ہے کہ اسے انکار کرنا صحیح واجب۔ گناہ معلوم من الفقہ فی خیر ما موضع۔ شرح مقدمہ غزنویہ پھر فتاویٰ القرویہ میں ہے۔ تکفیر الصلوٰۃ فی ثوب المحرم علیہ لا نہا محرم علیہ لیسہ فی غیر الصلوٰۃ فیہا ادنی نان صلی فیہا صحت صلاۃ لان النہی لا یختص بالصلوٰۃ انتہی اول و قولہ و علیہ ایضا بتین علی قولہما من حرمة انقراض المحرم ولا فهو جائز عند الامام الا عظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ لان المحرم لیسہ لاساؤ وجوہ

مسئلہ (۲۳۹) از بڑودہ مرسلہ حاجی عثمان ابن ابوبکر رحمۃ اللہ علیہ الرربیح الاول شریف۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر آدمی فرض نماز میں ہو اور حضور سے یاد فرمائیں فوراً جواب دے اور حاضر خدمت ہو اور یہ شخص کتنی ہی دیر تک حضور سے کلام کرے بدستور نماز میں ہے اس سے نماز میں کوئی خلل نہیں آتا، کیا یہ بات صحیح ہے۔ بیخواب و جبراً۔

اجواب۔ نماز میں اگر کوئی شخص مشغول ہو اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام یاد فرمائیں تو جواب دینا واجب ہے، صحیح بخاری شریف میں ابوسعید بن معلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کنت اصلی فمتر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم فدعا لى فلهما ته حتى صليت ثم اتيت فقال ما منك ان تاتي المر ليل الله يا ايها الذين امنوا استجبوا لله ولرسوله اذا دعاكم (الحديث) یعنی میں نماز پڑھتا تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور مجھے بلایا اور میں حاضر نہیں ہوا جب پڑھ چکا تو حاضر ہوا ارشاد فرمایا کیوں نہ آیا کیا اللہ تعالیٰ یہ نہیں فرمایا کہ اے ایمان والو! اللہ اور رسول کو جواب دو جب وہ تمہیں بلائیں یعنی اس حکم میں کوئی قید نہیں لہذا نماز و بیرون نماز ہر حالت میں اجابت واجب ہے، رہا نماز کا فاسد نہ ہونا اس کے متعلق امام بدرالدین مجہود عینی شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں قال صاحب التوضیح وصریح اصحابنا فقالوا من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم انه لو دعى انسانا وهو في الصلوة وجب عليه الاجابة ولا يبطل صلاته

والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۴۰) از بریلی بہار سپور مرسلہ سید الیوب علی صاحب یکم ذی الحجہ رحمۃ اللہ علیہ۔

جس مکان میں آئینے قد آدم چار طرف لگے ہوں اُس مکان میں نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

اجواب۔ آئینہ سامنے ہو تو نماز میں کراہت نہیں کہ سبب کراہت تصویر ہے اور وہ یہاں موجود نہیں اور اگر اسے تصویر کا حکم دیں تو آئینہ کا رکھنا بھی مثل تصویر ناجائز ہو جائے حالانکہ بالاجماع جائز ہے، اور حقیقت امر یہ ہے کہ وہاں تصویر ہوتی ہی نہیں بلکہ خطوط شعاعی آئینہ کی صقالت کی وجہ سے لوٹ کر چہرہ پر آتے ہیں گویا یہ شخص خود اپنے کو دیکھتا ہے نہ یہ کہ آئینہ میں اسکی صورت چھپتی ہو۔

والله تعالى اعلم

مسئلہ (۲۴۱) از سکندر پور ضلع بلیا مرسلہ مولوی عبدالعظیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ ارجادی الاولیٰ رحمۃ اللہ علیہ۔

(بقیہ صفحہ ۱۸۳) الانتفاع کافی رد المحتار وغیرہ نعم تکرر الصلوٰۃ علیہ وان جاز ان تراشه لان الصلوٰۃ لیت موضع الترتیة وهذا الکرا تلتیة

والله تعالى اعلم۔ امجدی

نماز میں قرآن عظیم دیکھ کر پڑھنا عبادت علی العبادت ہونے کے سبب مفرد نماز ہے یا نہیں۔

اجواب۔ اگرچہ مصحف شریف کی طرف نظر کرنا عبادت ہے مگر اس میں دیکھ کر پڑھنا خارج سے تعلم ہے، اور یہ منافی نماز، جیسے زبان سے حالت نماز میں امر بالمعروف یا نہی عن المنکر کرنے سے نماز فاسد ہو جائیگی، اگرچہ یہ دونوں عبادت ہیں مگر چونکہ منافی نماز ہیں، لہذا نماز فاسد، یونہی کسی کو سلام کرنا، یا سلام کا جواب دینا وغیرہ وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۲۲) از ٹینا گڈھ ۲۲ پر گنہ رسالہ جناب شیخ رحمت حسین دپیر محمد صاحبان ۳۰ رجب ۱۳۴۳ھ کیا فرماتے ہیں علما دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ چند اشخاص ایک جگہ نماز ادا کر رہے ہوں اور ایک شخص آگے امام ہو کر نماز پڑھتا ہوا اتفاق سے امام کے سامنے سے ایک کتیا یا ایک عورت چلی گئی، مقتدیوں میں سے ایک نے آواز بلند نیت توڑ کر کہا کہ امام صاحب نیت توڑ دیجئے سامنے سے کتیا یا عورت چلی گئی اور وہ شخص طلعہ جاکر نماز پڑھنے لگا لیکن امام اور بقیہ مقتدیوں نے نماز پوری کی، لہذا ان میں سے کن کن کی نماز ہوئی اور جس نے طلعہ جاکر نماز پڑھی اس پر کفارہ ہے یا نہیں۔

اجواب۔ مصلیٰ کے آگے سے گذرنا گناہ ہے، حدیث میں ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو یعلم المسافر بین یدی المصلیٰ ما ذاعلیہ لکان ان یقف اربعین خیرا لہ من ان یمر بین یدیہ اگر نمازی کے آگے سے گذرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو چالیس برس تک کھڑا رہے گو گذرنے سے بہتر جاتا رداۃ البخاری و مسلم عن ابی جہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کعب احبار کہتے ہیں لو یعلم المسافر بین یدی المصلیٰ ما ذاعلیہ لکان ان یخسف بہ خیرا لہ من ان یمر بین یدیہ اگر نمازی کے آگے سے گذرنے والے کو معلوم ہوتا کہ اس پر کیا گناہ ہے تو زمین میں دھنسا دیئے جلے گو گذرنے سے بہتر جاتا مگر آگ سے کوئی چیز گذر جائے تو مصلیٰ کی نماز باطل نہیں ہوتی نہ عورت پاتھ کے آنے سے نماز باطل ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے لا یصل الصلوٰۃ شیء وادردا اما استطعم فاعاھو شیطان کسی چیز کے گذرنے سے نماز نہیں جاتی اور جہا تک ہو سکے اسے دفع کر دو کہ وہ شیطان کا کام کرتا ہے رواہ ابوداؤد عن ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابوداؤد النسائی نے فضل بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی وہ کہتے ہیں اتانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و نحن فی بادیۃ لنا و معہ عباس فنبلی بالصعول لیس بین یدیہ ساترۃ و ہمارۃ و کلہما تعبتان بین یدیہ فما بال بذالک ہمارے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم اپنے گاؤں میں تھے اور حضور کے ہمراہ حضرت عباس بھی تھے حضور نے صحرا میں نماز پڑھی اور سامنے کوئی

سترہ بھی نہ تھا اور ہماری گدھی اور کتیاں حضور کے سامنے کھیل رہی تھیں مگر حضور نے اسکی کچھ پرواہ نہ کی صحیحین میں
 عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، کہتے ہیں اقبلت لکابا علی انکان وانا لیسئذ قد ناھزت الاحتلام ورسول
 صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس بمعنی الی غیر جدار فتمت بہت بین یدینا بعض الصف فزلت وارسلت الاتان
 ترفع ودخلت الصف فلم ینکر ذالک علی احد میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور اسوقت میں قریب بلوغ تھا اور صف
 کے بعض حصہ سے گذر گیا پھر میں اترا اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرنے لگی اور میں صف میں داخل ہو گیا کسی نے مجھ پر انکار
 نہ کیا۔ نیز صحیح بخاری و مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی، کہتی ہیں کنت انا م بین یدی رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورجلا ی فی قبلتہ فاذا سجد غم فی فقبضت رجلی واذا قام بسطتھما قالت والبیوت یومئذ
 لیس فیہا مصابیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے اور میں حضور کے سامنے سوئی ہوتی تھی اور میرے پاؤں حضور کے
 قبلہ میں ہوتے سجدہ کرنا چاہتے اشارہ فرماتے میں سمیٹ لیتی اور جب سجدہ سے اٹھتے میں پاؤں اُٹھاتا اور اُس وقت مکانوں میں
 چراغ نہیں ہوتے تھے نیز انھیں سے بخاری شریف میں مروی کہتی ہیں۔ فقد رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلی وانی
 علی السیر بینہ و بین القبلة مضطجعة فتقبل ولی الحاجۃ فاکرہ ان اجلس فاوذی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انفل
 من عند رجلیہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، نماز پڑھتے ہوتے اور حضور اور قبلہ کے درمیان میں لیٹی ہوتی تھی پھر
 اگر کوئی حاجت پیش آتی میں بیٹھنا پسند نہ کرتی تھی کہ حضور کو تکلیف ہوگی حضور کے پاؤں اقدس کی جانب سے سرک جاتی
 تھی، ان روایات حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت یا کتے کا گذرنا قاطع نماز نہیں ہے، درختار میں ہے لا یفسد ما ورسما
 بین یدیہ مطلقاً ولو امرأۃ اذکلبا۔ توجہ نماز نہیں باطل ہوئی تو اس کو قصداً نماز توڑنا اور جماعت کے خلاف اپنی مالگ
 پڑھنا ناجائز تھا لاطمی میں اس نے ایسا کیا۔ ممکن ہے اسکو کسی نے ایسا ہی بتا دیا ہو، صحیح مسئلہ بتا دیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۲۳۳) از ہر وہ ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبداللطیف صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۶۶ھ۔
 امام کو علاوہ قرارت کے کسی رکن میں سہو مشاکھرا ہونا چاہئے تھا بلید گیا، بیٹھنا تھا کھڑا ہو گیا تو مقتدی بیج یا بکبیر
 کہہ کر مستنبہ کر سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو کرنے پر مقتدی کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

(۲) جو مقتدی سجدے میں بلا عذر کسی پاؤں کی ایک انگلی کا بھی پیٹ زمین سے نہ لگاتا ہو تو اسکی نماز باطل ہوگی یا نہیں۔
 عہ اس شخص کی بھی نماز ہوگی، اس پر کوئی تفتاہ نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی

اگر ہوگی تو ایسا مقتدی امام کو لقمہ دے اور امام لقمہ لے تو خارج نماز کا لقمہ لینا ہوا تو اس صورت میں تمام کی نماز فاسد ہوگی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ مقتدی کو ایسے موقع پر جبکہ امام کو متوجہ کرنا ہو سبحن الله يا الله اكبڑ کہنا جائز ہے جس سے امام کو خیال ہو جائے اور نماز کو درست کر لے صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث ہے ما لی رأیتکم اکثرتم التصفیق من نابہ شیء فی صلاتہ فلیسبح فانہ اذا سبج التفت الیہ وانما التصفیق للنساء اس صورت میں نماز فاسد ہونا درکنار مکروہ بھی نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲)۔ سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگانا ضرور ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا، درمختار میں ہے ودفع اصبع واحدة عنہما شرط نیز اسی میں ہے ویفترض وضع اصابع القدمین ولو واحدة نحو القبلة والالمرحیج والناس عنہ مافلون اور جب سجدہ نہ ہو نماز نہ ہوئی مگر یہ شخص نماز سے باہر نہیں ہوا ہے جب تک سلام کلام منافی صلوة کوئی عمل نہ کرے اس وقت تک نماز ہی میں ہے کہ اگر صحیح طور پر اس کے بعد سجدہ کرے نماز ہو جائیگی یعنی فرض ادا ہو جائے گا لہذا اگر ایسا شخص امام کو لقمہ دے اور امام لے لے تو یہ خارج نماز کا لقمہ دینا نہیں اور لقمہ لینے سے امام کی نماز فاسد نہ ہوگی۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۲۳۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی ہمشیرہ یا ماں یا بیوی کے برابر کھڑا ہو کر نماز پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر نماز میں تحریمتہ وادائر اشتراک ہوا اور تمام وہ شرائط جو اس صورت میں نماز فاسد ہونے کے لئے ہیں پائے جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی، عورت کا زوجہ ہونا یا محارم سے ہونا اس باب میں کوئی اثر نہیں رکھتا درمختار میں ہے اذا حاذتہ امرأة ولوامة اس کے تحت میں ردالمحتار میں فرمایا ولا وجہ للبالغة بالامة دلعلہا ولوامة بہاء الضمیر وعبارتہ فی الخزان ولو محزومہ او زوجته وخرج بہ الامرد اہ۔
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر فرض نماز میں تین آیت صحیح ہو، اور باقی آیتوں میں زیر و زبر کی غلطی ہو جائے تو نماز ہو جاتی ہے۔

اجواب۔ جس غلطی سے فساد معنی ہو اس سے نماز فاسد ہو جائیگی۔ اور جس سے معنی فاسد نہ ہوں، نماز فاسد

عہ اقول الوجہ وجیہ ہوان الاختلاط بالامة اکثر من غیرہا فلعل متوہم یتوہم ان لا یفسد الصلوة لھا ذاتھا فلا زالة هذا التوہم قال ولو بالامة واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی

نہ ہوگی دونوں صورتیں تین آیت سے قبل ہوں یا بعد اس میں فرق نہیں۔ دونوں کا ایک حکم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۶) ازپالی مارڈاڑ علاقہ جو دھپور مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب ۹ جادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قرارت کو راگنی کے ساتھ پڑھنا اور قرارت میں بہت ٹھہرنا کیا حکم رکھتا ہے۔ اور

غلط پڑھتا ہے، امام ہے۔

اجواب۔ راگنی سے پڑھنے کے یہ معنی کہ راگ بنانے میں حردن کم و بیش کرتا ہے یہ حرام ہے اور معنی فاسد ہونے کی صورت

میں نماز بھی فاسد ہے اور اگر راگنی کا یہ مطلب ہے کہ آواز بنا کر پڑھتا ہے کہ پڑھنے سننے میں اچھا معلوم ہو تو حرج نہیں بلکہ بہتر

ہے غلط پڑھنے میں معنی فاسد ہوں تو نماز نہ ہوئی ورنہ ہو جائے گی جبکہ قصد آہ نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۳۷) مرسلہ سید ضیاء الدین صاحب از الہ آباد ۲۰ جادی الاخریٰ ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر تھپے دھوتی کھنسی ہو مگر ڈھیلی ہو نماز ہوگی یا نہیں۔ اور ایسی حالت

میں جب کوئی مسلمان دھوتی پہنے ہو بلا دھوتی کے کچھ کھولے ہوئے جبکہ کچھ تنگ ہو، نماز پڑھی تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر دھوتی ایسی بندھی ہے کہ ایک ران کی چوتھائی کھلی ہوئی ہے، یا دونوں میں اتنی کھلی ہے کہ مجموعہ چوتھائی

کی قدر ہے اور ایسی حالت میں نماز شروع کر دی یا اثنائے نماز میں بقدر تین تسبیح یہ مقدار کھلی رہی جب تو نماز ہی بالکل نہ ہوئی۔ اور

اگر ایسا نہیں بلکہ اس طرح بندھی کہ ستر ڈھکا ہوا ہے۔ تو نماز مکروہ تحریمی ہوئی کہ کف ثوب ہے حدیث میں ہے دان لا کف ثوبا۔

مسئلہ (۲۳۸) از پورنیہ سید ہارثہ مرسلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۳ رجب ۱۳۹۹ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ذیل میں کہ مقتدی نے مسافر کی اقتدا کی امام نے چار رکعت پڑھی مقتدی نے بھی ساتھ

دیا، مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ مقتدی مقیم نے اگر چار رکعتی فرض میں امام مسافر کی متابعت کی تو مقتدی کی فرض نماز جاتی رہی، کہ امام

ان رکعتوں میں متنقل ہے۔ اور وہ مقتدی مفترض اور منقرض متنقل کی اقتدا نہیں کر سکتا۔ درمختار وغیرہ میں ہے۔ دلا یصح

اقتداء مفترض لمتنقل۔

مسئلہ (۱) (۲۳۹) فرض نماز میں امام بھولا اور مقتدی نے نغمہ دیا۔ فرض ہوا یا نہیں۔ اور اگر نغمہ نہ دیا اور امام

غلط پڑھتا چلا گیا تو فرض ہوا یا نہیں۔

مسئلہ (۲۵۰) فرض میں امام نے مقتدی کا لقمہ نہ لیا اور رکوع میں چلا گیا تو مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب (۱) فرض میں بھی لقمہ دینا جائز ہے لقمہ دینے والے اور سننے والے دونوں کی نماز درست ہے۔ اور اگر امام نے

لقمہ نہ لیا اور غلطی ایسی ہے جس سے معنی فاسد ہوتے ہیں تو کسی کی نماز نہ ہوئی اور اگر ایسی غلطی نہیں ہے کہ معنی فاسد ہوں تو نماز ہوگی

جے امام غلط پڑھ کر رکوع میں چلا گیا اور مقتدی کا لقمہ نہیں لیا جب بھی وہی حکم ہے **دہو تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۲۵۱) انگریزی بوٹ جوتے پر اگر مسج جانز ہے تو اس کے واسطے نماز کالکلیا حکم ہے کہ وہ اتار کر پڑھ سکتی ہیں

یا پہننے ہوئے ہی پڑھ سکتے ہیں۔ اور خاص ضرورت کے وقت یا عام حالت میں پڑھ سکتے ہیں۔

اجواب - انگریزی بوٹ جوتے پر مسج جانز ہے جبکہ وہ ایسے ہوں کہ ان سے نچنے چھپے ہوں کہ ان پر موزہ کی تعریف

صادق آتی ہے لہذا امر کہ ان کو پہن کر نماز جائز ہے یا نہیں اگر ان کے پنجے اتنے نرم ہوں کہ سجدہ میں انگلیاں قبلہ رد ہو سکتی ہوں

اور دبی ہوں تو نماز ہو جائیگی اور اگر انگلیاں بالکل کھڑی رہتی ہوں تو سجدہ نہ ہوگا اور نماز بھی نہ ہوگی کہ سجدہ میں ایک انگلی کا

پیٹ لگنا شرط و فرض ہے اور اگر بعد مسج وہ جوتا اتار لیا تو مسج جاتا رہا پاؤں دھونا فرض ہوگا یہ حکم نفس نماز کا ہے مگر جو تا پہن کر

مسجد میں جانا بہر حال مکروہ ہے کذا فی العالمگیریہ۔ **دہو تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۲۵۲) پاخانہ پھرنے کے بعد ڈھیلوں سے استنجا کر لیا اور پانی سے استنجا کرنا بھول گیا اور نماز پڑھ لی

تو نماز ہوئی یا نہیں۔ **ببینوا تو حبروا**۔ اگر ڈھیلوں سے استنجا کرنے کے بعد پاخانہ کے مقام کو ہاتھ سے نہ دیکھا کہ تری ہے

یا نہیں اس صورت میں بغیر پانی سے استنجا کے نماز پڑھ لی، ہوئی یا نہیں۔ یونہی پیشاب کرنے کے بعد ڈھیلے سے استنجا کر لیا اور پانی

سے نہیں کیا اور نماز پڑھ لی، تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر مخرج سے نجاست متجاوز نہ ہو تو پانی سے استنجا مستحب ہے اور درہم سے کم متجاوز ہو تو سنت اور بقدر

درہم متجاوز ہو تو واجب۔ پہلی صورت میں نماز میں بالکل حرج نہیں۔ دوسری میں خلاف سنت، تیسری میں واجب الاعادہ

اور درہم سے زیادہ ہو تو ہوگی ہی نہیں۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مسئلہ (۲۵۳) مسئلہ مولوی شفا الرحمن طالب علم مدرسہ المسنت بریلی ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۷۵ھ

تار کے پتے کی بنی ہوئی چٹائی پر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں، **ببینوا بالکتاب** توجرد ایوم الحساب

غہ لقمہ دینے والے کی بھی ہوگی۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**
 عہہ اسی تفصیل کے ساتھ کہ غلطی ایسی ہے کہ معنی فاسد ہوئے تو سب کی نماز گئی۔ اور اگر ایسی غلطی نہیں تو سب کی ہوگی، **واللہ تعالیٰ اعلم** اجدی

اگر نماز ہوگی
 یا نہیں
 دیکھنا
 سجدہ میں
 کھڑی ہوگی
 یا نہیں
 فرض ہے

مخدومی مقدسی مکرمی جناب مولانا صاحب دیوبندی یہ کہتے ہیں کہ ہمارے مولانا اشرف علی تھانوی نے لکھا ہے نماز اور خطبہ سب ریڈیو سے سننا پڑھنا ناجائز ہے۔ آپ کے مولانا صاحب امجد علی کونسی دلیل سے ریڈیو سے خطبہ سننا ناجائز کیا کچھ خلاصہ جواب نہ دیا۔ حضور اسی واسطے میں نے دوبارہ سوال لکھا ہے ان لوگوں نے مجھے بہت حیران کر رکھا ہے۔

اجواب - جمعہ کے لئے خطبہ شرط ہے مگر یہ ضروری نہیں کہ تمام حاضرین جمعہ خطبہ سنیں۔ اگر جماعت کثیر ہے اور امام کا خطبہ دور والوں نے نہیں سنا جب بھی نماز ہو جائے گی، یہ نہیں کہ جنہوں نے خطبہ نہ سنا اور ان تک آواز نہ پہنچی ان کی نماز نہ ہو لہذا اگر آواز کبیر الصوت لگایا گیا اور دور والوں کو اس آواز کے ذریعہ سے آواز آئی تو زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے امام سے خطبہ نہیں سنا اور ہم نے بیان کر دیا کہ جس نے خطبہ نہیں سنا اس کی بھی نماز ہو جائے گی۔ جو لوگ ناجائز بتاتے ہیں ان کو ناجائز ہونے کی دلیل بیان کرنی چاہئے: اسے ہم سے دلیل مانگنے کی کوئی وجہ نہیں۔ آپ ان سے پوچھئے کہ جس نے امام کی آواز نہ سنی اور آواز کے ذریعہ سے اس کے کان میں آواز آئی اس کا جمعہ کیوں نہیں ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) از شہر کہنہ بریلی محلہ رٹبری ٹولہ مرسلہ احمد یار خاں۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ زید کہتا ہے کہ ایک شخص نے عمر بھر نماز پڑھی اور پڑھیگا۔ اور اس نے ایک وقت کی نماز قصداً ترک کر دی تو اس کی عمر بھر کی نمازیں اکارت ہو جائیں گی اور کوئی نماز قبول نہ ہوگی۔ اسکی تشریح فرمادیں۔

بسیوا توجروا

اجواب - ایک وقت کی قصداً نماز ترک کرنا بھی گناہ کبیرہ ہے مگر میری نظر میں کوئی ایسی حدیث نہیں جس کا یہ مضمون ہو کہ اسکی ساری نمازیں اکارت اور برباد ہوں گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۸) مرسلہ مولوی غلام رشید صاحب از ناگپور موتمن پور ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سورہ زلزال کی دو آخری آیتیں یعنی قَمْنَ یَعْمَلُ الْاٰیۃِ اَوَّلَ وَ مَن یَعْمَلْ الْاٰیۃِ کُوسٰی نے ترتیب بد لکر نیا تاہر دو میں سے مقدم کو مؤخر اور مؤخر کو مقدم کر دیا تو ایسی شکل میں

عہ صوف تھانوی صاحب ہی نہیں۔ مولوی حسین احمد ٹانڈوی اور مفتی محمد رفیع صاحب دیوبندی کا بھی یہی فتویٰ ہے، ملاحظہ کریں۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند جلد پنجم صفحہ ۱۹۱ نفاہت ص ۱۹۱۔ امجدی

جمعہ اور نہ وہ خطبہ سننے کے ثواب سے محروم ہوں گے۔ حصول ثواب کے لئے حضور کافی ہے اگرچہ دوری کبیر سے خطیب کی آواز نہ سنائی دیتی ہو

واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

نماز ہوئی یا نہیں، اور ترتیب میں اس قسم کی غلطی موجب فساد ہے یا نہیں، جو اب میں ہر دو آیتوں کا بالاختصار تعین کر دیا جائے تاکہ معاند مجادل کے لئے کسی قسم کا سہارا لینے کی گنجائش باقی نہ رہ جائے۔

اجواب۔ سورہ زلزال کی پھلی دونوں آیتیں اگر ہوا خلافت ترتیب پڑھ دی گئیں یعنی پہلی جگہ شَرَّاءِ تَرَاکِبًا پڑھا اور بعد میں خَبْرًا تَرَاکِبًا پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، کہ اس صورت میں معنی کا فساد نہیں لازم آتا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۳) مرسلہ جناب عبداللطیف خاں صاحب دوکاندار روبرو ٹال رحیم خان صاحب محلہ چڑھڑی ٹولہ

اثادہ یوپی، رشوال ۶۷۷ جبری

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ میں نماز یا خطبہ عید کے لئے محراب میں یا منبر پر میکروفون (آڈیو منسٹر) لگا دیا گیا ہے یا نہیں لگانے والا شرعی مجرم ہے یا مستحق ثواب۔ امام عید کا اللہ مذکور پر نماز پڑھنا یا منبر پر اپنے منہ

کے سامنے لگا کر خطبہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں، اگر ناجائز ہے تو ایسا کرنے والوں کے لئے کیا حکم ہے

اجواب۔ خطبہ کی حالت میں آڈیو منسٹر لگانے میں کوئی حرج نہیں مگر نماز کی حالت میں امام کا اس آلہ کو استعمال کرنا درست نہیں اس آلہ کے ذریعہ سے جن لوگوں نے تکبیرات کی آواز سُکر رکوع و سجود کیا ان کی نمازیں نہیں ہوئیں۔

مسئلہ (۲۵۵) مرسلہ جناب عبداللطیف خاں دوکاندار روبرو ٹال رحیم خان صاحب محلہ چڑھڑی ٹولہ رشوال ۶۷۷

عید گاہ میں بد نظمی کی وجہ سے صد ہا اشخاص کی نماز میں امام کی نماز سے اختلاف ہوا، وہ یوں کہ جب امام نے سلام پھیرا تو مقتدیوں کو رکوع و سجود میں تھے کوئی قیام میں تھا۔ ان حضرات نے تکبیرات زائد و استقلال کی آوازیں بوجہ بد نظمی نہ سنی تھیں تو ایسی صورت میں ان حضرات کی نماز ہوئی یا نہیں اس بد نظمی کا متولی ہی سبب واحد ہے جس نے مکبر مقرر نہ کئے۔

اجواب۔ امام کے سلام پھیرنے کے وقت جو لوگ رکوع و سجود میں تھے اگر انھوں نے بعد کے ارکان و واجبات نماز پورے

کر کے سلام پھیر دیا تو ان کی نمازیں ہو گئیں اور اگر امام کے سلام پھیرتے ہی ان لوگوں نے اپنی نمازیں قطع کر دیں تو ان کی نمازیں نہیں ہوئیں، مکبر مقرر کرنا متولی کے فرائض میں نہیں، اگر متولی نے نہیں مقرر کیا تھا تو مقتدیوں میں خود ہی لوگوں کو چاہئے تھا کہ

جب امام کی آواز نہیں پہنچتی ہے تو متعدد لوگ تکبیرات کہتے کہ سب لوگوں کو امام کا حال معلوم ہوتا۔

مسئلہ (۲۵۶) مرسلہ حافظ عبدالمجید خان صاحب از ضلع غنڈا ڈھ ڈاکا نہ ندو امیرا موضع حسنہ ۹ محرم ۱۳۲۱ھ

عہ اور نماز میں کراہت بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

اگر بوقت فجر یا ظہر یا عصر یا نیز کسی وقت اگر امام سنت نہ پڑھے بغیر سنت پڑھے نماز پڑھانے جبکہ وقت تنگ ہے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ اگر وقت تنگ ہے کہ سنت میں مشغول ہوگا تو وقت جا تا رہے گا اور نماز قضا ہو جائیگی تو اس حالت میں لازم ہے، سنت ترک کر کے فرض نماز ادا کرے، اور اگر اتنا وقت ہے کہ سنت پڑھ کر فرض وقت کے اندر پڑھ لیگا تو سنت مؤکدہ کو ترک نہ کرے، رد المحتار میں ہے السنۃ المؤکدۃ قریبۃ من الواجب فی حقوق اللہ کما فی البحر و یتوجب تباہر کہا التزیل واللوم کما فی التعمیر ای علی سبیل الاصرار بلا عذر کما فی شرحہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۵۷) مسؤلہ علی بخش صاحب، ارجا دی الاخریٰ ۱۳۱ھ

ہرن کے چوڑے پر نماز پڑھتے ہیں، سجدہ اُس چوڑے کے دم کی حصہ کے طرف کرنا چاہئے یا سر کے حصہ کی طرف۔ بینوا توجہ

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ اختیار ہے، سر کے حصہ کی طرف سجدہ ہو، یا اس کا عکس۔

مسئلہ (۲۵۸) مسؤلہ عبدالعزیز صاحب از ٹانڈہ ضلع فیض آباد ۲۵ ذی الحجہ ۱۳۱ھ۔

شریعت کا کیا ارشاد ہے کہ تہبند کے نیچے لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ لنگوٹ باندھ کر نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔

مسئلہ (۲۵۹) مسؤلہ حافظ علی احمد صاحب از جسولی بریلی ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کل کپڑے موجود ہونے یا نہ ہونے کی صورت میں نیم آستین کی بندی یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے، جبکہ کہنیاں کھلی ہوں۔

اجواب۔ جس کے پاس کپڑے موجود ہوں اور صرف نیم آستین یا بنیان پہن کر نماز پڑھتا ہے، تو کراہت نثری ہے اور کپڑے موجود نہیں تو کراہت بھی نہیں، معاف ہے، اور اگر کرتے یا چکن گی آستین چڑھا کر نماز پڑھتا ہے تو نماز مکروہ

تخریمی ہے، رد المحتار میں ہے ذکر کفہ ای دفعہ دولتراب کشم کہ اذیل وصلاتہ فی ثیاب بذلہ یلبسہا فی بیتہ

دمہنتہ ای خدمۃ ان لہ غیر ہاذا لالا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

عہ لنگوٹ میں اگرچہ کپڑا موڑا جاتا ہے اور گھڑیا جاتا ہے، مگر یہ کف ثوب نہیں، کف ثوب غیر معاد طریقے پر کپڑے کے گھڑنے اور موڑنے کو کہتے ہیں۔ کما فی الرضویہ ص ۳۳۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

مسئلہ (۲۶۰) مرسلہ حافظ سید محمد اکرام الدین صاحب امام مسجد از محلہ ڈھوڑی محال بنارس ^{الاول} ۲۲ رجب المرجب ۱۳۳۵ھ

(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں امام مسجد کے دالان کے در میں کھڑا ہوا اور مقتدی برآمدہ میں، اور وہ دالان برآمدہ سے آٹھ انگل اونچائی پر ہے تو کیا ایسی صورت میں امام کی اقتدا درست ہے،

(۲) امام کے پاس مصیبتی ہے اور مقتدی کے پاس کچھ نہیں، تو کیا اس حال میں امام کی اقتدا صحیح ہے۔

(۳) امام مسجد کے دالان کے در میں ہوا اور مقتدی باہر ہوں تو کیا حکم ہے۔

(۴) جو کوئی موزے پر پائتا رہنے ہوئے مثل نعلین کے ہو وہ نماز کے وقت کیا کرے اور اسکی اقتدا کیسی ہے۔

اجواب (۱) امام کا در میں کھڑا ہونا مکروہ ہے، رد المحتار میں ^۱ والا صحیح ما روی عن ابی حنیفۃ انہ قال اکوہ

ان یتوم بین الساریین اور امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا بھی مکروہ ہے، جبکہ بلندی حد امتیاز کو ہو، اور آٹھ انگل

یا چھ انگل کی مقدار ضرور اتنی ہے کہ دور سے امتیاز ہو جائے گا۔ تنویر الابصار بیان مکروہات میں ہے وانفرد الائمہ

علی الذکان۔ در مختار میں بجوالفتح اسکی مقدار بقدر امتیاز فرمائی اور اسی کو اوجہ کہا، اور بدائع میں اسی کو ظاہر الروایۃ

فرمایا، اور حلیہ میں اسی کو ترجیح دی۔ در مختار میں ہے وقیل ما یقع بہ الامتیاز وهو الادجہ ذکرا الکمال وغیرہ

رد المحتار میں ہے وهو ظاہر الروایۃ کما فی البدائع قال فی البیض والحاصل ان التصحیح قد اختلفت والاولیٰ العمل

بظاہر الروایۃ واطلاق الحدیث اہم وکذا رجعه فی الحلیۃ

(۲) اگر امام جانماز وغیرہ پر ہو تو یہ ضروری نہیں کہ مقتدی کے پاس جانماز ہو، اس میں اصلاً عدم جواز بلکہ کراہت بھی نہیں۔ ^۲ وہو اعلم

(۳) اقتدا صحیح ہے مگر کراہت ہے جہاں کہ جواب سوال اول میں مذکور ہوا۔ ^۱ واللہ تعالیٰ اعلم

(۴) موزہ پہنکر نماز پڑھنے میں اصلاً کوئی حرج نہیں، اور چڑے کے موزوں پر مسح کرنے کی اجازت ہے۔ اور ایک دن

رات مقیم اور تین دن تین راتیں مسافران پر مسح کر سکتا ہے تو اگر نماز کے وقت آثارنا ضروری ہو تو مسح کیونکر کر سکتا ہے

کہ موزہ آثارنے سے مسح جاتا رہتا تھا اور مصتوح فی کتب الفقہ۔ ^۱ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۱) مسؤلہ از شہر پٹی ۲۹ رذی الحجہ ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام صاحب نماز کے وقت عامہ نہیں باندھتے عند فرماتے ہیں کہ میرا

سر گھومتا ہے، اور مقتدیوں میں ایک صاحب باندھتے ہیں۔ ایسی حالت میں نماز صحیح ہے یا مکروہ۔

اجواب: اگر مقتدی کے سر پر علامہ ہے امام کے نہیں تو اسکی وجہ سے نماز میں کوئی گراہت نہیں، اور مقتدی کو نماز با علامہ کا ثواب ملے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۲) مسئلہ حافظ علی احمد صاحب از بریلی محلہ جسولی، رجب الآخر ۱۳۳۳ھ۔

مقتدیوں کو امام کی تابعداری سے جماعت میں امام سے پہلے سجدہ یا رکوع میں جانا جائز ہے یا ناجائز۔

اجواب: امام سے پہلے رکوع یا سجدہ میں جانا ناجائز و گناہ ہے اور نماز مکروہ پھر جبکہ یہ رکوع وجود میں تھا

اور امام بھی آگیا کہ شرکت امام کے ساتھ ہو گئی تو نماز بکراہت ادا ہو گئی، اور اگر امام کے آنے سے پہلے اُس نے سر اٹھایا تو

وہ رکوع یا سجدہ جاتا رہا، بعد سلام امام یہ مقتدی ایک رکعت اور پڑھے، ورنہ نماز نہ ہوگی، کما هو مذکور فی کتب الفقہ

حدیث صحیحہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ایما الناس انی امامکم فلا تسبقونی بالرکوع ولا بالسجود

ولا بالقیام ولا بالانصات فانی اراکم امامی ومن خلفی رواہ مسلم عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ نیز فرماتے ہیں

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی یرفع سراسہ یدخضہ قبل الامام فانما ناصیته بید الشیطان، جو امام سے پہلے اپنا

سر اٹھاتا یا جھکتا ہے، اسکی چوٹی شیطان کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۳) از بنارس کچی باغ مسئلہ نور الحق ولد منشی حاجی محمد حسن صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ مندرجہ ذیل میں کہ بہار شریفیت جلد سوم ص ۱۷۱ میں ہے

کہ امام کا تنہا بلند جبکہ کھڑا ہو کر وہ ہے، بلندی کی مقدار یہ ہے کہ دیکھنے میں جسکی ادنیٰ ظاہر امتاز ہو پھر یہ بلندی اگر قلیل

ہو تو کراہت نثر بہرہ ورنہ کراہت بظاہر تحریر۔ سوال یہ ہے کہ قلیل و کثیر کی مقدار معتبر و مفتی بہ کیا ہے۔ بینوا وجود

اجواب: بلند مقام پر امام کو تنہا کھڑا ہونا مکروہ ہے، یہ امر کہ کس حدکی بلندی سے کراہت ہوتی ہے اس میں

تین قول ہیں، ایک یہ کہ قامت انسان سے متجاوز ہو تو کراہت ہے، دوم بقدر ذراع، سوم بقدر امتیاز۔ قول اول

امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ سے منقول اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی بلکہ امام ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتے

ہیں کہ قامت سے کم میں کراہت نہیں، تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قامت کی قدر ہو تو مکروہ۔ لہذا اسکو قول رابع

قرار دے سکتے ہیں، قول دوم کو اکثر نے اختیار کیا اور اس پر اعتماد کیا اور قول سوم اطلاق حدیث کے مطابق ہے اور یہی

ظاہر الروایۃ ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں تصحیحات مختلف ہیں لہذا ظاہر الروایۃ کو ترجیح دی جائیگی۔ ابوداؤد میں یہ حدیث

ہے کہ عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدائن میں نماز پڑھنے کے لئے بلند جگہ کھڑے ہو گئے اور تمام مقتدی نیچے تھے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کا ہاتھ پکڑ کر نیچے اتار لائے، نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا المر تسمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول اذا ام الرجل القوم فلا يقم في مكان ارفع من مقاصد لا وغو ذلك فقال عمار لذلك اتبعتك حين اخذت علي يدي كياتم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنا کہ جب قوم کا امام ہو تو ان سے اونچی جگہ نہ کھڑا ہو عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا اسی وجہ سے میں نے اتباع کیا جب تم نے میرا ہاتھ پکڑ کر کھینچا۔ فتح القدیر میں ہے واختلفت في مقدار الارتفاع الذي تتعلق به الكساة ثقيل قدرا والقامة وقيل ما يقع به الامتياز وقيل ذراع كالسنة وهو المختار والوجه اوجهية الثاني لان المرجب وهو شبهة الارتفاع يتحقق فيه غير مقتصر على قدر الذراع. ودر مختار میں ہے وقد رالارتفاع بذراع ولا باس بما دونه وقيل ما يقع به الامتياز وهو الوجه ذكره الكمال وغيره۔ رد المحتار میں ہے قوله وقيل الخ وهو ظاهر الرواية كما في البدائع قال في البحر والحاصل ان التصحيح قد اختلف والاولى العمل بظاهر الرواية واطلاق الحديث اه وكذا راجد في الخلية جب یہی ظاہر الروایت ہے اور یہی اطلاق حدیث کا مقتضی اور پھر اسی میں احتیاط بھی ہے تو اس پر عمل کرنا چاہیے۔ اس روایت میں صرف امتیاز کو مقدار کراہت بتایا گیا ہے تو اسکی تحدید پیمانہ کے ساتھ نہیں کی جاسکتی بلکہ وہ مقدار قلیل بھی کہ بظاہر ممتاز ہو کر اہت کے لئے کافی ہے مثلاً تین چار انگل کی بلندی بھی قابل امتیاز ہے یہ بھی مکروہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے کہ قالین یا درمی جو اکثر ہندوں کے یہاں سے منگنی آتی ہے، اگر چہ خشک ہو اور اس کا نجس ہونا ثابت نہ ہو تو بھی اسپر نماز نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ بھی اگر اور کوئی کپڑا ہو یا تخت وزمین ہو اور بالکل خشک ہو جو اجعت قائم ہے امام آگے نہیں بڑھ سکتا ہے، مقتدی پیچھے ہٹ سکتے ہیں، اور پیچھے کپڑا یا قالین جو بچھا ہے وہ خشک ہے اس کا نجس ہونا معلوم نہیں ہے۔ اور اگر مقتدی پیچھے نہ ہٹے تو امام کے دائرے بائیں پانچ چھ آدمی ہو جاتے ہیں، اگر ایسی حالت میں محض اسی خیال سے کہ قالین نجس ہوگا مقتدی نہ ہٹے اور امام کے برابر تین آدمی دائرہ طرف اور دو آدمی بائیں طرف کھڑے ہو گئے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں۔ اور بتانے پر نماز نہ ڈہرائی گئی تو نماز اور نمازیوں کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ مگر یہ کہ کسی چیز پر شبہہ کرنا کہ یہ نجس ہوگی جائز ہے یا نہیں۔

اجواب - اشیائے طاہرہ میں نجاست چونکہ عارضی ہے لہذا جب تک کسی چیز کا نجس ہونا معلوم نہ ہو نجس نہیں قرار دے سکتے۔ کافر یا مشرک کے یہاں کی کوئی چیز ہونا اس کے نجاست کے لئے مستلزم نہیں، ہاں اگر معلوم ہے کہ یہ چیز نجس ہے کہ اس نے خود دیکھا ہے یا مستبر خبر سے نجس ہونا ثابت ہوا تو بیشک نجس ہے مگر خواہ مخواہ یہ سمجھ لینا کہ نجس ہوگی عند الشک مقبر نہیں، اور اگر اسکی نجاست میں شک ہے تو بھی نجس نہیں کہہ سکتے، ایسی چیز کا دھونا بہتر ہوگا اور اس کے بغیر نماز پڑھی جب بھی ہو جائیگی۔ در مختار میں ہے ما ینخرج من دار الحرب کسبنا ان علم دینہ بطاھر فطاھرا دینجس نجس وان شک فغسلہ افضل، رد المحتار میں ہے لان الاخذ بما هو الوثیقۃ فی موضع الشک افضل اذا لم یؤد الی الحرج و من ہہنا قالوا لابس بلبس ثياب اهل الذمۃ والصلوۃ فیہا الا لا زہار والسرادیل فانہ یکرہ الصلوۃ فیہا لعمدہا من موضع الحدیث وتجوز لان الاصل الطہارۃ وللتوارث بین المسلمین فی الصلوۃ بثیاب الغنائم قبل الغنم وتمامہ فی الحلیۃ زمین اگر نجس ہو خشک ہو کر پاک ہو جاتی ہے مگر کپڑا یا تخت یا قالین نجس ہو جائیں تو خشک ہونے سے پاک نہ ہوں گے بلکہ پاک کرنے کی ضرورت ہوگی، یہ اس وقت ہے جب نجس ہو ورنہ صرف یہ وہم کہ ناپاک ہوگا قابل اعتبار نہیں نہ اس بنا پر نجاست کا حکم دیں گے۔

دو مقتدی ہو تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں ان کو امام کے برابر کھڑا۔ ہونا مکروہ تنزیہی ہے، اور دوسے زائد ہوں تو ان کے لئے امام کے پیچھے کھڑا ہونا واجب ہے اور امام کے برابر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی، اگر تک جگہ ہو تو امام بڑھ جائے، ورنہ مقتدی پیچھے ہٹ جائیں، در مختار میں ہے والزا ئد یقف خلفہ فلو توسط اثین کما تنزیہا و تجزئاً لو اکثر۔ رد المحتار میں ہے افادان تقدم الامام امام الصف واجب كما افادہ فی الہدایۃ والفتح۔ اور جب نماز مکروہ تحریمی ہوئی تو اعادہ واجب۔ در مختار میں ہے کل مساوۃ اذیت مع کراہیۃ التحریم تجب اعادتها۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۵) از بانس بری، شرافین ڈاکخانہ انبرٹ نگر ساکن صاحب نگر مرسلہ جناب کفایت حسین صاحب کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ ہاتھ میں گھڑی لگا کر نماز پڑھنا یا امامت کرنا کیسا ہے۔

اجواب - اگر گھڑی چڑے کے تسمہ یا فلیتہ سے بندھی ہو تو باندھ کر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور اگر کسی دھات سونے چاندی پیتل وغیرہ سے بندھی ہے تو نماز مکروہ ہوگی اسے اتار کر نماز پڑھنی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۶) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطان پور مرسلہ جناب خدا بخش صاحب۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منبر شریف پر ٹوپی رومال شیردانی چادر وغیرہ
رکھ کے الگ نماز پڑھنا خلاف ادب ہے یا نہیں۔ بیسوا تو جبروا

اجواب۔ منبر پر ٹوپی وغیرہ رکھنے میں حرج نہیں مگر برہنہ سر نماز پڑھنا اگر بقصد عجز و انکار نہ ہو تو مکروہ ہے
یونہی ہر وقت کے پہننے کے کپڑوں میں جس کو ثیاب بذلہ کہتے ہیں نماز پڑھنا جبکہ دوسرے اچھے کپڑے موجود ہوں مکروہ ہے۔ وہ علم
مسئلہ (۲۶۷) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بوڑھا ہے ایک سجدہ کرنے کے بعد

اچھے طریقہ پر بیٹھ نہیں سکتا جب تک پالتھی مار کر نہ بیٹھے لہذا وہ پہلے سجدہ ہی کے بعد جھکا رہتا ہے دوسرے سجدے میں
پیٹھ سیدھی کرتا ہے، ایسی حالت میں نماز ہوئی یا نہیں، لیکن اگر چاہے تو کر سکتا ہے البتہ امام کا ساتھ دینا مشکل ہو گا نیز تنہا
بھی اگر اسطرح سے پڑھے تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ پہلے سجدہ سے اٹھنے کے بعد جب تک سیدھا بیٹھ نہ لے دوسرے سجدے میں نہ جائے حدیث ہے کہ جب تک
اطمینان سے بیٹھ نہ جائے دوسرا سجدہ نہ کرے بغیر اطمینان کے ساتھ بیٹھنے کے بعد جو نماز پڑھتا ہے گنہگار ہوتا ہے اور
نماز مکروہ تحریمی واجب الاعادہ ہوتی ہے اور امام کا ساتھ نہ دے سکے تو نہ دے مگر سید حاضر در بیٹھے کہ امام کی معیت کے
لئے واجبات نہیں ترک کئے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۸) از ڈلیہ ریاست پالن پور مرسلہ جناب محمد عمر صاحب پیش امام مسجد صد بازار۔
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیش امام کو ٹوپی پہن کر امامت کرنا حرام ہے یا مکروہ تحریمی
یا مکروہ تنزیہی۔ اور امام کے لئے کسی مخصوص ٹوپی کی ضرورت ہے یا ہر ٹوپی کا ایک ہی حکم ہے۔

اجواب۔ صرف ٹوپی پہن کر امامت کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ تحریمی نہ مکروہ تنزیہی البتہ ٹوپی پر عامہ باندھنا
زیادہ نواب ہے۔ اور جو نماز عامہ کے ساتھ پڑھی جائے وہ اس نماز سے افضل ہے جو بغیر عامہ پڑھی گئی۔ اور اس حکم میں
امام و متقدمی دونوں کا ایک حکم ہے۔ امام کے لئے عامہ کی خصوصیت نہیں نہ یہ کہ امام کے لئے زیادہ تاکید ہو مقتدیوں
کے لئے کم ہر قسم کی ٹوپی جائز ہے مگر جو ٹوپی کفار و فساق کی علامت ہو اسکو نہ پہننا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۶۹) صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں نماز ادا کی، نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب - صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ممنوع ہے، حدیث میں فرمایا

ولا تعدا - در مختار میں ہے کہ کقیامہ فی صف خلف صف فیہ فرجة - رد المحتار میں ہے هل الکراهة فیہ تنزیحیۃ

در تحریمیۃ ویرشد الی الثانی قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ومن تعد قطعہ اللہ - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۰) از کھنڈہ امام باڑہ قصبان کالان محلہ امی پورہ مرسلہ ولد امیر علی صاحب ارجادی الثانی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں کہ :-

نماز میں امامت کی حالت میں اکثر دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی پر ایک چھوٹا سا کپڑا لپیٹ لیا جاتا ہے، اسکی کیا اصلیت ہے۔

اجواب - تین بیچ اگر اس کپڑے سے لپیٹے جائیں تو عمامہ کے حکم میں ہے ورنہ کچھ نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۱) عام رواج ہے کہ لوگ جس وقت مسجد میں نماز پڑھے آتے ہیں، تو پہلے صف میں بیٹھ جاتے

ہیں، بعد کو نیت باندھے ہیں، یہ درست ہے یا نہیں، یا واجبات سے ہے۔ بینوا تجبروا

اجواب - آتے کے ساتھ اگر وقت مکروہ نہ ہو تو بیٹھنے سے قبل دو رکعت تحیۃ المسجد پڑھے، اگر بیٹھ جانا پھر کھڑا ہونا

اگر کسی وجہ سے نہ ہو تو محض لغو ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۲) از رانی کھیت مرسلہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب الآباد ۲۴ ربیع الاول ۱۳۵۲ھ

امام کو کسی غلطی پر سبحان اللہ کے بجائے اللہ اکبر کہہ کر آگاہ کیا تو مقتدی کا یہ فعل کیلئے مقتدی کے نماز

میں کوئی قصور تو نہیں واقع ہوتا۔

اجواب - کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۳) از بہار پور معماران مرسلہ محمد رضا ۸ صفر ۶۶ھ ہجری۔

شردانی کے بن کھول کر امام کو نماز جماعت پڑھانا درست ہے یا نہیں اور مقتدیوں کی نماز میں کوئی حرج

عہ بعض جگہ دیکھا گیا ہے کہ ٹوپی کے کنارے کپڑا لپیٹ لیتے ہیں اور پوری ٹوپی کھلی رہتی ہے۔ یہ اچھا ہے۔ اس طرح نماز پڑھنا مکروہ تحریمی واجب الاماہ

ہے۔ نور الايضاح اور اس کی شرح مراتی الفلاح میں ہے۔ ویکرہ الا عتبار وھوشد الراس بالمنذیل ادکوبہ عمامتہ علی راسہ وترک وسطھا

مکشوفاً۔ اس کے تحت طحاوی میں ہے ای لغت العامة حول الراس وابداء العامة۔ فقوله وترک وسطھا راجع الی تفسیر الشرح

ایضاً۔ المراد انہ مکشوف عن العامة لامکشوف اصلاً لانہ فعل مالاً یفعل واللہ تعالیٰ اعلم

عہ لغو ہونے کے ساتھ ساتھ اس میں ایک نقص بھی ہے، اگر بغیر بیٹھے سنت پڑھ لیا تو یہ سنت تحیۃ المسجد کے قائم مقام سمجھا سکتی۔ اور بیٹھ کر پڑھا تو عہد

تو واقع نہیں ہوا۔

مسئلہ (۲۱)۔ امام کو کندھے پر چادر اور ٹھکر نماز پڑھانا کیسا ہے اور سر سے اور ٹھکر پڑھنا کیسا ہے اور مقتدیوں کی نماز ہو جائے گی یا نہیں۔

اجواب (۱)۔ شردانی کے اگر تمام ٹخن کھول کر نماز پڑھی تو نماز میں کراہت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲) چادر اور ڈھننے میں بہتر یہ ہے کہ سر سے اور ڈھننے اس طرح سے اور ڈھننا مطابق سنت ہے اور کندھے سے اگر اور ڈھنی جب بھی نماز ہو جائے گی، نماز میں کراہت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۳) بنارس ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۴ھ عجمی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ امام سابقان کے اندر ہوا اور مقتدی باہر ہوا اس حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر صرف تنہا امام ہی سابقان کے اندر ہوا اور سب مقتدی باہر ہوں تو اس صورت میں کراہت لازم آئیگی۔

مسئلہ (۲۴۵) بنارس ۱۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۶۴ھ عجمی

فجر و ظہر میں کوئی بلا سنت پڑھے نماز پڑھا سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھائے تو ایسی حالت میں نماز کیسی ہوگی۔

اجواب۔ اگر اتنا وقت باقی ہے کہ سنت پڑھ لینے کے بعد فرض ادا کر لیا تو سنتوں کے پڑھنے کے بعد ٹھکر پڑھائے، فجر کی سنت کا تاگد بہت زیادہ ہے یہاں تک کہ قریب بوجوب ہے بلکہ بعض فقہار اسکے وجوب کے قائل ہیں اگر سنت فجر بغیر پڑھے

ہوئے امامت کرے تو اس کا ترک لازم آئیگا کہ اب اسکی قضا بھی نہیں، اور بلاشبہ بغیر عذر سنت فجر کا ترک اسارت ہے اور ظہر کی سنتیں اگرچہ بعد فرض پڑھ لیا مگر بلا عذر اسکو اسکی جگہ سے ہٹانا بھی برا ہے کہ سنت قبلہ میں اصل سنت یہی ہے کہ وہ فرض سے

قبل پڑھی جائے جماعت قائم ہو چکنے کے بعد مقتدی کا جماعت میں مشغول ہونا اور سنت کا مؤخر کرنا عذر شرعی کی وجہ سے ہے مگر

بلا وجہ امام کا مؤخر کرنا سنت کے خلاف ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۴۶) مسؤلہ عبد المجید صاحب از اگرہ ضلع شاہ آباد ۱۶ شوال ۱۳۶۱ھ

۵۰ تعابیر کے باب کردات الصلوٰۃ میں ہے و تخصیص الامام بمکان۔ اور ظہر ہے کہ صورت مذکورہ میں امام کی ایک مکان کے ساتھ تخصیص ہوگی۔ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ۱۵۰ میں ہے۔ علماء تفریح فرماتے ہیں کہ امام کے لئے تخصیص مکان کی کراہت میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ مثلاً وہ مکان مسقف میں ہو اور مقتدی محض میں۔ شرح تعابیر میں ہے دامابان بکون فی صفتہ و صحتی وسطا البار مثلاً کما فی الجواہر و لعمابان یقولون فی المسجد والامان فی نطاق یحذف فی المحراب واللہ تعالیٰ اعلم۔ عجمی

اگر کوئی شخص رمضان میں عشرہ کہ نماز مکان میں اکیلا پڑھے تو وہ شخص وتر جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔
اجواب۔ جو شخص نماز عشا رمضان میں تنہا پڑھے وہ جماعت میں شریک نہ ہو، اسے چاہے کہ وتر بھی تنہا پڑھے، ردالمحتار میں ہے اذالم یصلی الفرض معدلا یتبعہ فی الوتر۔
 وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۷) مرملہ مید حسن اشرف صاحب از پرانی بستی ضلع بستی ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۲ھ۔
 اگر کوئی شخص خواندہ دعائے قنوت کے بجائے تین بار سورہ اخلاص شریف پڑھے تو کیا حکم ہے، کیا نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب۔ دعائے قنوت وتر میں واجب ہے، اور قنوت صرف وہی نہیں جو اس نام سے مشہور ہے، اس دعا کا پڑھنا سنت ہے، اور اگر کوئی دوسری دعا پڑھی جب بھی ادا ہو گیا، درمختار بیان واجبات نماز میں ہے وقراءة قنوت الوتر وهو مطلق الدعاء۔ ردالمحتار میں ہے القنوت الواجب یحصل بای دعاء کان فی النہم واما خصوصاً اللہم انا نستجینک فستة فقط حتی لو آتی بغیرہ جازاً جاعلاً۔ نیز ردالمحتار باب الوتر میں ہے ذکر فی البحر عن الکرخی ان القنوت لیس فید دعاء موقت لانه روى عن الصحابة ادعية مختلفة ولان المروءة من الدعاء یلذ بقرۃ القلب و ذکر الایسیب ابی انہ

ظاہر الروایۃ۔ اور اگر کوئی دعا یاد نہ ہو تو تین بار اللہم اغفر لی کہے قالہ الامام ابواللیث ذکرہ فی ردالمحتار اور سورہ اخلاص ذکر خالص ہے، اسکے پڑھنے سے واجب ادا نہ ہو گا کہ واجب دعا ہے، اور چونکہ قصد ترک واجب ہوا لہذا نماز واجب الاعادہ پڑھی۔

مسئلہ (۲۷۸) مسئلہ مترجمی بخش از بریلی محلہ نیلگر ان ۸ ربیع الاول شریف۔
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سُبْحٰنَ الْمَلِکِ الْقُدُّسِ بعد وتر کہنا جائز ہے یا نہیں، اور اگر ہے تو کس کی ہے۔ اور فضیلت کیا ہے اور اگر زور سے کہنے کا حکم ہے تو نمازی کی نماز میں خلل تو نہیں پڑتا ہے۔

اجواب۔ بعد سلام وتر سُبْحٰنَ الْمَلِکِ الْقُدُّسِ تین بار کہنا سنت ہے، دو بار آہستہ اور قیسری بار بھر کے ساتھ، مگر نہ اس قدر بھرے کہ لوگوں کی نماز میں خلل آئے، اور قدوس کے داد کو قیسری بار میں دراز کرے یعنی مد پڑھے۔ حدیث میں ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمع فی الوتر قال سُبْحٰنَ الْمَلِکِ الْقُدُّسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ یطیل فی روایۃ للنسائی عن عبد الرحمن بن ابی زید عن ابیہ کان یقول اذا سلم سُبْحٰنَ الْمَلِکِ الْقُدُّسِ ثَلَاثًا ویرفع صوتہ فی الثالثۃ

واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۲۷۹ از ناہر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۲۳ھ

تہجد گذار رمضان شریف میں بعد تراویح کے وتر واجب جماعت سے ادا کر سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب۔ جس کو یہ بھروسہ ہو کہ آخر شب میں اٹھ جائے گا اُسے وترِ آخر شب میں تہجد کے بعد پڑھنا بہتر ہے۔ ورنہ اول شب ہی میں سونے سے پہلے پڑھ لے رمضان وغیر رمضان کا کچھ فرق نہیں، رمضان میں بھی آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور تراویح کے بعد ہی پڑھ لیا جب بھی جائز ہے، درنہا میں ہے یستحب تاخیر الوتر الی آخر اللیل لوائق بالانقیاء والاقبل النوم۔

مسئلہ (۲۸۰) وتر کی نماز میں تیسری رکعت میں بعد سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص پڑھنے کے دونوں ہاتھ بالکل نیچے زانو تک چھوڑ کر بعد اٹھا کر کانوں تک لیجا کر باندھے یا فقط ناف کے اوپر ہی سے اٹھا کر کانوں تک پہنچا کر پھر ناف پر باندھے۔

اجواب۔ ہاتھ لٹکانا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ کھول کر کانوں تک لیجائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۸۱) مرسلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہاراں جو دھپور خاص ۱۱ محرم الحرام ۱۳۵۰ھ فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین کہ وتر کی تین رکعتیں ہی پڑھنا مستقل ہیں یا ایک پڑھنا بھی جائز اور دو پڑھنا بھی درست، اس مسئلہ کی کیا صورت ہے صحیح طور سے کس طرح سمجھا جائے۔

اجواب۔ وتر کی تین ہی رکعتیں ہیں احادیث اس باب میں کثیر ہیں صحیح بخاری شریف کی ایک حدیث پر اکتفا کرتا ہوں ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سوال کیا کہ کیف کانت صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی اجلی عشرۃ رکعة یصلی اربعاً فلا تسأل عن حسنہم و طولہن ثم یصلی ثلثاً قالت عائشہ فقالت یا رسول اللہ اتلم قبل ان توتر فقال یا عائشہ ان عینی تمانان ولا ینام قلبی و رمضان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کیسی ہو کرتی تھی، ام المؤمنین نے فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ ہوتی۔ چار رکعت پڑھتے یہ نہ پوچھو کہ وہ کتنی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر چار پڑھتے نہ پوچھو کہ وہ کیسی اچھی ہوتیں اور کتنی لمبی ہوتیں پھر ان کے بعد تین رکعت پڑھتے ام المؤمنین کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور وتر سے پہلے سوجاتے ہیں ارشاد فرمایا اے عائشہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا، غیر مقلدین اس حدیث سے تراویح کی اٹھ رکعتیں ہونے پر استدلال کرتے ہیں حالانکہ حدیث کے الفاظ بتاتے ہیں کہ یہ وہ زمانہ ہے جو رمضان وغیر رمضان دونوں

میں پڑھی جاتی ہے یعنی نماز تہجد تراویح کو رمضان کے ساتھ خصوصیت ہے تراویح غیر رمضان میں کہاں پڑھی جاتی ہے تراویح کی آٹھ رکعات پر حدیث دلالت بھی نہیں کرتی مگر اس باب میں تراویح کے آٹھ رکعت ہونے میں یہ حدیث غیر مقلدین کے نزدیک قابل اعتبار و حجت ہے اور آٹھ کے بعد تین رکعتوں کا وتر ہونا اس حدیث سے صاف اور واضح طور پر سمجھا جاتا ہے اس امر میں محدث صحیح بخاری قابل اعتبار نہیں (یعنی غیر مقلدین کے نزدیک) وَالْحَقُّ دَلَالَةٌ قَوْلًا إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَاللَّهُ عَالِمُ

مسئلہ (۲۸۲) - مسئلہ ملا محمد اسماعیل بنجان ضلع ٹھانہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۶۱ھ۔

وتر واجب تین رکعت ہے دو رکعت مع سورت اور تیسری رکعت میں الحمد اور قُلْ هُوَ اللَّهُ شَرِيفٌ يُرَىٰ كَرَّ
کان تک ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے۔

اجواب - تکبیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی یہ وجہ ہے کہ حدیث میں ایسا ہی آیا ہے۔ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ اعْلَمُ

رِسَالَةٌ

التحقیقُ الکاملیٰ حکم قنوتِ النوازلِ

مسئلہ (۲۸۳) - مسئلہ مولوی محمد صدیق صاحب ریس مدرسہ غریبہ الیگاوں ضلع مناسک
۱۵ ذی الحجہ ۱۳۶۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بلا و مصیبت کے زمانہ میں علماء حنفیہ نے جو نماز فجر میں قنوت پڑھنے کی اجازت تحریر فرمائی ہے یہ قنوت قبل الکرکوع ہے یا بعد الکرکوع ہے، علامہ شامی علیہ الرحمہ نے بعد الکرکوع ہونے کو اظہر تایا مگر بہار شریعت میں اس قنوت کا قبل الکرکوع پڑھنا تحریر فرمایا ہے۔ نیز اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز نے بھی ملفوظ جلد دوم ص ۹۴ میں فرمایا، طریقہ اس کا یہ ہے کہ دوسری رکعت میں الحمد سورت کے بعد التکبیر کہہ کر دعائے قنوت

عہ عبادات توفیقہ میں۔ شرع سے جیسے ثابت ہو دیے ہی انکار لازم ہے، عقل کو اس میں دخل نہیں، ویسے بیان کہا جاسکتا ہے کہ وتر کی ہر رکعت میں ابتداء قرآن مجید پڑھا جاتا ہے اور بعد میں دعائے قنوت، ان دونوں کے، بین امتیاز دخل کو ظاہر کرنے کے لئے تجزیہ درج ذیل میں کاظم ہے۔

وَاللَّهُ تَعَالَىٰ اعْلَمُ

پڑھے اور مقتدی آہستہ آہستہ دعا مانگے یا آمین کہیں اس مسئلہ کو بالتفصیل بیان کیا جائے تاکہ اطمینان ہو۔

(۲) یہ دعا نماز فجر میں ہاتھ باندھ کر پڑھی جائے یا دعا کے وقت ہاتھ چھوڑ دے۔

(۳) یہ دعا قنوت چہرے کے ساتھ پڑھی جائے یا آہستہ۔

(۴) امام چہرے پڑھے یا آہستہ۔ بینوا توجسروا۔

اجواب۔ اللہم ہدایت الحق والصواب۔ دعا قنوت میں ہم حنفیہ و شافعیہ کے مابین چند

اختلافات ہیں۔ اول یہ کہ یہ دعا قبل رکوع ہے یا بعد رکوع۔ دوسرے یہ کہ وتر میں قنوت آیا پورے سال میں ہے یا

صرف ماہ رمضان کے نصف اخیر میں۔ سوم یہ کہ وتر کے غیر میں دعا قنوت پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔ وتر میں دعا قنوت

کا قبل رکوع ہونا ظاہر ہے۔ ابن ماجہ نے ابی ابن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کان یوتر ویقنت قبل الركوع۔ اور زانی کی روایت انھیں سے یہ ہے کان یوتر یثبث یقرأ فی الادنی سبیح اسم

رَبِّكَ الرَّعْلِي وَفِي الثَّانِيهِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّلَاثَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَيَقْنَتُ قَبْلَ الرَّكْعَةِ۔ نیز خطیب نے عبد اللہ

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الركوع۔ اور ابو نعیم فرخانیہ

میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یثبث ویقنت فیہا قبل الركوع اور

طبرانی نے اوسط میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یثبث رکعتان ویجعل

القنوت قبل الركوع۔ ان احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دعا قنوت کا محل قبل رکوع ہے، مگر یہ سب احادیث نماز وتر کے

بارے میں ہیں کہ نماز وتر میں دعا قنوت کا محل قبل رکوع ہے۔ بعض شافعیہ قنوت بعد الركوع پر حدیث انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے استدلال کیا جس کو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں روایت کیا انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قنت بعد الركوع مگر ان

کا یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ خود انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح بخاری شریف میں عامم احوال نے روایت کی سألت انساً

عن القنوت فی الصلاة قال نعم فقلت اکان قبل الركوع او بعد قال قبله قلت فان فلانا اخبرنی عنک انک قلت بعدہ

قال کذب انما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد الركوع شهراً۔ بعد رکوع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قنوت پڑھنا

صرف ایک مہینہ تک تھا اس کے بعد ترک فرمایا جیسا کہ کلمہ حصر انما اس پر دلالت کرتا ہے بلکہ خود انھیں سے یہ بھی مروی ہوا

ثبت رکعہ۔ اس حدیث کو نسائی نے قنادہ سے اور ابو داؤد نے انس ابن سیرین سے یہ دونوں انس ابن مالک سے روایت کرتے ہیں

یہ روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ساکت ہے کہ یہ قنوت اجماعاً رکوع تھا نماز فجر میں تھا یا نماز وتر میں، اگر نماز وتر میں تھا جب تو یہ امر صاف ظاہر ہو گیا کہ نماز وتر میں قنوت بعد رکوع صرف ایک ہی مہینہ حضور نے پڑھا دس۔ اور اگر یہ قنوت نماز فجر میں تھا اور روایتوں سے ایسا ہی ظاہر ہوتا بھی ہے تو اس سے وتر میں قنوت بعد رکوع پر استدلال ساقط۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں ایک حدیث نقل فرماتے ہیں قال انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح بعد الركوع یدعو علی احياء من العرب رجل وذكوان وعصبة حين تبتلوا القراء وهم سبعة من اوثان بن سہل ثم تركه ظهر عليهم۔ بلکہ خود صحیح بخاری شریف میں ہے کہ ابن سیرین نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جس میں نماز فجر کی تصریح ہے سئل انس بن مالك اذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبح قال نعم فقبل اذنتي قبل الركوع قال بعدة يسيراً۔ قنوت فجر کے متعلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں، ایک یہ کہ یہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ بدائع الصنائع میں مذکور ہے، دوسری ابن مسعود وجماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قنت في صلاة الفجر شهراً كان يدعو في تنوته على رجل وذكوان وكان يقول اللهم اشد وطاؤك على مضر واجعلها عليهم يتبين كسني يوسف ثم تركه فكان منسوخاً دل عليه انه اسرى الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في صلاة المغرب كما في صلاة الفجر ذلك منسوخ بالاجماع وقال عثمان النهدي صليت خلف ابى بكر وخلف عمر كذلك فلما را احداً يقنت في صلاة الفجر۔ اور فتاویٰ قاضی خاں میں فرمایا ولوصلی خلف من يقنت في صلاة الفجر لا يقنت لان القنوت في صلاة الفجر منسوخ۔ اور ہدایہ میں بھی امام اعظم و امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل عدم متابعت فی القنوت میں ذکر فرمایا لہما انہ منسوخ۔ تنویر الابصار میں ہے ویاتی الماموم قنوت الوتر لا الفجر۔ اس کے تحت میں در مختار میں فرمایا لانہ منسوخ اسی طرح کتب کثیرہ متداولہ مشہورہ میں اس کی منسوخیت کی تصریح پائی جاتی ہے، بلکہ اسی وجہ سے اکثر متون میں ہی فرمایا ولا يقنت في غيرة اس میں نازلہ وغیرہ کی کوئی تخصیص نہیں کی گئی۔ اور دوسرا قول جو اکثر شراح کی عبارات سے ظاہر ہے، وہ یہ ہے کہ قنوت فجر نازلہ کے لئے تھا اور اس کا ترک فرمانا بربنائے رفع علت تھا لہذا جب کبھی پھر نازلہ ہو تو قنوت پڑھا جائے گا، چنانچہ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انما لا يقنت عندنا في صلاة الفجر من غير بلية اما لو وقعت بلية فلا بأس به بلکہ خلفار راشدین اور دیگر کبار صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی فجر میں نازلہ کی صورت میں قنوت ثابت ہے لہذا حضرت انس

عہ اور اس کے نسخ پر حدیث کے اس ارشاد "ثم تركها" پر استدلال کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فرمانا کہ حضور نے ترک کر دیا، یا حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ترک فرمانے کی تصریح سے مراد قنوت فجر کا منسوخ ہونا نہیں، بلکہ مصیبت شدیدہ کی صورت میں پڑھا اور جب وہ مصیبت جاتی رہی پڑھنے کی علت نہ ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا۔ حنفیہ کے دونوں قولوں میں یہ تطبیق دی جاتی ہے کہ جو فجر میں قنوت کا انکار کرتے ہیں انکی مراد عداومت سے انکار ہے۔ اور اگر صورت نازلہ میں پڑھا جائے اس کی ممانعت نہیں اور اس کے منسوخ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ نازلہ نہ ہونے کی صورت میں منسوخ ہے نہ یہ کہ عدم نازلہ کی صورت میں بھی یعنی عموم حکم منسوخ ہے، نہ کہ نفس حکم منسوخ ہے اور بعض ائمہ نے یہ بھی فرمایا کہ جن روایتوں میں نماز فجر میں قنوت کا ذکر آیا ہے وہاں قنوت سے مراد طول قیام ہے کہ اس لفظ کے یہ معنی بھی ہیں بلکہ ایک حدیث میں ارشاد فرمایا افضل الصلوٰۃ طول القنوت۔ اور چونکہ نماز فجر تمام نمازوں سے لمبی ہوتی ہے، اسوجہ سے اس میں قنوت کا ذکر آیا حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت الا اذا دعا القوم ادعی قوم۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں حضور نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھا، مگر اس قنوت کا بعد الرکوع ہونا صرف ایک مہینہ تک رہا، کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بہت سی روایتوں سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا جہاں ثابت ہوتا ہے وہاں یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ قنوت قبل الرکوع ہے بعد الرکوع صرف ایک مہینہ تک تھا، اس کے بعد ترک فرما دیا اور جب کہ حنفیہ اس قنوت کو قنوت نازلہ پر حمل کرتے ہیں۔ تو حدیث قنوت نوازل کی یہی ثابت کی کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت قبل الرکوع پڑھا جائے گا اس وجہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جہاں قنوت کا قبل الرکوع ہونا ثابت فرمایا اور نماز فجر میں قنوت سے انکار کیا۔ حدیث قنوت نوازل پر محمول فرمایا جس کا ظاہر یہی ہے کہ نماز فجر میں بھی قنوت قبل الرکوع ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حاشیہ در مختار میں بعد ذکر قول امام طحاوی فرماتے ہیں وظاہرہ انہ لو قنت فی الفجر لبلیۃ انہ یقنت قبل الرکوع ابو السعود عن الحموی۔ اور یہی قنوت قبل الرکوع من حیث الظاہر اور یہی قول قوی معلوم ہوتا ہے۔ علامہ سید احمد طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے جو تخیر کو اختیار فرمایا اور حاشیہ در مختار میں یہ ذکر کیا قلت وقد ورد فعلہ قبلہ وبہ قال الامام مالک وبعده وبہ قال الامام الشافعی فمقتضى النظر التخيير۔ اقول بلاشبہ بعد الرکوع بھی قنوت وارد ہوا مگر وہ ایک مہینہ سے زیادہ متجاوز نہ ہوا جیسا کہ عبداللہ ابن مسعود اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیر ہم کے ارشادات سے ثابت۔ اور باوجود اس تصریح کے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت فجر کا بیان فرمانا اور اس کا قبل الرکوع ہونا اس امر کو واضح کرتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں بھی قنوت بعد الرکوع نہیں۔

رہا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بعد الرکوع قنوت کا قول کرنا وہ مطلقاً ہے نازلہ ہو یا غیر نازلہ فجر ہو یا وتر سب میں وہ بعد الرکوع کے قائل ہیں۔ اگر ان کا یہ قول موجب تخییر ہو تو وتر میں بھی حنفیہ کو قنوت میں تخییر چاہئے اور اگر یہ اختلاف ائمہ تخییر کا سبب بن جایا کرے تو صرف قنوت نازلہ ہی کی کیا تخصیص بکثرت مسائل وہ ہیں جن میں مابین مجتہدین اختلاف پائے جاتے ہیں۔ ان سبب میں یہ کہہ دینا صحیح ہو جایا کرے تو چاہئے کہ سبب میں ہی تخییر کا قول کر دیا جائے۔ اور اس کا مقصد نظر تبارک ترجیح کا دروازہ بند کر دیا جائے اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے رد المحتار فحاشیہ بحر الرائق میں قنوت بعد الرکوع ہونے کو ظاہر تحریر فرمایا اور رد المحتار کی جہاد سے ہے هل القنوت هذا قبل الركوع او بعد لا لمدارہ والذی یظہر ان المقندی یتابع امامہ الا اذا جہر فیومن وانہ یقنن

بعد الركوع لا قبلہ بدلیل ان ما استدلل به الشافعی علی قنوت الفجر وفیہ التصحیح بالقنوت بعد الركوع حملہ علما ذنا علی القنوت للنزلة ثم رداية الشرنبلالی فی حرقی الفلاح صحیح بانہ بعد لا واستظهر المحموی انہ قبلہ والاظهر ما قلنا۔ علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ شافعی نے جن حدیثوں سے استدلال کیا ان کو ہمارے علمائے نازلہ پر حمل کیا اس سے قنوت نازلہ کا بعد الرکوع ہونا ظاہر معلوم ہوتا ہے یہ قول قابل نظر ہے کہ ہمارے علمائے نازلہ پر حمل کیا اس سے قنوت نازلہ کا بعد الرکوع فرمایا اور شافعی کے استدلال کی جو حدیثیں تھیں ان کے متعلق یہ فرمایا کہ یہ صرف ایک مہینے تک کے لئے ہوا اس کے بعد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ترک فرمایا، جیسا کہ عبد اللہ ابن مسعود و انس ابن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ارشادات سے ظاہر ہے امام ابن ہمام نے فتح القدر میں اور امام ملک العلماء ابو مسعود کاشانی نے بدائع الصنائع میں قنوت بعد الرکوع انکار فرمایا اور قبل الرکوع ہونے کو ثابت کیا اور اس کو نازلہ کے ساتھ خاص نہیں رکھا، ہاں ہمارے علمائے نازلہ نے قنوت فجر کی اجازت کو ضرور نازلہ پر محمول کیا ہے جس کا یہ مقصد ہے کہ احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی الفجر ہے نہ یہ کہ بعد الرکوع ہونا بھی در صورت نازلہ ہے، بلکہ ہمارے علمائے نازلہ کے نزدیک تو یہ یعنی رکوع سے کھڑے ہونے کے قنوت کا عمل ہی نہیں، اسی وجہ سے اس صورت میں کہ کوئی شخص بغیر قنوت پڑھے ہوئے رکوع میں چلا جائے تو اس کے لئے یہ درست نہیں کہ رکوع سے اٹھنے کے بعد اس نے قنوت پڑھ لیا جیسا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے غیر روایت الاصول میں مروی ہے تو ان کے نزدیک وہ رکوع منقض

فجریں بائیں سے بائیں قنوت پڑھنا اور اگر رکوع سے اٹھنے کے بعد

عہ فقیر نے بہار شریعت میں بصورت نازلہ نماز فجر میں قنوت کا قبل رکوع ہونا تحریر کیا مگر اس میں حوالہ شرنبلالی کا دیا اس مسئلہ کی تحریر کے وقت یہ معلوم ہوا کہ شرنبلالی بعد الرکوع کے قائل ہیں۔ اصل مسودہ بہار شریعت کا نکلوا کر دیکھا گیا اس میں پہلے یہ عبارت لکھی ہوئی تھی کہ قنوت نازلہ بعد الرکوع ہے اور شرنبلالی کا حوالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے بعد الرکوع قلم زد کر دیا اور بجائے اس کے قبل رکوع بنایا مگر غلطی سے شرنبلالی کا جو حوالہ تحریر تھا وہ قلم زد نہیں ہوا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ بہار شریعت میں شرنبلالی کو قلم زد کر کے اس کی جگہ پر عمومی لکھ لیں ۱۲ منہ مدنیوضہ

ہو گیا قنوت پڑھنے کے بعد پھر رکوع کرے، بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۴۴ میں ہے واما حکم القنوت اذا فات عن محلہ فنعقد اذا نسی القنوت حتی رکع ثم تکبیر بعد ما ذفر سراسه من الركوع لا يعود ويستقط عنه القنوت وان كان في الركوع تكبیر في ظاهر الرواية وروی عن ابی یوسف فی غیرہ وایہ الاصول انه يعود الى القنوت لان له شبهة بالقرأة فیعود كما لو روت الفاتحة او السورة ولو تکبیر في الركوع او بعد ما ذفر سراسه منم انه نوت الفاتحة او السورة یعود ینتقض رکوعه کذا فیها اور بحر الرائق جلد دوم ص ۱۱۱ میں بھی اسی بدائع الصنائع کا حوالہ دیتے ہوئے اس مسئلہ کا ذکر فرمایا بلکہ اس پر اور اضافہ کیا صحیح فی الخانیہ یعنی اس ظاہر الروایت کو کہ اب اس پر سے قنوت ساقط ہو گیا امام قاضیوں نے صحیح بتایا۔ قادی عالمگیری میں ذکر فرمایا لو نسی القنوت فنکس فی الركوع فالصحيح انه لا یقنت فی الركوع ولا یعود الى القیام هکذا فی التناخانیة فان عاد الى القیام وقت ولم یعد الركوع لم یفسد صلواته کذا فی البحر الرائق واما اذا ذفر سراسه من الركوع ثم تکبیر فانہ لا یعود الى قرأة ما نسی بالانفصا کذا فی المصنعات۔ اور در مختار میں ہے ولو نسیه الى القنوت ثم تکبیر فی الركوع لا یقنت فیہ لغوات محلہ ولا یعود الى القیام علی الاصح لان فیہ سرفض الفرض الواجب فان عاد الیه وقت لم یعد الركوع لم یفسد صلواته لکن رکوعه بعد قرأة تامة و مسجد للسہو وقت ادلائر والہ عن محلہ۔ یہ چند عبارتیں نہایت کافی و دانی ہیں۔ دوسری عبارتیں لکھنے کی ضرورت نہیں در مختار کا یہ لفظ لغوات محلہ صاف ظاہر کر رہا ہے کہ محل قنوت، قیام ہے نہ کہ قومہ کہ اگر قومہ بھی محل قنوت ہوتا تو رکوع میں چل جانے سے محل کا فوت ہونا لازم نہیں آتا اور قیام ہی محل قنوت ہے اس کو امام ابن ہمام نے فتح القدر میں نہایت واضح دلائل سے ثابت فرمایا۔ نیز یہ کہ اگر حنفی نے شافعی کے پیچھے نماز فجر میں اقتدا کی اور امام نے رکوع کے بعد اپنے مذہب کے مطابق قنوت پڑھا تو اس حنفی کے لئے اس صورت میں امام کی متابعت میں قنوت پڑھنا نہیں ہر ایک مقتدی حنفی چپکا کھڑا ہے یا بیٹھ جائے، اس میں مختلف اقوال ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ کر خاموش کھڑا رہے، بکثرت کتب میں یہ مسئلہ مذکور ہے اور اس موقع پر کسی کتاب میں نہیں فرمایا کہ اگر نازلہ کا زمانہ ہو تو یہ مقتدی حنفی بھی امام کے پیچھے قنوت نازلہ پڑھے، لہذا معلوم ہوا کہ اگر یہ قنوت نازلہ بعد رکوع ہوتا جس کو علامہ شامی نے اظہر بتایا تخیر ہوئی جس کو علامہ سید احمد طحاوی نے ذکر فرمایا تو ضرور اس موقع پر عمل اصرار فرماتے اور

عہ امام ابن ہمام نے غیر ہم نہایت واضح الفاظ میں تصریح فرمائی۔ ولما ترجح ذالک خرج ما بعد الركوع من كونہ محلا للقنوت۔ چند سطر بعد پھر عدل یحقق خروج القومہ عن المحلیة بالکلیة۔ جب قنوت کا قبل رکوع ہونا راجح ہو چکا تو بعد رکوع قنوت کا محل نہ رہا۔ یہ ثابت کرتا ہے کہ قومہ قنوت کا قطعاً محل نہیں۔ قادی رضویہ جلد سوم ص ۱۰۵ پر ہے اقول بل الحق باقبول ما قال السيد للموسى لقول الفتح ولما ترجم۔ شہ پر ہے اور ہمارے نزدیک بعد رکوع قنوت کا محل ہی نہیں۔ قبل رکوع چاہئے۔ صفحہ پر ہے تحقیق یہ ہے کہ فجر کی دوسری رکعت میں بعد قرأت قبل رکوع ہو۔ علامہ ابن ادرجکوں پر بھی ہے۔

اس محل پر اس سلسلہ کو علی الاطلاق نہ بیان کرتے بلکہ خود علامہ سید احمد طحاوی و علامہ سید ابن عابدین شامی بھی جو تخریر یا بعد ال رکوع کو اظہر کہتے ہیں وہ بھی اس موقع پر خاموش گذر جاتے ہیں نازلہ کی تخصیص نہیں فرماتے۔ ہدایہ میں ہے فان عقت الامام فی صلوة الفجر یسکت من خلفه عند ابی حنیفة و محمد رحمہما اللہ تعالیٰ و قال ابو یوسف رحمہ اللہ یتابعہ لانه تبع لامامہ و القنوت مجتہد فیہ ولہما انہ منسوخ لامتابة فیہ ثم قیل یقت قائما یتابعہ فیما تجب متابعتہ وقیل یقعد تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی والاول اظہر۔ قادی خانیہ پر حاشیہ عالمگیری ص ۲۲۵ میں ہے ولو صلی خلف من یقنت فی صلوة الفجر لا یقنت لان القنوت فی صلوة الفجر منسوخ و قال ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ یقنت — بحر الرائق جلد دوم ص ۱۶۱ میں ہے قولہ لا الفجر ای لا یتبع المؤتم الامام القانت فی صلوة الفجر و هذا عند ابی حنیفة و محمد و قال ابو یوسف یتابعہ لانه تبع لامامہ و القنوت مجتہد فیہ لہما انہ منسوخ فصار کما لو کتب خسا فی الجنانہ حیث لا یتابعہ فی الخامسة اذ المر یتابعہ فقیل یقعد تحقیقا للمخالفة لان الساکت شریک الداعی بدلیل مشاركة الامام فی القراءة و اذا قعد فقدت المشاركة (الی ان قال فی الہدایہ) علامہ شامی کا یہ فرمانا کہ قنوت فجر میں جو حدیثیں وارد ہوئیں، ان کو ہمارے علم نے نوازل پر محمول کیا ہے۔ اور نوازل کی حدیثوں میں قنوت بعد ال رکوع آیا ہے، یہ علی الاطلاق صحیح نہیں، قنوت نازلہ کی بعض حدیثیں وہ ہیں جن میں قنوت کا قبل رکوع ہونا مذکور ہے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت فجر کی حدیث کے راوی ہیں، اور وہ رکوع کے بعد زیادہ سے زیادہ ایک ماہ قنوت پڑھنا بیان کرتے ہیں، پھر اس کا ترک فرمانا ذکر کرتے ہیں۔ اور بعض حدیثوں میں اس ایک ماہ کے سوا قبل ال رکوع قنوت کا ہونا بیان کرتے ہیں۔ اس قنوت کو بھی ہمارے علم نے نازلہ ہی پر محمول کیا ہے۔

اور امام ابو جعفر طحاوی عبد الرحمن ابن ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ان عمر قنت فی صلوة العداة قبل ال رکوع بالسورین۔ نیز وہی طارق بن شہاب سے راوی قال صلیت خلف عمر صلوة الصبح فلما فرغ من القراءة فی الركعة الثانية کتبت ثم قنت ثم کتبت فکعب اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قنوت نازلہ ہی کی صورت میں تھا، جس کو امام ابو جعفر طحاوی علیہ السلام نے شرح معانی الآثار میں بیان کیا ہے، نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ابو عبد الرحمن سے وہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی انہ کان یقنت فی صلوة الصبح قبل ال رکوع یعنی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح میں رکوع سے قبل قنوت پڑھتے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی یہ قنوت نازلہ و جنگ ہی کی وجہ سے تھا۔ پس جب کہ ہمارا مذہب قنوت قبل ال رکوع کا بکر

تو در صورت نازلہ نماز صبح میں بھی اگر یہ قنوت پڑھا جائے تو اس کو قبل الركوع ہی ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت نازلہ کی صورت میں بھی ہاتھ باندھے ہوئے پڑھی جائے جس طرح قنوت وتر ہاتھ باندھ کر پڑھتے ہیں کہ ہاتھ باندھے یا چھوڑنے کے متعلق کتب فقہ میں یہ قاعدہ کلیہ ذکر فرمایا ہے کہ جس قیام میں ذکر طویل مسنون ہو اس میں ہاتھ باندھ لیا جائے اور جہاں ایسا نہ ہو وہاں ارسل کرے۔ اسی وجہ سے نماز عید میں پہلی تکبیر کے بعد چونکہ ثنا پڑھی جاتی ہے لہذا ہاتھ باندھ لے جاتے ہیں۔ اور اس کے بعد کی تکبیروں میں نیز رکعت ثانیہ کی تمام تکبیرات زوائد میں ہاتھ چھوڑ دیئے جاتے ہیں۔ ہدایہ میں فرمایا تھا لا اعتماد سنة القیام عند ابی حنیفہ والبی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ حتی لا یوصل حالة الثناء والاصل ان کل قیام فیہ ذکر مسنون یعتمد فیہ ومالا فلا هو الصحیح ویعقد فی حالة القنوت وصلوۃ الجنائزۃ ویوصل فی القومۃ وبن تکبیرات الاعیاد۔ در مختار میں ہے وهو سنة قیام لہ قرار فیہ ذکر مسنون ینقع حالة الثناء فی القنوت وتکبیر الجنائز لا فی قیام بین رکوع وسجود لعدم القرار ولا بین تکبیرات العید لعدم الذکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب۔ دعائے قنوت کو جہر کے ساتھ یا آہستہ پڑھنے میں علماء حنفیہ کے مختلف اقوال ہیں۔ مختار میں ہے کہ آہستہ پڑھی جائے کہ آداب دعائیں اخفا مناسب تر ہے۔ ہدایہ میں اخفائی کو مختار فرمایا۔ اور محیط میں اس کو واضح بتایا۔ بدائع الصنائع جلد اول ص ۲۴۷ میں ہے واما صفة القنوت من الجهر والمخافتة (الی ان قال) واختیار مشائخنا بما دراء النهر الاخفاء فی دعاء القنوت فی حق الامام والقوم جسیعاً لقوله تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً وقول السبئی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعاء الخفی۔ بحر الرائق جلد دوم ص ۲۷۷ میں ہے ولم یقبل للمصنف القنوت بالمخافتة للاختلاف فیہ قال فی الذخیرة واستحسنوا الجهر فی بلاد العجم للامام لیتعلموا کما جهر عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بالثناء حین قدم علیہ وفد العراق۔ ونقض فی الهدایة علی ان المختار المخافتة فی محیط علی انه الاصح وفي البدائع واختار مشائخنا۔ در مختار میں ہے وقت فیہ مخافتة علی الاصح مطلقاً ولو اماماً محدیث خیر الدعاء الخفی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

واللہ تعالیٰ اعلم

اس کا جواب ۲ میں دیکھ لیا جائے۔

مسئلہ (۲۸۴) مسئلہ متعلین مدرسہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارکپور ضلع اعظم گڑھ۔

عہ اگرچہ تفصیل وتر کے قنوت کے بارے میں ہے، مگر یہی حکم قنوت نازلہ کے لئے بھی ہے، کیونکہ جیسے وہ دعا ہے یہ بھی دعا ہے۔ وتر کے قنوت کے اخفا رکی علت، دعا ہی نا ہے۔ اور یہ بھی دعا لہذا اسے بھی سر آہی پڑھیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نوازل کی صورت میں حقیقہ کے نزدیک فرض نمازوں میں قنوت پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور یہ قنوت صرف فجر نمازوں میں ہے یا فجر اور سری دونوں میں اور سب فجر نمازوں میں جائز ہے یا صرف فجر میں حدیث و فقہ سے جو محقق قول ہو تحریر کیا جائے، کتابوں کے صفحات اور عربی عبارتوں کے ترجمے بھی ضرور تحریر کر دیئے جائیں۔ بینوا تو جسرو!

اجواب - الحمد لله على الذات عظيم الصفات الصلوة والسلام على سيد الكائنات محمد بالمصطفى صاحب الريات البينات وعلى الله واصحابه المختصين بالخصائص الكرامات -

اما بعد! حضرت امام اعظم اور ان کے صاحبین امام ابو لوسف و امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ سے کتب میں نازلہ و حادثہ کی صورت میں قنوت پڑھنے کی کوئی روایت نظر فقیر سے نہیں گذری عامہ متون میں یہ تصریح ہے کہ دلائقنت فی غیرہ یعنی نماز وتر کے غیر میں قنوت نہ پڑھا جائے مگر بکثرت احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے بلکہ حدیثوں میں نماز مغرب یا عشاء میں قنوت پڑھنا آیا ہے لہذا پہلے ہم ان حدیثوں کو ذکر کرتے ہیں جن میں وتر کے سوا فرض نمازوں میں قنوت کا ذکر ہے اس کے بعد ائمہ حقیقہ کے اس بارے میں جو کچھ ارشادات ہیں بیان کئے جائیں گے۔ فرائض میں قنوت پڑھنے کے متعلق حضرت انس اور ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمر و عبد الرحمن بن ابی بکر اور عبد اللہ بن مسعود و برابر بن عازب و خفاف بن ایماہ و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حدیثیں مروی ہیں۔

حدیث (۱) صحیح بخاری شریف جلد اول ص ۱۳۶ میں ایوب بن محمد ابن سیرین سے روایت کی قال سئل انس بن مالک اذ قنت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل اذ قنت قبل الرکوع قال بعد الرکوع یسیرا یعنی ان مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز صبح میں قنوت پڑھا ہے فرمایا ہاں کہ پوچھا گیا کیا قبل الرکوع قنوت پڑھا فرمایا رکوع کے بعد چند روز تک، اس حدیث کو مسلم نے اپنے صحیح میں اور نسائی نے سنن میں بھی روایت کیا۔ بعض شراح نے یسیرا کے یہ معنی بیان کئے کہ رکوع سے تھوڑے زمانے کے بعد یعنی اعتدال تام کے بعد اور بعض نے یہ معنی بیان کیا کہ چند دنوں تک قنوت پڑھا ہے، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری شریف جلد سوم ص ۲۱۱ میں ہے قال الکرمانی ای زمانا یسیرا ای قلیلا و هو بعد الاعتدال التام وقال الطریق اراد یسیرا من الزمان لا یسیرا من القنوت لان ادنی القیام یسیرا قنوتا فاستحال ان یوصف بالمقاراة۔ مگر صحیح یہ ہے کہ یسیرا سے مراد یہ ہے کہ یہ قنوت پڑھنا بعد الرکوع

صرف چند دنوں تھا جیسا کہ عبد الواحد نے عام سے اور وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے اس میں اس لفظ کی جگہ شہرا کا لفظ واقع ہوا ہے یعنی قنوت بعد الرکوع صرف ایک مہینہ تک تھا، چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں اسی لفظ پر عام سے روایت ان لفظوں کے ساتھ ذکر کی ہے قال سئلت انس بن مالک عن القنوت فقال قلنا قلنا ان القنوت قلت قبل الرکوع او بعده قال قبله قال فان فلانا اخبرني عنك انك قلت بعد الرکوع قال كذب اما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الرکوع شہرا اراد ان بعثت يوما يقال لهم القراء نراه سبعة من رجلا الى قوم من المشركين دون اولئك و كان بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو عليهم من انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت کے متعلق سوال کیا انہوں نے فرمایا قنوت پڑھنا ہوا ہے میں نے پوچھا کہ رکوع سے قبل یا بعد انہوں نے فرمایا کہ رکوع سے قبل، میں نے کہا کہ فلاں شخص نے آپ ہی سے یہ روایت کی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھنا بتایا ہے، فرمایا اس نے غلط کہا، حضور نے رکوع کے بعد صرف ایک ہی مہینہ قنوت پڑھا ہے، راوی حدیث نے بیان کیا کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ایک جماعت کو جن کو قرار کہا جاتا تھا جو قریب شراؤمی کے تھے مشرکین کی ایک قوم کی طرف بھیجتا تھا یہ قوم بن کے سوا تھی جن کی ہلاکت کی حضور نے دعا فرمائی ان کے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مابین معاہدہ ہو چکا تھا حضور نے قنوت پڑھا اور اس میں ان کی ہلاکت کی دعا کی، نیز امام بخاری نے ثابت بن یزید سے وہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی جو صحیح بخاری جلد اول ص ۲۳۹ میں ہے کہ اس میں بھی قنوت شہرا بعد الرکوع واقع ہوا۔ نیز ابو مجلز کی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بایں لفظ صحیح بخاری شریف میں مذکور ہے کہ عن انس بن مالک قال قنوت رسول الله صلى الله عليه وسلم شہرا يدعوني رجل و ذكوان یعنی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک قنوت پڑھا اس میں رجل و ذكوان کی ہلاکت کی دعا فرماتے تھے۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ان دونوں روایتوں میں یسیرا کی جگہ شہرا کا لفظ واقع ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں یسیرا کا یہی مطلب ہے کہ کچھ دنوں نماز صبح میں بعد الرکوع قنوت پڑھنا ہوا ہے نہ کہ رکوع کے کچھ بعد یا تھوڑی دیر تک قنوت پڑھنا تھا۔ الاحادیث ایفسر بعضها بعضا ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر ہو کر تھی ہے جب اس معنی کی دوسری روایتوں میں ہیں یہ تصریح مل رہی ہے تو دوسرے معنوں کی طرف عدول کر سکی کچھ حاجت نہیں بلکہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سوا دوسرے صحابہ کرام مثلا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ ایک ماہ تک رکوع کے بعد قنوت پڑھا ہے رہا یہ کہ عام اور ابو مجلز کی روایت میں صحیح کا ذکر نہیں تو اس کی

نسبت یہ کہا جائے گا کہ محمد بن سیرین کی زیادت ہے اور ثقہ کی زیادت مقبول ہو کر ترقی ہے بلکہ ابوداؤد نے محمد بن سیرین سے اسی حدیث انس کو بایں لفظ روایت کیا عن النس بن مالک ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهراً ثم تركه. ایک احتمال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ اس روایت میں بھی لفظ شہراً ہی تھا مگر نسخ کی تصحیف سے بجائے شہراً کے یسیراً ہو گیا اور کتابت میں اس قسم کی تصحیفات کا ہوجانا کچھ مستبعد نہیں مگر تصحیف کا قول کرنے کی ہمیں کچھ حاجت نہیں روایت بالمعنی کا دروازہ بہت وسیع ہے کسی نے شہراً کہا اور کسی نے یسیراً کہا بلکہ بعض روایتوں میں عشرين يوماً اور بعض میں ثلاثين صباحاً واقع ہوا، عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم ص ۲۱۹ میں فرمایا (ان هذا الحديث روى عن انس من وجوه مختلفة ذلك فروى اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين صباحاً يدعوا على رسول الله ذكوان وعصبة اخرى قتاداة عنه نحو من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قنت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قنت شهراً وانه قبل الركوع) اور اسی حدیث انس رضی اللہ عنہ کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول ص ۱۷۱ میں محمد بن فضیل سے وہ عاصم احوال سے روایت کرتے ہیں (عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً حين قتل القراء فصار آيت رسول الله عليه وسلم حزن حزناً قطمناً) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب قرآن شہید کئے گئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھائیں نے حضور کو اس سے زیادہ نکلین کبھی نہیں دیکھا اس روایت میں بھی بجائے یسیراً کے لفظ شہراً واقع ہوا، نیز امام بخاری نے صحیح بخاری جلد دوم ص ۲۵۵ میں حدیث انس کو بروایت عبد الواحد عاصم احوال سے ذکر کیا (قال سألت النس ابن مالك عن القنوت في الصلوة فقال نعم فقلت كان قبل الركوع او بعد قال قبله قلت فان فلانا اغتبرني عنك انك قلت بعد قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً انه كان بعث قوما يقال لهم القراء وهم سبعون رجلاً الى ناس من المشركين وبينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد قبلهم فظهر هؤلاء الذين كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهراً يدعوا عليهم في ناس بن مالك رضي الله تعالى عنه من نماز میں قنوت سے متعلق سوال کیا انھوں نے فرمایا ہاں میں نے عرض کیا رکوع سے پہلے ہوا یا بعد میں فرمایا رکوع سے قبل میں نے کہا فلاں آپ ہی سے روایت کرتے ہوئے مجھے خبر دی ہے کہ آپ نے رکوع کے بعد قنوت کا ہونا بیان فرمایا ہے، حضرت انس نے فرمایا اس نے غلط کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا ہے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو جن کو قرار کہا جاتا تھا اور

عل و ذکوان اور عصیہ اور بنی لحيان نے اپنے دشمنوں پر غلبہ پانے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مدد مانگی تھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مدد کے لئے ستر انصاریوں کو بھیجا تھا جن کو ہم لوگ اپنے زمانہ کے قرام کہتے تھے وہ لوگ من میں جنگل سے لکڑیاں لاتے تھے اور رات میں نماز پڑھتے تھے، جب وہ بر معونہ میں پہنچے تو ان کفار نے انہیں قتل کر ڈالا اور عہد شکنی کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی تو ایک مہینہ تک صبح کی نماز میں قنوت پڑھا جس میں عرب کے قبائل میں سے چند قبائل کی ہلاکت کی دعا فرماتے رعل اور ذکوان اور عصیہ اور بنی لحيان کی۔ اس روایت میں نماز صبح کا ذکر ہے اور لفظ شہرا بھی واقع ہوا ہے اس کے بعد ایک دوسری روایت اسحق ابن عبد اللہ ابن ابی طلحہ سے حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ذکر کی جس میں ثلثین صحابہ کا لفظ واقع ہوا۔

باجملہ صحیح بخاری میں یہ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ طرق کثیرہ سے مروی ہے جن میں کے چند طریقے ذکر کر دیئے گئے۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت فجر بعد الرکوع صرف چند دنوں تک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا جن کی مقدار زیادہ سے زیادہ تین دن ہے لہذا جس روایت میں یسیراً واقع ہوا ہے یا تو وہ تصحیف نسخ سے یا روایت بالمعنی ہے۔ بہر حال کرمانی کا یہ قول کہ رکوع کے کچھ بعد یعنی اعتدال تام کے بعد قنوت پڑھا جس سے شاید وہ اپنے اس مذہب کی تائید کرنا چاہتے ہیں کہ یہ قنوت بعد الرکوع منسوخ نہیں بلکہ اب بھی پڑھا جائے گا۔ ان روایتوں سے یہ قول کرمانی رد اور راقظ ہوتا ہے یسیراً کے یہی معنی ہیں کہ یہ قنوت صرف چند دنوں کے لئے تھا جب بعض روایتوں میں کلمہ انما دلالت کرتا ہے۔

تنبیہ۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں تمام کتب صحاح میں اور شرح معانی الآثار وغیرہ میں مذکور ہیں مگر ہم نے ان روایتوں کے ذکر میں صرف صحیح بخاری شریف پر اکتفا کیا اور اسی کو کافی سمجھا۔ یہاں تک حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت کے بارے میں جتنی روایتیں مذکور ہوئیں ان میں بہت سی وہ ہیں جن میں نماز فجر کا ذکر ہے اور بعض میں نماز فجر کا ذکر نہیں مگر قتادہ کی ایک روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی ہے (قال کان القنوت فی العجر والمغرب) یعنی قنوت کا پڑھنا فجر اور مغرب میں ہوا ہے اس روایت کو امام بخاری نے اپنی صحیح جلد اول صفحہ ۱۳۶۷ میں اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۱۳۳ میں ذکر فرمایا۔

حلیہ (۳) صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۱۳۳ میں ابو سلمہ کی روایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے (قال لا قنوت من صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فكان ابو ہریرۃ یقنت فی الرکعۃ الاخرۃ من صلوٰۃ الظهر وصلوٰۃ العشاء وصلوٰۃ الصبح)

بعد ما یقول سمع الله من حمد لا فیدعو للمؤمنین ویلعن الکفار) ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز قریب کرتا ہوں یعنی پڑھ کر تمہیں دکھاتا ہوں تو وہ نماز ظہر اور نماز عشاء اور نماز فجر میں قنوت پڑھتے تھے سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ جَدَّ لَا یُکَفِّرُ کے بعد اس قنوت میں مومنین کے لئے دعا کرتے اور کفار پر لعنت کرتے بجز شرح نے بیان کیا کہ اس حدیث میں مرفوع صرف اتنا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھا رہا یہ کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا یہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ہے یعنی انہیں کا فعل ہے نہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ان سب نمازوں میں قنوت پڑھنا ثابت ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ یہ موقوف نہیں بلکہ کل مرفوع ہے علامہ عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری جلد سوم ص ۱۳۵ میں فرمایا (قبل المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لادقوعه في الصلوة المذكورة فانه موقوف على ابی هريرة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لا قرب صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم لا قربن لكم صلوة النبي صلى الله عليه وسلم) حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابوداؤد اور نسائی نے اپنی سنن میں اور امام ابو جعفر طساوی نے شرح معانی الآثار میں ذکر کیا مگر امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی کسی روایت میں نظر کا ذکر نہیں حدیث ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام بخاری نے کتاب التفسیر ص ۲۵۵ میں ان لفظوں کے ساتھ ذکر کیا (ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان یدعو علی احد او یدعو لحد قنت بعد الركوع فیرتقا قال سمع الله من حمد لا لله ربنا لك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد وسلته بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف يمهريذالك وكان يقول في ابض مملوته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا للاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شيىء) الآیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی قوم کی ہلاکت کی یا کسی قوم کے فائدہ کیلئے دعا کرنے کا ارادہ کرتے تو رکوع کے بعد قنوت پڑھتے بسا اوقات سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ جَدَّ لَا یُکَفِّرُ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہنے کے بعد یہ فرماتے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے۔ اے اللہ مضر پر سخت گرفت کر اور ان پر ایسی قحط سالیاں کر جیسی یوسف علیہ السلام کے زمانے میں ہوئی اس کو جہر کے ساتھ کہتے اور کبھی اپنی نماز فجر میں یہ کہتے اے اللہ فلاں اور فلاں پر لعنت کر عرب کے چند قبائل کے لئے یہاں تک کہ آیۃ کریمہ لَئْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ نازل ہوئی صحیح مسلم شریف جلد اول ص ۲۳ میں ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بروایت یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ اس طرح ہے (ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركعة في صلوة شهر اذا قال سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ جَدَّ لَا یُکَفِّرُ يقول في قنوت اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج ابا سلمة بن هشام اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج المستضعفين من النضير اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسني

یوسف قال ابوہریرۃ ثم رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک الدعاء بعد فقلت اری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ترک دعاء لہم قال فقیل وما تراہم قد قدموا) نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھا سمع اللہ لمن حمدہ کہنے کے بعد اپنے قنوت میں یہ کہتے رہے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ اور کمزور مسلمانوں کو نجات دے اے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بعد میں دعا فرماتا ترک کر دیا میں قنوت سالیان ہوئیں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ بعد میں دعا فرماتا ترک کر دیا میں نے یہ کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہوں کہ ان کے لئے دعا ترک کر دی اس کے جواب میں کسی نے کہا تم نہیں دیکھتے کہ وہ لوگ (جن کے لئے دعا فرماتے تھے) آگے شرح معانی الآثار میں اس طرح ہے (قال ابوہریرۃ فاصبح ذات یوم فلعمیدع اہم فذکرت ذالک فقال اوما تراہم قد قدموا) یعنی ایک دن صبح کو حضور نے دعا نہیں کی میں نے اس کو ذکر کیا تو ارشاد فرمایا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ وہ لوگ آگے یعنی جس کام کے لئے دعا تھی وہ پورا ہو گیا اب حاجت باقی نہ رہی، نیز صحیح مسلم شریف جلد اول میں اسی صفحہ پر ہے کہ سعید بن المسیب والی سلمہ بن عبد الرحمن نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی (کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول حین یقرب من صلوة الفجر من القراءة ویکبر ویرفع راسہ سمع اللہ لمن حمدہ رَبَّنَا ذَاكَ الْحَمْدُ ثُمَّ یقول وهو قائم اللهم انج الولید بن الولید وسلۃ بن ہشام وعیاش بن ربیعہ والمستضعفین من المؤمنین اللهم اشد وطأتک علی مضر واجعلہا علیہم کسنی یوسف اللهم العن لحيان ودرعلا وذکوان وعصیة عصت اللہ ورسولہ ثم یبلغنا انه ترک ذالک لما انزل لیس لک من الامر شیئی اذ یتوب علیہما ویغذ بہم ظلمون) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر کی قرارت سے جب فارغ ہوتے اور تکبیر کہتے اور سر اٹھاتے سمع اللہ لمن حمدہ رَبَّنَا ذَاكَ الْحَمْدُ کہنے کے بعد حالت قیام میں یہ کہتے اے اللہ ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ اور کمزور مومنین کو نجات دے اے اللہ مضر پر اپنی پکڑ سخت کر اور ان پر یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانے جیسی قنوت سالیان کر لحيان اور درعل اور ذکوان اور عصیہ پر رحمت کر جنہوں نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی (زہری کہتے ہیں) کہ پھر ہم کو یہ خبر ہوئی کہ جب آیت کریمہ لیس لک من الامر شیئی الا یہ نازل ہوئی تو حضور نے اس کو ترک فرمادیا بلغنا سے آخر تک زہری کا قول ہے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول ص ۳۱۷ پر زہری تک سند ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے (ثم قال فیہ ثم قد بلغنا انه ترک ذالک حین انزل علیہ لیس لک من الامر شیئی الا یہ فصار ذکر نزول ہذا الا یہ الذی کان بہ النسخ من کلام الزہری لا ما رواہ عن سعید ابی سلمۃ عن

ابی ہریرہ حدیث (۳) امام بخاری نے اپنی صحیح جلد دوم صفحہ ۱۱۱ میں سالم سے واپسے والد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی (انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسه من الركوع من الركعة الاخيرة من المغرب يقول اللهم العن فلانا وفلاناً بعد ما يقول سمع الله من حمدة سبنا وذاك الحمد فانزل الله ليس لك من الامر شي) انی قولہ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ (عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سنا جبکہ حضور فجر کی پھیلی رکعت میں رکوع سے سر اٹھاتے سمع اللہ من حمده ربنا و ذلک الحمد کہنے کے بعد یہ کہتے اسے اللہ فلاں اور فلاں اور فلاں پر لعنت کر تو اللہ تعالیٰ یہ آیت کریمہ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ كَوْفَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ تک نازل فرمایا یہ روایت زہری کی ہے اور اسی کے مثل امام بخاری نے کتاب التفسیر صفحہ ۶۵۵ میں بھی زہری کی یہ روایت ذکر کی ہے اور کتاب الاعتصام جلد ۱۰ میں اور نسائی جلد ۱ ص ۱۶۳ میں جو روایت مذکور ہے اس میں فلانا و فلانا کے بعد من المنفقین کا لفظ زیادہ کیا ایسا ہی امام ابو جعفر طحاوی نے بھی شرح معانی الآثار جلد اول ص ۱۲۲ پر ذکر کیا اور حنظلہ ابن ابی سعین کی روایت سالم عن ابیہ سے یہ ہے (کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يدعو على صفوان بن امية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ انی قولہ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوان بن امیہ اور سهیل بن عمرو اور حارث بن هشام کی ہلاکت کی دعا کہتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ انی قولہ فَاِنَّهُمْ ظَلِمُوْنَ)

حدیث (۴) صحیح مسلم شریف جلد اول ص ۲۳۳ و سنن ترمذی و نسائی و ابوداؤد و بیہقی و مسند امام احمد شرح معانی الآثار میں برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی واللفظ مسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الصبح والمغرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب میں قنوت پڑھتے تھے، ترمذی نے اس حدیث کی روایت کے بعد یہ کہا (حدیث البراء حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم فی القنوت فی صلوة المغرب فرای بعض اهل العلم من اصحاب السببی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم القنوت فصلی المغرب وهو قول الشافعی وقال احمد واسحاق لا یقنت فی المغرب الا عند نازلة تنزل بالمسلمین فاذا نزلت نازلة فللامان بدعو لحيوش المسلمین) یہ حدیث حسن صحیح ہے نماز فجر میں قنوت کے باکے میں اہل علم نے اختلاف کیا بعض اہل علم صحابہ وغیرہم نماز فجر میں قنوت کے قائل ہیں اور سببی امام شافعی کا قول ہے اور احمد اور اسحاق یہ فرماتے ہیں جب تک نازل نہ ہو فجر میں قنوت نہ پڑھے جب کوئی نازلہ پیدا ہو تو امام (امیر المؤمنین) کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ مسلمانوں کے لشکر کے لئے دعا کرے۔ ابن جوزی نے کہا کہ امام احمد نے یہ فرمایا لا یروی عن السببی صلی اللہ علیہ وسلم انه قنت فی المغرب الا فی هذا الحدیث یعنی نماز مغرب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

سے قنوت پڑھنا صرف اسی حدیث میں مروی ہوا، مگر ہم اوپر ذکر کر آئے ہیں کہ مغرب میں قنوت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی مروی ہے جس کو امام بخاری اور امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا۔

حدیث (۵) صحیح مسلم شریف جلد اول صفحہ ۲۳ میں خفاف ابن ایما رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوة اللھم العن بنی لھیان و رعلآ و ذکوان و عصیة عصوا اللہ و رسولہ غفار غفر ما اللہ و اسلم سلمھا اللہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں یہ کہا ہے اللہ لعنت کر بنی لھیان اور رعل و ذکوان و عصیة پر جنہوں نے اللہ و رسول کی نافرمانی کی غفار کی اللہ مغفرت فرمائے اور اسلم کو اللہ سلامت رکھے اور سلم کی دو سہری روایت میں یہ ہے کہ حضور نے رکوع سے سر اٹھا کر یہ فرمایا خفاف بن ایما رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی متعدد طریقوں سے شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۱۴۱ میں ذکر فرمایا ہے۔

حدیث (۶) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۱۴۳ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثین یوما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیس دن تک قنوت پڑھا، اس حدیث کو بخاری نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے معجم میں اور عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں بھی روایت کیا ہے۔

حدیث (۷) امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار جلد اول صفحہ ۱۴۲ میں عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکعة الاخریة قال اللھما نج ثم ذکر مثل حدیث ابی ہریرۃ۔ اور ان کی روایت میں اتنا زیادہ ہے فانزل اللہ عزوجل لیس لک من الامر شئی قال فما دعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدعا علی احد یعنی اس آیت کریمہ کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

حدیث (۸) ابوداؤد نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی قال قنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہرا متتابعاً فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء وصلوة الصبح اذا قال سمع اللہ لمن جہدک من الرکعة الاخریة یدعو علی اھباء من بنی سلیم علی رعل و ذکوان و عصیة و یوم من خلفہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر و عصر و مغرب و عشاء و نماز صبح میں ایک ماہ تک پے درپے قنوت پڑھا اس میں بنی سلیم کے چند قبائل رعل و ذکوان و عصیة کی ہلاکت کی دعا کرتے اور مقتدی آمین کہتے، نماز میں قنوت سے متعلق یہ احادیث ذکر کی گئیں ان میں بعض حدیثوں میں یہ تصریح بھی مذکور ہے کہ آیت کریمہ لیس لک من الامر شئی کے نزول کے بعد پھر حضور نے دعا نہیں کی اور بعض حدیثیں اس سے ساکت ہیں۔

ائمہ مجتہدین قنوت کے بارے میں مختلف ہیں، امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھا جائیگا یہاں تک کہ شافعی اس کے ترک پر سجدہ سہو کے قائل ہیں جبکہ نووی شرح صحیح مسلم ص ۲۳۷ میں فرماتے ہیں لو ترک القنوت فی الصبح مسجد للسهو علامہ عینی نے قنوت فجر کے بارے میں صحابہ و ائمہ مجتہدین کے مذاہب کے بیان میں یہ تحریر فرمایا وهو مذہب ابن سیرین وابن ابی یسلی والشافعی واحمد واصحق یقولون القنوت فی الفجر بعد الركوع وحکالا ابن المنذر من ابی بکر الصديق وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم في قول فجر میں قنوت پڑھنا ابن سیرین وابن ابی یسلی و امام شافعی و امام احمد و اسحاق کا مذہب ہے یہ لوگ رکوع کے بعد قنوت کے قائل ہیں اور ابن منذر اس کو ابو بکر صدیق و عثمان و علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے حکایت کرتے ہیں کہ ان کا بھی ایک قول یہ ہے بہت سے صحابہ کرام و ائمہ مجتہدین قنوت فجر کے قائل نہیں ہیں امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین کا یہی مذہب ہے۔ علامہ عینی حمدۃ القاری میں فرماتے ہیں عند ابی حنیفۃ القنوت فی الوتر خاصة قبل الركوع وحکی ابن المنذر عن عمرو بن مسعود و ابی موسیٰ الاشعری و براء بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس بن عبد العزیز و عبیدۃ السلمانی و حمید الطویل و عبد اللہ بن المبارک امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک قنوت خاص کر وتر میں ہے اور رکوع سے پہلے ابن منذر نے حضرت عمر و حضرت علی و ابن مسعود و ابو موسیٰ اشعری و براء بن عازب و ابن عمر و ابن عباس و انس و عمر بن عبد العزیز و عبیدۃ السلمانی و حمید الطویل و عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں قال لہ یقنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا شہراً و لہ یقنت قبلہ و لا بعدہ۔ دوسری روایت یہ ہے قال قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہراً و لہ یقنت علی عصبیہ و ذکوان فلما ظهر علیہم ترک القنوت یعنی حضور نے صرف ایک مہینہ تک قنوت پڑھنا اس کے قبل پڑھنا اس کے بعد پڑھا اور ان کفار پر غالب آنے کے بعد قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور خود عبد اللہ ابن مسعود عنی اللہ تعالیٰ عنہ بھی قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

نیز عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی فرمایا ما رأیت احداً یفعلہ۔ میں نے کسی کو قنوت پڑھتے نہیں دیکھا یعنی ہمیشہ اور حضرت ابوبالک اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں قلت لابی یابن ابان انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلف ابی بکر و خلف عمر و خلف عثمان و خلف علی ہنہنا بالکوفۃ قریباً من خمس سنین افکانوا یقنتون فی الفجر فقال ای بنی محدث میں نے اپنے والد سے دریافت کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت عثمان کے پیچھے اور حضرت علی کے پیچھے یہیں کوفہ میں تقریباً پانچ برس کیا یہ حضرت قنوت پڑھتے تھے اور انہوں نے کہا اے میرے بیٹے یہ بدعت ہے۔

بھی اس کو قنوت کیا امام ابو حنیفہ اور ابن عمر و ابن عباس و انس بن عبد العزیز و عبیدۃ السلمانی و حمید الطویل و عبد اللہ بن المبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں

اس حدیث کو امام ابو جعفر طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اور ابو داؤد کے سوا اصحاب سنن نے اور بیہقی و ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ راویان حدیث قنوت میں صرف حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وہ ہیں جو قنوت فجر کے قائل ہیں جیسا کہ اعرج سے مروی ہے کہ کان ابو ہریرۃ یقنت فی الصبح۔ لہذا ان کو قنوت کے منسوخ ہونے کا یا تو علم ہی نہیں ہوا اس لئے وہ اس پر مداومت کرتے تھے جیسا کہ شرح معانی الآثار میں ہے عجمت ان یكون نزول هذه الآية لم یکن ابو ہریرۃ عملہ فکان یعمل علی ما کان علمہ من فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقنوتہ الی ان مات لان الحجۃ لم تثبت عندہ بخلاف ذلک یعنی قنوت پر ابو ہریرہ کے مداومت کرنے میں احتمال ہے کہ ان کو اس آیت کے نزول کی خبر ہی نہ ہوئی، لہذا جو کچھ بھی انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا تھا اپنے انتقال تک اسی پر عمل کیا کیونکہ اس کے خلاف کی ان کے نزدیک دلیل ثابت نہیں ہوئی یا یہ کہا جائے کہ حضرت ابو ہریرہ کا قنوت یہ قنوت معروف نہ تھا جو بعد رکوع کیا جاتا ہے بلکہ وہ کسی قوم کے لئے دعایا پڑھا کرتا تھا جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں ان سے روایت کیا قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقنت فی صلوة مجررا ان یدعو لقوم ادعی قوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے مگر جب کہ کسی قوم کے لئے دعا کرنا ہوتا۔ چنانچہ ان کی ایک حدیث جو اوپر مذکور ہو چکی ہے اُس میں یہ مذکور ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا نہیں کی میں اس کو حضور سے ذکر کیا تو ارشاد فرمایا ادعوا تراھم قد قدموا کہ جن کے لئے دعا کی جاتی تھی وہ تو آگے اب قنوت کی حاجت باقی نہیں رہی اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن سے حدیث قنوت بطریق کثیرہ مروی ہے (جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے) ان کی حدیثوں سے بھی صرف اتنا ثابت کہ بیٹھ روز یا ایک مہینہ یا چند دنوں یہ قنوت تھا بلکہ ان کی ایک روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ (تم ترکہ) اس کو نائی نے قنادہ سے اور ابو داؤد نے انس ابن سیرین سے روایت کیا جس کا ظاہر یہ ہے کہ ایک مہینہ کے بعد حضور نے قنوت پڑھنا ترک فرمادیا اور کسی کام کو کرنے کے بعد ترک کر دینا بظاہر دلیل نسخ ہے پھر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بعض روایتوں سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ بعد رکوع اگرچہ قنوت نہیں ہے مگر نماز فجر میں قنوت ہے تو اس کے متعلق یہ کہا جائیگا کہ یا تو قنوت سے مراد طول قیام ہے یا مطلق دعا کہ قنوت کا استعمال ان معانی میں بھی ہوتا ہے یا بصورت نازلہ قبل رکوع قنوت پڑھنا ہے جس کو ہم نے اپنے فتاویٰ میں ثابت کیا ہے کہ قنوت نازلہ بھی قبل رکوع ہے نہ کہ بعد رکوع ہاں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت یہ بھی آئی ہے جس کو امام ابو جعفر نے شرح معانی الآثار میں اور دارقطنی نے سنن میں اور اسحاق ابن راہویہ نے مسند میں اور عبدالرزاق نے مصنف میں ذکر کیا۔

ربیع ابن انس کہتے ہیں کہ میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کسی نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمایا ما زال رسول اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوة الغداة حتی فارق اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ نماز فجر میں قنوت پڑھتے رہے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے۔

اول تو یہ روایت تمام ان روایتوں کے مخالف ہے جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باسانید صحیح مروی ہیں، پھر یہ کہ اس روایت کو ابو جعفر رازی نے ربیع ابن انس سے روایت کیا ہے اور ناقدین نے ان کی روایتوں پر بہت کچھ کلام کیا ہے، لہذا یہ روایت اس قابل نہیں کہ اس کو حجت بنا جا سکے۔ قال ابن المدینی کان یحفظ وقال ابن معین کان یحفظی وقال احمد لیس بالقوی وقال ابو زرعة کان بہم کثیرا وقال ابن حبان کان ینفخ بالمانا لیرعن المشاہیر وقال الفلاس مسیئ الحفظ ابن مدینی نے کہا کہ ان کی روایتوں میں خلط ہوتا ہے اور یحییٰ ابن معین کہتے ہیں یہ غلطیاں کیا کرتے تھے امام احمد نے کہا یہ قوی نہیں ہے اور ابو زرعة نے کہا ان کو دوہم بہت ہوتا تھا اور ابن حبان نے کہا یہ مشاہیر سے منکر روایتیں تنہا روایت کیا کرتے تھے اور فلاس نے کہا ان کا حافظہ کمزور تھا۔

اسی شدید جرحوں کے بعد ان کی روایت کیونکر قابل اعتماد ہو سکتی ہے اور اس میں تمام وہ تاویلیں ہوں گی جو اوپر ہم حضرت ابو ہریرہ کی حدیث میں بیان کر آئے ہیں تاکہ خود حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایتوں میں باہم مناقضہ نہ رہے اور حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو قنوت کے متعلق صاف فرماتے ہیں لہ یقنت قبلہ ولا بعدا اور خود وہ نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے جیسا کہ علقمہ نے جو ان کے ایک شاگرد جلیل ہیں فرمایا دکان ابن مسعود لا یقنت فی صلوة الغداة۔ اور اسود کہ یہ بھی حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شاگرد جلیل ہیں فرماتے ہیں کان ابن مسعود لا یقنت فی شبی من الصلوة الا الوتر فانہ کان یقنت قبل رکوع یعنی عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے حضرت عبد اللہ بن عمر اور عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جہاں وہ قنوت فجر کی روایت کرتے ہیں اسی کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی روایت کرتے ہیں فانزل اللہ لیس الا من الامم شیئ الا یہ جس سے قنوت فجر کا منسوخ ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس کے بعد یہ بھی فرماتے ہیں فسادا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدعاء علی احد اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی ہلاکت کی دعا نہیں کی۔

اور حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قنوت پڑھنے والے پر انکار فرمایا کرتے تھے اور یہ فرمایا ما احفظہ عن احد من اصحابی۔ اور خفاف بن ایما رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں اسی قنوت کا ذکر ہے جس کو عبد اللہ بن عمر اور عبد الرحمن بن ابی بکر

رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ذکر کیا اور ان دونوں حضرات نے اس کا نسخ بیان کیا ہے لہذا ان کی روایت میں اگرچہ ذکر نسخ نہیں ہے مگر یہ بھی منسوخ ہی ہے اور ہار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں فجر کے ساتھ مغرب کا بھی ذکر ہے اور مغرب میں قنوت بالاجماع منسوخ ہے جیسا کہ امام طحاوی فرماتے ہیں فنی اجماع مخالفنا لناعلی ان ما کان یفعلہ فی المغرب من ذالک منسوخ لیس لاحد یبعثہ ان یفعلہ دلیل علی ان ما کان یفعلہ فی المغرب البنا کذا لک۔ پس ثابت ہوا کہ جس طرح قنوت مغرب منسوخ ہے قنوت فجر بھی منسوخ ہے۔

یہاں تک کلام احادیث قنوت کے متعلق تھا، اب ہم بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمیعین کے اقوال و اعمال جو قنوت کے بارے میں وارد ہیں ذکر کرتے ہیں، اوپر ہم ابومالک شجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے والد کی حدیث ذکر کر چکے انھوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور حضور نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا اور انھوں نے اس کو محدث اور بدعت بتایا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی مسند میں روایت کی عن حماد عن ابراہیم عن علقمة قال ما قنت ابوبکر ولا عمر ولا عثمان ولا قنت علی حتی حارب اهل الشام فكان یقنت علقمة کہتے ہیں کہ نہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا اور نہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قنوت پڑھا یہاں تک کہ جب ان کا اہل شام سے محاربہ ہوا تو قنوت پڑھنے لگے۔

امام ابن ہمام نے فتح القدر جلد اول صفحہ ۳ میں نقل کیا وقد روى عن الصديق رضي الله تعالى عنه انه قنت عند محاربة الصحابة مسبلة وعند محاربة اهل الكلب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہوا کہ انھوں نے مسبلة کتاب اور اہل کتاب کی جنگ کے وقت قنوت پڑھا ہے حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قنوت پڑھنے کے متعلق مختلف آثار مروی ہیں:-

عیبید بن عمیر کہتے ہیں صلیبت خلف عمر صلوة الغداة فقنت فيها بد الركوع۔ ایسا ہی عبد الرحمن ابن ابزی نے بھی بیان کیا مگر ان کی ایک دوسری روایت یہ بھی ہے ان عمر قنت فی صلوة الغداة قبل الركوع کہ نماز صبح میں عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قبل رکوع قنوت پڑھا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بھی نماز صبح میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا ان کی روایت

میں قبل رکوع یا بعد رکوع کا ذکر نہیں، البتہ کہتے ہیں صلیت خلف عمر بن الخطاب صلوة الصبح فقرا بالاحزاب فسمعت قنوتہ فانانی اخرا الصفوف میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز صبح پڑھی انھوں نے اس میں سورۃ احزاب پڑھی پھر میں نے ان کا قنوت سنا اور میں پھلی صف میں تھا طارق بن شہاب کہتے ہیں صلیت خلف عمر صلوة الصبح فلما فرغ من القراءۃ فی الركعة الثانية کثرت من قنوت لہ کثرت فرج یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے میں نے صبح کی نماز پڑھی دوسری رکعت میں جب قرارت سے فارغ ہوئے تکبیر کی پھر قنوت پڑھا پھر تکبیر کی اور رکوع کیا۔

سید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت پڑھنا بیان کیا۔ اسود کہتے ہیں ان عمر کان لا یقنن فی صلوة الصبح عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ نیز اسود و عمر بن مسیون کہتے ہیں صلینا خلف عمر الفجر فامر یقنن ہم نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز فجر پڑھی انھوں نے قنوت نہیں پڑھا، علقمہ و مسروق کہتے ہیں کنا فضل خلف عمر الفجر فلما یقنن ہم عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز فجر پڑھا کرتے تھے انھوں نے قنوت نہیں پڑھا۔

امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی سند میں روایت کی عن حاد عن ابرہیم عن الاسود قال صحبت ابن الخطاب سنین فلما انا قانتا فی صلوة الفجر یعنی اسود فرماتے ہیں کہ میں برسوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحبت میں رہا ان کو نماز فجر میں قنوت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔ اور ابن جریر طبری نے تہذیب میں اسود سے روایت کی قال صلیت مع عمر فی السفہ المحض وما لا احصى فکان لا یقنن فی الصبح میں نے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ سفر و حضر میں بیٹھ کر نماز پڑھی وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

ان روایتوں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قنوت کے بارے میں مختلف عمل ثابت ہوتا ہے قنوت پڑھنا بھی اور نہ پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے کہ کبھی پڑھتے تھے اور کبھی نہیں، اس اختلاف عمل کی کیا وجہ ہے اس کو اسود نے بیان کیا کان عمر اذا حارب قنن اذا ذالہ یجاب لہ یقنن کہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب جہاد کرتے قنوت پڑھتے اور جس زمانے میں جہاد نہ ہوتا قنوت نہ پڑھتے۔

معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک آیت کریمہ لَئْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ عَدَمِ مَحَابَةِ كِي صُورَتِ مِی قنوت فجر کی ناسخ ہے اور محابہ کی صورت میں قنوت فجر منسوخ نہیں، ابو عبد الرحمن نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت کی کہ وہ نماز فجر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھا کرتے تھے اور عبد اللہ ابن معقل نے یہ کہا کہ حضرت علی و ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز فجر میں قنوت پڑھا کرتے تھے اور ابراہیم نے فرمایا کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے سب سے پہلے اس نماز میں قنوت حضرت علی نے پڑھا، نیز ابراہیم نے کہا انما کان علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقنن فیہا ہنہنا لانی

کان محارباً فكان يدعو على اعدائه في القنوت في الفجر والمغرب حضرت علي رضي الله تعالى عنه نماز فجر میں یہاں اس لئے قنوت پڑھتے تھے کہ وہ محارب تھے فجر اور مغرب میں قنوت کے اندر اپنے دشمنوں کی ہلاکت کی دعا کرتے تھے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضي الله تعالى عنه کا قنوت پڑھنا جنگ کی وجہ سے تھا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله تعالى عنه کا عمل ہم اوپر ذکر آئے کہ وہ فجر میں قنوت نہیں پڑھا کرتے تھے اور ابو جابر نے عبد اللہ بن عباس رضي الله تعالى عنہما سے روایت کی قال صليت معه الفجر فقلت قبل الركعة في منى ابن عباس کے ساتھ نماز فجر پڑھی انھوں نے رکوع سے قبل قنوت پڑھا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں صليت خلف ابن عمرو ابن عباس فكانا لا يقنتان في صلوة الصبح میں نے ابن عمرو ابن عباس رضي الله تعالى عنہم کے پیچھے نماز صبح پڑھی وہ دونوں حضرات نماز صبح میں قنوت نہیں پڑھتے تھے، نیز انھیں سے مروی ان ابن عباس کان لا يقنت في صلوة الفجر کہ ابن عباس نماز فجر میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمران بن حارث کہتے ہیں صليت خلف ابن عباس في دار الصبح فلم يقنت قبل الركوع ولا بعده میں نے ابن عباس رضي الله تعالى عنہما کے پیچھے ان کے گھر میں صبح کی نماز پڑھی انھوں نے نہ رکوع سے پہلے قنوت پڑھا نہ بعد میں۔ ابو جابر نے جو حضرت ابن عباس رضي الله تعالى عنہما کا قنوت پڑھنا بیان کیا یہ واقعہ ہے جب ابن عباس رضي الله تعالى عنہما بصرہ میں حضرت علی کی طرف سے والی تھے اور سعید بن جبیر نے جو ان کا قنوت نہ پڑھنا بیان کیا یہ بعد کا واقعہ ہے کہ جب حضرت ابن عباس مکہ میں تھے جس کا حاصل یہ ہوا کہ محاربہ کی صورت میں انھوں نے قنوت پڑھا اور عدم محاربہ کی صورت میں نہیں اور علقمہ بن قیس کہتے ہیں کہ لغيت ابا الدرداء بالشام فسألته عن القنوت فلم يعرفه میں نے ابو الدرداء رضي الله تعالى عنہ سے شام میں ملاقات کی ان سے قنوت کے متعلق سوال کیا تو انھوں نے اس کو نہیں پہچانا یعنی ان کے نزدیک قنوت پڑھنا ثابت نہیں تھا۔

نافع نے ابن عمر سے روایت کی کان لا يقنت في شيئ من الصلوات کہ وہ کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ عمر بن حنبلہ فرماتے ہیں کان عبد الله بن الزبير يصلي بنا الصبح بمكة فلا يقنت عبد الله بن زبير مکہ میں ہم کو نماز فجر پڑھتے تھے اور قنوت نہیں پڑھتے تھے حالانکہ یہ وہ زمانہ تھا جبکہ وہ خلیفہ ہوئے تھے اور ان کے زمانے میں مخالفین سے لڑائیاں بھی ہوئی تھیں۔

صحابہ کرام رضوان الله تعالى عليهم اجمعین کے یہ آثار جو ذکر کئے گئے، ان میں کے اکثر آثار وہ ہیں جن کو امام ابو جعفر طحاوی ^{رحمہ اللہ} علیہ نے شرح معانی الآثار جلد اول باب القنوت میں ذکر کیا ہے اور بعض کو امام مالک نے مؤطا میں اور بیہقی نے سنن میں اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

پس صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سے بعض حضرات تو وہ ہیں جو اس قنوت کے بالکل قائل نہیں نازلہ اور غیر نازلہ کسی حالت میں بھی وہ قنوت پڑھنے کے قائل نہیں، اور بعض حضرات وہ ہیں کہ نازلہ کی حالت میں اس کا پڑھنا روا رکھتے ہیں۔ قدام حنفیہ کے اقوال سے بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قنوت مطلقاً منسوخ ہے خواہ نازلہ میں ہو یا غیر نازلہ میں غیر نازلہ کی وہ تخصیص نہیں کرتے، متون کی عبارت ہم اوپر لکھ چکے کہ وتر کے غیر میں قنوت نہیں، صاحب ہدایہ امام اعظم و امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل میں ایک مقام پر فرماتے ہیں لہما انہ منسوخ۔ اور بحر الرائق میں ہے لہما انہ منسوخ۔ اور فتاویٰ خانہ میں ہے لان القنوت فی صلوة الفجر منسوخ۔

اسی طرح اس کا نسخ بکثرت کتابوں میں مذکور ہے امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار میں قنوت سے متعلق تمام حدیثوں پر کلام کرنے کے بعد فرماتے ہیں ثبت بما ذکرنا انہ لا ینبغی القنوت فی الفجر فی حال حرب ولا فی غیرہ قیاساً و نظراً علی ما ذکرنا من خالف و هذا قول ابی حنیفہ و محمد و ابی یوسف رحمہم اللہ تعالیٰ جو کچھ ہم نے ذکر کیا اس سے ثابت ہوا کہ فجر میں قنوت نہ پڑائی کے وقت میں پڑھنا چاہئے اور نہ اس کے غیر میں یہی مقتضائے قیاس و نظر ہے اور ابو حنیفہ و محمد و ابو یوسف کا یہی قول ہے۔ اس عبارت میں تصریح ہے کہ حرب غیر حرب کسی حالت میں قنوت نہ پڑھنا چاہئے مگر جب ہم شرح کے کلام کی طرف نظر کرتے ہیں تو ان کے کلام سے یہ پتہ چلتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک صرف وہی قنوت منسوخ ہے جو علی الدوام نماز فجر میں بعض مجتہدین پڑھنے کے قائل ہیں خواہ وہ بعد رکوع پڑھتے ہوں جیسا کہ شافعیہ کا مذہب ہے یا قبل رکوع جیسا کہ مالکیہ کا مذہب ہے بلکہ خود امام طحاوی رحمہ اللہ علیہ کا ایک کلام جو آئندہ ذکر کیا جائے گا۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ نازلہ کی صورت میں نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اس میں کوئی حرج نہیں، امام ابن ہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح القدیر جلد اول ص ۳۰۹ میں بعض صحابہ کرام کے حالت جنگ میں قنوت کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں الا ان هذا ینشئ لنا ان القنوت للنزلة مستقر لم ینسغ و بہ قال جماعة من اهل الحديث و حملوا علیہ حدیث ابی جعفر عن انس ما زال یقنت حتی فارق الدنيا ای عند النوازل و ما ذکرنا من اخبار الخلفاء ینید تقرره فعملهم ذالک بعد ما صلی اللہ علیہ وسلم و ما ذکرنا ان حدیث ابی مالک و ابی ہریرہ و انس و باقی اخبار الصحابة لا ینارضہ بل انما تفید نفی سنیۃ سابقہ ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عیب کون بقاء القنوت مجتہدا ابی حنیفہ حدیث قال لم یقنت قبلہ ولا بعدہ و کذا حدیث ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عیب کون بقاء القنوت مجتہدا و ذالک ان هذا الحدیث لم یترصنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من قوله ان لا قنوت فی نازلة بعد هذا بل مجرد العلم

بعد ما فیجہ الاجتہاد بان یظن ان ذالک انما هو لعدم وقوع ناسئله - بعد ما یستدل فی القنوت فنكون شرعیة مستقرًا
وهو محمل قنوت من قنت من العصابة بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم و بان یظن سرفع الشرعیة نظرًا الی سبب تركه
صلی اللہ علیہ وسلم وهو انه كما نزل قوله تعالى لَئیسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ ترک واللہ سبحانہ واعلم۔

یہاں سے ہم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ نازلہ کے لئے قنوت مستمر ہے منسوخ نہیں ہوا اسی کو محدثین کی ایک جماعت
نے کہا اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وہ حدیث کہ حضور ہمیشہ قنوت پڑھتے تھے یہاں تک کہ دنیا سے تشریف لے گئے یعنی نوازل
کے وقت میں اور ہم نے جو خلفائے راشدین کی حدیثیں ذکر کی ہیں وہ بھی اس قنوت کے تقرر پر دلالت کرتی ہیں کہ انہوں نے
حضور کے بعد اس کو کیا ہے اور وہ جو ہم نے ابوالک اور ابوہریرہ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اور باقی صحابہ کی حدیثیں ذکر
کیں وہ اس کے معارض نہیں بلکہ اس سے صرف یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ فجر میں ہمیشہ یہ چیز سنت نہیں سوا حدیث ابی حمزہ کے
کہ انہوں نے کہا کہ اس کے پہلے بھی قنوت نہیں پڑھا اور بعد میں بھی نہیں پڑھا اور ایسا ہی ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
ہے، لہذا ضرور ہے کہ قنوت کا نوازل میں پڑھنا ایک مجتہد فیہ مسئلہ ہے اور یہ یوں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ منقول
نہیں کہ اس کے بعد نازلہ میں قنوت نہیں بلکہ اس کے بعد محض قنوت نہ پڑھا مروی ہے۔

لہذا اب یہ اجتہاد ہو سکتا ہے کہ گمان کیا جائے کہ اس واقعہ کے بعد کوئی نازلہ نہ پایا گیا جس کی وجہ سے قنوت پڑھا جاتا،
لہذا اس کی مشروعیت مستمر ہوئی اور جن صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا ان کے قنوت کا یہی محل ہے اور یہ بھی گمان
کیا جاسکتا ہے کہ اس کی مشروعیت ہی اٹھ گئی جب کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ترک کا سبب یہ قرار دیا جائے کہ جب آیت کریمہ
لَئیسَ لَکَ مِنَ الْأَمْرِ شَیْءٌ نازل ہوئی حضور نے ترک فرمایا۔

بحر الرائق جلد دوم ص ۱۱۱ میں ہے فی شرح النقایة معنیا الی الغایة وان نزل بالمسلمین نازلة قنت الامام فی
صلوة البصر یعنی اگر مسلمان کو کوئی حادثہ پیش آئے تو جہری نمازوں میں امام قنوت پڑھے۔ علامہ شامی نے منحة الخالق میں براہیم
حلی کا قول نقل کیا کہ وہ فتح القدر کی عبارت کا خلاصہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں فنكون شرعیة مستقرًا وهو محمل قنوت من
قنت من العصابة بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم وهو من هبنا وعليه الجمهور قال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنتنا
فی صلوة الفجر من غیر یلیة فاذا وقعت فتنه اذ یلیة فلا یاس به فعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی نازلہ کے
وقت میں قنوت پڑھنے کی مشروعیت باقی ہے یہی ہمارا اور جمہور کا مذہب ہے امام حافظ ابو جعفر طحاوی نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک

نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت پڑھنا نہیں اور جب فتنہ یا بلا واقع ہو تو اس میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کیا ہے۔ اس کے بعد علامہ شامی فرماتے ہیں ومقتضى هذا ان القنوت لنازلة خاصا بالفجر بخلافه ما ذكره المؤلف معزيا الى الغاية من قوله في صلوة المجرم ولعله محرف عن الفجر وقد ورد بهذا اللفظ في حواشي مسكين وكذا في الاشباه وكذا في شرح الشیخ اسمعیل لکنہ عز الی الغایة البیان ولما جلد المسئلة فیہا فعله اشتبه علیه غاية السردی بقا البیان ولكن نقل عن البناية من نضه اذا وقعت نازلة قنت الامام في الصلوة الجهرية وقال الطحاوی لا یقنت عند نانی حملہ فی غیر بلیة واما اذا وقعت فلا باس به اه

امام حلبی کے اس قول کا مقتضایہ ہے کہ قنوت نازلہ فجر کے ساتھ خاص ہے اور صاحب بحر نے غایت کی طرف نسبت کے فی صلوة الجهر جو فرمایا شاید یہ لفظ فجر کی تحریف ہے اور میں نے حواشی مسکین میں اسی لفظ کو پایا یعنی فی صلوة الفجر ایسا ہی اشباہ میں ہے اور شیخ اسمعیل نے شرح میں بھی ایسا ہی کہا لیکن انھوں نے اس کو غایت البیان کی طرف منسوب کیا اور میں نے غایت البیان میں اس مسئلہ کو نہیں پایا شاید شیخ اسمعیل کو غایت البیان اور غایت السردی میں اشتباہ واقع ہو گیا لیکن بنائے سے انھوں نے یہ نقل کیا کہ جب کوئی نازلہ واقع ہو تو جہری نماز میں امام قنوت پڑھے اور امام طحاوی نے فرمایا ہمارے نزدیک نماز فجر میں بغیر مصیبت کے قنوت نہیں اور جب مصیبت ہو تو حرج نہیں۔

امام طحاوی کی عبارت سے بھی یہی پتہ چلتا ہے کہ نماز فجر کے بغیر قنوت نہیں۔ علامہ شبلی حاشیہ تبیین میں فرماتے ہیں ان نزل بالمسئین نازلة قنت الامام فی صلوة الفجر وہ قال الثوری واحد وقال الحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عند نانی صلوة الفجر من غیر بلیة فان وقعت فتنة او بلیة فلا باس به فعله رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وذكره السيد الشافعي حصة النافع فی مجموعہ اگر مسلمان پر کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اسی کو سفیان ثوری اور امام احمد نے فرمایا حافظ ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سہلے نزدیک نماز فجر میں قنوت پڑھنا بغیر مصیبت نہیں ہے اگر فتنہ یا بلا ہو تو قنوت پڑھنے میں حرج نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کیا ہے اور سید شریف صاحب نافع نے اس کو اپنے مجموعہ میں ذکر فرمایا اسی طرح علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ در مختار جلد اول ص ۲۸۸ میں امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل فرمایا کہ یہ کہا وظا ص ۱۰۰ انه لو قنت فی الفجر لبلیة انه یقنت قبل الركوع ابو السعود عن العموی قلت قد ورد فعله قبله وبعثنا الامام مالك وبعده وبعثنا الامام الشافعي فمقتضى النظر التخيير وذكر الشرنبلالی انه یقنت بعد الركوع اس کا ظاہر یہ ہے کہ اگر فجر میں بلا کی وجہ سے

قنوت پڑھے تو رکوع سے پہلے پڑھے اس کو ابو السعود نے حموی سے نقل کیا۔

میں یہ کہتا ہوں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل رکوع سے پہلے قنوت پڑھنا بھی وارد ہوا اس کو امام مالک نے کہا اور رکوع کے بعد بھی وارد ہوا اس کو امام شافعی نے کہا لہذا مقتضائے نظر یہ ہے کہ پہلے یا پچھے پڑھنے میں اختیار ہے، اور شرنبلالی نے یہ ذکر کیا کہ رکوع کے بعد قنوت پڑھے ہم نے ایک فتویٰ میں اس قنوت کو قبل رکوع ہونے کو ثابت کیا۔ من شاء الاطلاع فلیرجع الیہا۔ درختائیں فرمایا لایقنت لغیرہ الا لئلا نزلت فیقنت الامام فی الجہریۃ وقیل فی کلن۔ وترکے سو کسی نماز میں ہے قنوت نہ پڑھے مگر کسی حادثہ کی وجہ سے امام بھری نمازوں میں قنوت پڑھ سکتا ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ سب نمازوں میں۔

علامہ سید احمد طحاوی اس کی شرح میں ص ۲۸۲ پر فرماتے ہیں قوله فیقنت الامام فی الجہریۃ نقلہ فی البحر عن شرح النقایۃ بالعز والی الغایۃ وکذا نقلہ الشرنبلالی عن الغایۃ بلفظ الجہر کما فی البحر والذی فی ابی السعود عن الشرح المذكور ان نزل بالمسلمین نازلۃ قنت الامام فی صلوة الفجر وهو المتبادر من قول الطحاوی انما لایقنت عندنا فی صلوة الفجر فی غیر بلدیۃ اما اذا وقعت بلدیۃ فلا یاس ویدل لذلك ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت لبلدیۃ فی صلوة الفجر فقط والذی ینظر لی ان قوله فی البحر وان نزل بالمسلمین نازلۃ قنت الامام فی صلوة الجہر تحریف من النسخ وصوابہ الفجر۔ اس کو بحر میں شرح نقایہ سے غایہ کی طرف نسبت کرنے کے نقل کیا اور ایسا ہی شرنبلالی نے لفظ جہر جیسا کہ بحر میں ہے غایہ سے نقل کیا اور ابو السعود نے شرح مذکور سے یہ نقل کیا کہ اگر مسلمانوں کو کوئی حادثہ پیش آئے تو امام نماز فجر میں قنوت پڑھے اور امام طحاوی کے قول سے بھی یہی متبادر ہے کہ ہمارے نزدیک بغیر بلا نماز فجر میں قنوت پڑھنا نہیں ہے لیکن اگر کوئی بلا ہو تو حرج نہیں، اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا کی وجہ سے صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا۔

جو کچھ مجھے ظاہر ہو رہا ہے یہ ہے کہ بحر میں جو لفظ جہر واقع ہوا ہے وہ تحریف کا تمہین ہے صحیح یہ کہ بجائے لفظ جہر کے فجر ہو، بلکہ علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ مرقی الفلاح میں بحر کی یہ عبارت نقل کی ہے الذی فی البحر عن الشمینی فی شرح النقایۃ معنی نازلۃ لئلا نزل بالمسلمین نازلۃ قنت فی صلوة الفجر وهو قول الثوری واحد۔ اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ بحر کے اس نسخے میں جو ان کے پاس اس وقت تھا لفظ فجر واقع ہے۔ پھر اس کے بعد علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ درختائیں فرمایا قال العلانی نوح بعد کلام قد مہ نعلی هذا لایکون القنوت فی صلوة الفجر عند وقوع النوازل منسوخا بل یکون امر مستقرا ثابتا ویدل علیہ قنوت من قنت من الصحابة بعد صلوة اللہ علیہ وسلم فیکون المراد بالنسخ نسخ عموم الحکمۃ فنسخ نفس الحکمۃ علامہ نوح نے

کہا ان سب باتوں کو دیکھتے ہوئے نماز فجر میں نازلہ واقع ہونے کے وقت قنوت منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ ایک امر مستمر ثابت ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ میں سے بہت سے لوگ وہ ہیں جنہوں نے قنوت پڑھا لہذا نسخ سے مراد حکم کے عام ہونے کا نسخ ہے یعنی ہمیشہ قنوت پڑھنا نہ یہ کہ نفس قنوت ہی منسوخ ہے۔

اس کے بعد فرمایا قال فی الملتقط قال الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوة الفجر فی غیر یلیبۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ وقال بعض الفضلاء وهو مذہبنا وعلیہ الجہور۔ ملتقط میں امام ابو جعفر طحاوی کا قول نقل کر کے فرمایا بعض فضلاء نے فرمایا یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں۔

ان سب عبارات سے معلوم ہوا کہ حنفیہ کے نزدیک قول محقق یہ ہے کہ نازلہ کی صورت میں صرف نماز فجر میں قنوت پڑھا جائے فجر کے سوا کسی دوسری نماز میں قنوت پڑھنا اگرچہ وہ جہری نماز ہو اہل تحقیق کے نزدیک نہیں اور بحر میں جو لفظ فی صلوة الجہور آیا ہے وہ لکھنے والوں کی تحریف ہے جس کو علامہ سید ابن عابدین شامی نے منجۃ الخالق حاشیہ بحر الرائق میں اور علامہ سید احمد طحاوی نے حاشیہ درنخار میں فرمایا بلکہ علامہ شامی نے رد المحتار حاشیہ درنخار جلد اول ص ۶۲ میں یہی عبارتیں جن کو علامہ سید احمد طحاوی نے نقل فرمایا ہے نقل فرمانے کے بعد یہ کہا دیوید لامانی شرح المنیۃ حیث قال بعد کلام فتکون شرعیۃ اسی شرعیۃ القنوت فی النوازل مستتمۃ وهو محمل قنوت من تبت من الصماۃ بعد وقانہ علیہ الصلوۃ والسلام وهو مذہبنا وعلیہ الجہور قال المحافظ ابو جعفر الطحاوی انما لا یقنت عندنا فی صلوة الفجر من غیر یلیبۃ فان وقعت فتنۃ ادبلیۃ فلا یاس بہ فعلہ رسول اللہ علیہ وسلم واما القنوت فی الصلوات کلہا للنوازل فلما تبلی بہ الا الشافی وكانہم حملوا ما روی عنہ علیہ الصلوۃ والسلام انہ قنت فی الظهر والعشاء کما فی مسلم وانه قنت فی المغرب ایضا کما فی البخاری علی النسخ لعدم درء والمواظبۃ والتکرار الواردین فی الفجر عنہ علیہ الصلوۃ والسلام اور هو صریح فی ان قنوت النازلۃ عندنا محض لصلوۃ الفجر دون غیرہا من الصلوات الجہریۃ او السریۃ ومفادہ ان قولہم بان القنوت فی الفجر منسوخ نسخ عموم المحکم لا نسخ اصلہ کما نبی علیہ نوح اذندی اس کی آیت سے ہوتی ہے جو شرح منیہ میں ہے انہوں نے ایک کلام کے بعد یہ فرمایا کہ نوازل میں قنوت کی مشروعیت مستمر ہے اور جن صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قنوت پڑھا اس کا عمل یہی ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے اور اسی پر جمہور ہیں اور تمام نمازوں میں نوازل کے لئے قنوت کا قول صرف امام شافعی نے کیا ہے ہمارے علم و ظہر و مغرب و عشاء میں قنوت پڑھنا جو بعض حدیثوں میں وارد ہوا ہے اس کو نسخ پر معمول کیا کیونکہ مداومت اور تکرار جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز فجر

میں وارد ہیں ان نمازوں میں وارد نہیں اور یہ کلام صریح ہے کہ قنوت نوازل نماز فجر کے ساتھ خاص ہے اس کے سوا جہری یا سنی نمازوں میں نہیں اس کلام کا مفاد یہ ہے کہ ہمارے فقہار کا یہ قول کہ نماز فجر میں قنوت منسوخ ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ حکم کا عموم منسوخ ہے نہ یہ کہ نفس حکم منسوخ ہے۔

نیز علامہ شامی قول در مختار وقیل فی الکمل کے تحت فرماتے ہیں قد علمت ان هذا الحقیق بہ الا الشافعی وعنه الا فی البصر الی جہور اهل الحدیث فكان یسبغی عنہ ولا الیہم لئلا یوہم انه قول فی المذہب تمعین معلوم ہو چکا ہے کہ سب نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور بجز میں اس کو جمہور محدثین کی طرف منسوب کیا تو اس کو انہیں کی طرف نسبت کرنا چاہئے کہ کہیں یہ وہم نہ پیدا ہو کہ یہ بھی ہمارے مذہب کا ایک قول ہے۔

علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح ص ۲۱۲ میں فرماتے ہیں واما القنوت فی الصلوات کلہا عند النوازل فلم یقل بہ الا الشافعی ولس مذہبنا کما صح بہ العلامة نوح نوازل کی وجہ سے تمام نمازوں میں قنوت پڑھنا صرف امام شافعی کا مذہب ہے، اور ہمارا مذہب نہیں جیسا کہ علامہ نوح نے اس کی تصریح کی۔

فقہائے کرام و علمائے اعلام کی ان عبارات مرقومہ بالا سے بہت واضح طور پر یہ واضح ہو گیا کہ نازلہ کے وقت نماز فجر میں قنوت پڑھنا جائز ہے اور اس زمانہ میں جب ہندوستان میں چاروں طرف سے مسلمانوں پر مصائب و آلام کی بارش ہو رہی ہے اگر ائمہ مساجد نماز فجر میں رکوع سے پہلے اور قرأت کے بعد دعائے قنوت پڑھیں تو کوئی حرج نہیں اور اس قنوت میں وہ دعا جو قنوت وتر میں پڑھی جاتی ہے پڑھی جایا کرے جیسا کہ امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے شرح معانی الآثار میں روایت کیا عن عبید بن عمر قال صلیت خلف عمر صلوة الغدا الا فقتت فیہا بعد الركوع وقال فی قنوتہ اللہم انا نستعینک الخ یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز فجر میں قنوت میں اللہم انا نستعینک آخر تک پڑھا اور اس دعائے قنوت مشہور و ماثور کے بعد یہ دعا بھی پڑھے جو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اللہم اغفر لی وللمؤمنین و المؤمنات والمسلمین والمسلمات و آت بکین قلوبہم واصلح ذات بیدہم وافرہم علی عدوک وددوہم اللہم العنی الکفہ و الشکر لکین الذین یکتبون سؤک و یقاتلون اذیاءک اللہم خالیف بین کلمتہم و ذلزل اقدامہم و انزل علیہم بأسک الذی لا یرد عن القوم الجرمین۔ اس کا ترجمہ یہ ہے اے اللہ میری اور تمام مؤمنین اور مومنات و مسلمین اور مسلمات کی مغفرت فرما اور ان کے دلوں میں اُلفت پیدا فرما اور ان کے آپس کی حالت درست کر دے اور ان کی

اپنے اور ان کے دشمنوں پر مدد کر، اے اللہ کفار و مشرکین پر لعنت کر جو تیرے رسولوں کو جھٹلاتے ہیں اور تیرے دوستوں کو ٹرتے ہیں، اے اللہ ان کی بات میں مخالفت ڈال دے اور ان کے قدموں کو متزلزل کرنے اور ان پر اپنا وہ عذاب بھیج جو قوم مجرمین سے واپس نہیں ہوتا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس دعائے منقول میں لفظ کفرۃ اهل الکتاب ہے مگر مناسبت حال کی وجہ سے ہم نے لفظ الکفرۃ و المشرکین لکھا، هَذَا مَا تَقْرَأُ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ اعْلَمُ

بجملہ تعالیٰ قنوت نازلہ کا یہ مسئلہ اور اس کے پہلے قنوت کا بصورت نازلہ قبل رکوع ہونے کا مسئلہ یہ دونوں ملکہ ایک رسالہ کی قدر ہو گئے اس کا نام "التحقیق الکامل فی حکم قنوت النوازل" رکھا گیا فقیر اپنی جسمانی کمزوریوں اور خصوصیت کے ساتھ ضعف بصر کی مجبوریوں سے اس قابل نہیں کہ وہ محقق اور مدلل فتویٰ تحریر کر سکے مگر محض اللہ عزوجل کا فضل و کرم تھا جو ایسا فتویٰ ایسی حالت میں اس نے تحریر کر دیا اس فتویٰ کی تحریر میں عزیز مولوی محمد شریف الحق سلمہ سے بہت مدد ملی اور حاشیہ شرح معانی الآثار جو پہلے کسی زمانہ میں فقیر نے تحریر کیا ہے اگرچہ وہ صرف نصف جلد اول تک لکھا گیا مگر قنوت کی بحث اس میں موجود ہے اس وجہ سے اس حاشیہ سے بھی اس فتویٰ میں بہت کچھ مدد ملی۔

اللہ تعالیٰ اس عاجز کی سعی کو قبول فرمائے اور اس سے مسلمانوں کو فائدہ و نفع پہنچائے، آمین۔ وَآخِرُ دَعْوَانَا
 اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَصَلَّىٰ اللّٰهُ تَعَالَىٰ عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهٖ وَآفَضَلِ رُسُلِهٖ نَسِيْدِنَا مُحَمَّدٍ وَّآلِهٖ وَصَحْبِهٖ
 اَجْمَعِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

عہدہ علمی و شریفیہ کا یہ حاشیہ عربی زبان میں ہے جو داد و صلح علی گڑھ کے زمانہ قیام میں لکھا گیا تصفحہ و حدیث میں مصنف علیہ الرحمۃ کی اہم ترین علمی یادگار ہے عنقریب دائرۃ المعارف الالجمدیہ کے زیر اہتمام شائع ہونے والا ہے۔
 کلیسی

عہدہ موصوف کی ولادت باسعادت مدینۃ العلم ارگھوسی میں ہوئی خانوادہ امجدیہ سے آپ کا تعلق ہے۔ محدث اعظم پاکستان و حضور عارف ملت علیہ الرحمۃ والرضوان و دیگر اساتذہ دقت سے علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل کی۔ حضرت فقیر اعظم ہند سے بھی آپ کو فقہ و افتاء میں مشرف تلمذ حاصل ہے۔ رسائل رضویہ پر گہری نظر رکھتے ہیں۔ اب تک تین ہزار فتاویٰ تحریر فرمائے ہیں۔ اکابر علماء نے نائب مفتی اعظم ہند و عمدۃ المحققین کے خطاب سے نوازے۔ ان دنوں مادر علمی ابجامتہ الاسلامیہ مبارکپور میں صدر مفتی کی حیثیت سے فتویٰ نویسی کا فریضہ انجام دے رہے ہیں۔ زیر نظر فتاویٰ پر آپ ہی کی علمی و تحقیقی تلیق ہے۔
 کلیسی

مسئلہ (۲۸۹) مرسلہ حکیم ابو محمد عبدالرزاق صاحب آردی امام مسجد ازہوڑہ محلہ کرسان پارڈہ، ۲ صفر ۱۳۱۴ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جن نماز خچگانہ کے بعد نفلیں پڑھی جاتی ہیں یا ان کو الترتیباً پڑھ کر پڑھنا چاہئے یا کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے زید بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا افضل بتاتا ہے، عمر کہتا ہے اگر کوئی عذر کھڑے ہونے سے مانع ہو تو مضائقہ نہیں، مگر زید اپنے قول بلا دلیل شرعی پر اصرار کرتا ہے کیا کوئی حدیث سوائے بعد وتر کے ہے اگر ہو تو اور کام فرمائیے، اور بلا دلیل شرعی پر اصرار کرنا کیسا ہے۔

جواب یہاں علی العموم لوگوں کا اعتقاد ہے کہ جب نماز کے لئے مسجد میں جائے تو وضو کر کے بیٹھ جائے، اس کے بعد کھڑے ہو کر نماز کی نیت کرے، اور اس اعتقاد میں لوگ ایسے پختہ ہیں کہ واجب اور فرض کی طرح اس کے ترک کو گناہ سمجھتے ہیں، بلکہ منع کرنے والوں کو برا کہتے ہیں، تو کیا کہیں اس کا ثبوت ہے۔

اجواب (۱)۔ بغیر عذر نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے، اور بیٹھ کر پڑھنا جائز، بیٹھ کر پڑھنے میں آدھا ثواب ملے گا، حدیث صحیح میں ارشاد ہوا صلوة الرجل قاعدًا نصف الصلوة یہ حکم تمام نوافل مطلقہ کا ہے، بعد وتر جو نوافل پڑھے جاتے ہیں ان کا بھی کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھ کر پڑھنا حضور کے خصائص سے ہے، لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں خود حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور کے لئے ہے، دوسرے کے لئے نہیں، صحیح مسلم شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی، حدثت ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال صلوة الرجل قاعدًا نصف الصلوة قال فایتہ فوجدتہ یصلی جالسًا فوضعت یدی علی راسہ فقال مالک یا عبد اللہ بن عمر قلت حدثت یا رسول اللہ انک قلت صلوة الرجل قاعدًا علی نصف الصلوة وانت تصلى قاعدًا قال اجل ولكنی لست کاحد منکم۔ حدیث کا پچھلا جملہ کہ میں تم جیسا نہیں، اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس حکم میں حضور داخل نہیں، اور یہ حضور کے خصائص سے ہے اسی لئے شیخ محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں :-

”یعنی هذا الذی ذکرہ ان صلوة الرجل قاعدًا علی نصف صلوتہ حکم غیری من الامۃ واما

انا فخرج عن هذا الحكم ویقبل ربی عنی قاعدًا مقدر صلاتی قائمًا او ذالک من خصائصہ لما اختص

به من غایبہ التوجہ والحضور والمعرفۃ والقرب فلا تقیسونی علی احد ولا تقیسوا احدًا علی“

در مختار میں ہے ویتنفل مع قدرتہ علی القيام قاعدًا اجموع غیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

على النصف الا بعدن - رد المحتار میں ہے اما التبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فمن خصائصه ان نافلته قلداً مع القدرة على القيام كنافلته قائماً۔

بالجملہ زید کا بیٹھ کر پڑھنا قابل الزام نہیں کہ اس میں کچھ گناہ نہیں صرف ترک افضل ہے مگر اس کا یہ کہنا کہ افضل بیٹھ کر پڑھنا ہے، غلط و جہالت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۲) بیٹھنے کی کچھ ضرورت نہیں مسجد میں پہنچ کر اگر فوراً نماز پڑھنا چاہیں پڑھیں، اور وقت مکہ وہ نہ ہو، تو تحیۃ الوضو یا تحیۃ المسجد پڑھیں، بلکہ تحیۃ المسجد میں بہتر یہ ہے کہ قبل جلوس ہو اگرچہ جلوس سے ساقط نہ ہوگی۔ حدیث میں ہے اذا دخل احدکم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين۔ رد المحتار میں ہے والظاهر ان دخوله بنية صلوة الفرض لامام او منفرد او بنية الاتماء ينوب عنها اذا صلى عقب دخوله والالزم فعلها بعد الجلوس وهو خلاف الاولى كما ياتي فلو كان دخوله بنية الفرض مثلاً لكن بعد زمان يؤمر بها قبل جلوسه۔ مراقی الفلاح میں ہے سن تحیۃ المسجد برکعتین قبل الجلوس۔ نیز تحیۃ کی شان ہی یہ ہے کہ ابتداء میں نہ یہ کہ بیٹھنے کے بعد ادا کی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۰) محمد حبیب حسین صاحب محفوظ الکریم بانگی پور دریا پور ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۶ھ
نوافل کا کھڑے ہو کر پڑھنا تو یقیناً بیٹھ کر پڑھنے سے زیادہ ثواب رکھتا ہے۔ لیکن کسی وقت کے نفل کو بیٹھ کر پڑھنے میں کھڑے ہو کر پڑھنے جیسا ثواب ملتا ہے یا نہیں۔ بسببنا وجہ رد

اجواب۔ بلا عذر نفل بیٹھ کر پڑھنے میں وہ ثواب نہیں جو کھڑے ہو کر پڑھنے کا ہے۔ اور اس حکم میں تمام نوافل کا اشتراک ہے۔ بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا اس حکم سے استثناء کیا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ زید نے فرض عشاء کے بعد دو رکعت سنت پڑھنے کی نیت کی بجائے سلام پھیرنے کے کھڑا ہو گیا یہ خیال کر کے کہ دو رکعت نفل اور پڑھنا ہے وہ بھی اس میں شامل ہو جائیگی ایسی حالت میں نماز سنت و نفل دونوں ہوئیں یا نہیں۔

اجواب۔ بہتر یہ ہے کہ دو رکعت پر سلام پھیرے اگر سلام نہ پھیرا اور دو رکعتیں اور ملائیں جب نماز ہوگئی۔
مسئلہ (۲۹۲) مرسلہ مولوی سرفراز احمد صاحب از مرزا پور یکم ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز تراویح دو دو رکعت بیک سلام مسنون و مفتی ہے یا کہ چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام باجماعت، احمد نماز تراویح کو دو دو رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون و مفتی ہے قرار دیتا ہے اور اپنے قول کی تائید میں عبارت فتاویٰ عالمگیری ہی خمس ترویجات کل ترویجة اربع رکعات بتسلیمتین اور فتاویٰ قاضیخان یصلی اہل کل مسجد فی مسجدہم کل لیلة سوی الوتر عشرین رکعة خمس ترویجات بعشر تسلیمات یسلم فی کل رکعتین۔ اور علامہ طحطاوی کی عبارت جو شرح میں ہے ہی عشرین رکعة بعشر تسلیمات وهو المتوارث پیش کرتا ہے مگر اس کے برخلاف زید چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت بیک سلام ادا کرنا مسنون بتلاوات ہے اور اسی پر عمل کرنا سبک کرنا پیش کرتا ہے اور اپنے فعل کی تائید میں منیۃ المصلیٰ کی یہ عبارت فصل فی النوازل ہی جمع نافذہ وہی فی اللغة الزیادۃ فی الشرع العبادۃ التي لیست بفرض ولا واجب فہی العبادۃ الزائدۃ علی ما ہوا لازم فتمنع السنن المؤکدۃ والمستحبۃ والتطوعات غیر الموقتۃ اور عبارت والزیادۃ علی ثمان رکعات لیلا و اربع رکعات نہاداً مکرمۃ بالاجماع و ساقہ ثمالاً فضل فی صلوة اللیل النہار اربع رکعات بتحریمۃ واحدة عند الاداء قال فی اللیل رکعتان والزیادۃ الخ پیش کرتا ہے۔

اب دریافت طلب یہ ہے کہ زید کا استدلال قابل تسلیم ہے یا احمد کا۔ جواب مشرح بحوالہ کتب مرحمت ہوہ بینوا لہجہ و ابواب۔ تراویح میں سنت یہ ہے کہ ہر دو رکعت پر سلام پھیرا جائے، کتب معتبرہ مذہب میں اسی کی تصریح ہے اور اسی پر عمل امت ہے۔ ہر ایہ میں ہے یستحب ان یجتمع الناس فی شہر رمضان بعد العشاء فیصلی بہما امامہم خمس ترویجات کل ترویجة بتسلیمتین ذکر لفظ الاستحباب والاصح انہا سنۃ۔ تنویر الابصار میں ہے وہی عشرین رکعة بعشر تسلیمات۔ درر وغرر میں ہے وہی خمس ترویجات لکل تسلیمتان فتکون التسلیمات عشرآ۔ حاشیہ شرنبلالی میں ہے کذا فی الہدایۃ والکافی ان السنۃ فیہا عشر تسلیمات وقال فی البحرانہ المتوارث۔ جب کافی امام شہید میں کہ یہ جامع کتب ظاہر الروایت ہے، اس کی سنیت کی تصریح ہے اور بحر میں اس کو متوارث فرمایا پھر اب زیادہ تصریحات کی کیا حاجت۔

خیر بعض عبارت اور سنئے :- بحر الرائق کی عبارت یہ ہے داداد بالعشرین ان تكون بعشر تسلیمات كما هو المتوارث یسلم علیہ اس کل رکعتین۔ امام ملک العلما ابو بکر بن سعود کا ثانی رحمۃ اللہ تعالیٰ بدائع الصنائع میں سنن تراویح بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں ومنها ان یصلی کل رکعتین بتسلیمة علیحدۃ۔ امام شمس لائئہ سرخی رحمۃ اللہ تعالیٰ مبسوط میں فرماتے ہیں الفصل الثامن فی الزیادۃ علی قدر السنون وهو رکعتان بتسلیمة۔

ان ائمہ مذہب کی تصریحات جلیلہ و جلیبہ کے بعد اب مسئلہ بالکل واضح و روشن ہو گیا کہ قول احمد صحیح و درست ہے اور زید کی مؤید ایک روایت بھی نہیں، بلکہ چار رکعت پر اگر کسی نے سلام پھیرا تو یہ البتہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ بعض مشائخ حنفیہ فرماتے ہیں کہ یہ دو ہی رکعتیں ہیں اور بعض نے فرمایا چار ہوئیں، اگرچہ صحیح قول ثانی ہے، مگر زید نے جو صورت سنت قرار دی اس کا سنت ہونا درکنار، بعض فرماتے ہیں کہ دو ہی رکعتیں ہوئیں، اور وجہ یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس نے سنت متواترہ کے خلاف کیا، بدائع میں فرمایا ووصلی تردیجۃ بتسلیمۃ واحدة و قعد فی الثانیۃ قد والشہد لا شک انہ یجوز علی اصل اصحابنا ان صلوات کثیرۃ تآدی بقریۃ واحدة بناء علی ان القریۃ شرط ولیست برکن عندنا خلافا للشافعی۔ لکن حنفی المشائخ انہ هل یجوز عن تسلیمتین اولایجوز الا عن تسلیمۃ واحدة قال بعضهم لایجوز الا عن تسلیمۃ واحدة لانه خالف السنۃ المتواترۃ بترك التسلیمۃ والقریۃ والثناء والتعوذ والتسمیۃ فلا یجوز الا عن تسلیمۃ واحدة وقال عامتهم انہ یجوز عن تسلیمتین وهو الصحیح۔

مبسوط میں ہے لا یخلو اما یقعد علی راس الشفع الاول اولایقعدان قعد فضیہ خلاف والا صح انہ یجوز عن التسلیمتین اور زید نے تو چار چار پر بھی اقتصار نہ کیا بلکہ آٹھ آٹھ پڑھنا سنت بتا ہے، حالانکہ اس میں امام وصاحبین کا خلاف ہے صحابین کے نزدیک چار ہی ہوں گی۔ مبسوط میں ہے فان حطت ست رکعات اوثمان رکعات وقعد علی راس کل شفع اختلف فیہ للمتقدمون والمتأخرون فالمتقدمون اختلفوا فیما بینہم قال بعضهم المسألة علی الخلاف عند ابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ یقع عن العدد المستقبت ہو اربع رکعات لان الزیادۃ علی الاربع غیر مستحب فی التطوع۔ اور لطف یہ ہے کہ جس عبارت سے سند لایا اس میں آٹھ کا افضل ہونا بھی نہیں نہ کہ سنت ہونا زید کا عبارت منیہ سے استدلال یہ صحیح نہیں۔ یہ حکم کہ صاحب منیہ نے بیان فرمایا نوافل مطلقہ کہے سنن اس میں داخل نہیں اگرچہ سنن پر بھی نفل کا اطلاق آتا ہے مگر بعض احکام میں نفل مطلق سے جدا ہیں سنت فجر و بعد ظہر و مغرب عشاء کیا چار چار اور آٹھ آٹھ رکعت پڑھی جائیگی معلوم ہوا کہ وہ حکم ہر نفل کا نہیں۔

دیکھیے خود صاحب منیہ تراویح کی نیت میں احتیاط یہ بتلتے ہیں کہ تراویح و صلاۃ اللیل وغیرہا کی نیت کرے مطلق نفل یا نماز کی نیت سے بعض مشائخ کے نزدیک تراویح ادا نہ ہوگی۔ والاحتیاط فی النیۃ فیہما ان ینوی التراویح اذ قیام اللیل ارسنۃ الوقت لان المشائخ قد اختلفوا فی اداء السنۃ بنیۃ مطلق النفل قال بعض لمتقدمین لایجوز ذالک وان نوی التراویح

صلوٰۃ مطلقۃ قالوا الاصح انہ لا یجوز۔ اور اگر کتب کی طرف مراجعت کیجئے تو بہت سے احکام میں سنت و نفل مطلق کے درمیان فرق معلوم ہوگا۔

اب خاص اسی استدلال کی طرف توجیہ کیجئے علما کیا فرماتے ہیں، غنیہ شرح غنیہ میں اس قول کی شرح یوں فرماتے ہیں
الافضل فی صلوٰۃ اللیل والنہار من التطوع المطلق من حیث الکفیۃ کصلوٰۃ الضعیف والتہجد ونحوہما اربع رکعات بتعمیرۃ
واحدۃ وسلام واحد۔ بلکہ خود غنیہ ہی کو اگر دیکھا ہوتا تو نفل مطلق کا یہ حکم تراویح میں جاری نہ کرتا۔

اسی میں ہے دائی اسیراح علی خمس تسلیمات قال بعضهم لا یاس بہ وقال اکثر المشائخ لا یستحب۔ کہئے
یہ اکثر مشائخ غیر مستحب کس کو کہتے ہیں اگر چار چار رکعت پر سلام پھیرا تو پیش ہو گئیں۔ اب استراحت کیوں غیر مستحب ہے، اور
آٹھ آٹھ پر سلام پھیرا تو چالیس ہوئیں، یہ کیونکر۔ پھر اسی غنیہ میں ہے واذ اشکوا آتہم صلوات تسع تسلیمات و عشر تسلیمات
فہیہ اختلات والصحیح انہم یصلون بتسلیمۃ اخری فرادی۔ پھر نو اور دس سلام میں کب شک ہوگا جب دود پر سلام
پھیریں گے یا چار چار اور آٹھ آٹھ پر۔ بات وہی ہے کہ تراویح کے احکام خاصہ تراویح میں دیکھے نوافل کے تمام احکام اس میں جاری
نہ ہوں گے۔ بذائع میں ہے فلما الت تراویح فانما تؤدی مثنی مثنی لانہا تؤدی بجماعۃ فتؤدی علی وجہ البسہولۃ والیسر
لما فیہم من المرض وذی الحاجة ولا کلام فیہ واما الکلام فیہا اذا کان وحدۃ۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق تحت
قول متن والافضل فیہما رباع مذکور ہے ولا یکن الاعتبار بالتراویح لانہ تؤدی بجماعۃ فیراعی فیہ جہۃ التخفیف تیسیراً
بحر الرقی میں محیط سے ہے واما اخترا فی التراویح مثنی مثنی لانہا تؤدی بالجماعۃ واداء علی الناس مثنی مثنی
اخذ۔ دایس۔ صاحبین کے نزدیک صلوٰۃ اللیل وودور رکعت افضل ہے اور اس کی دلیل میں تراویح کو پیش کرتے ہیں۔ صاحبانہ
نے امام اعظم کی طرف سے یہ جواب دیا۔ التراویح تؤدی بجماعۃ فیراعی فیہا جہۃ التیسیر۔ امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں فان
الاجماع علی الفضل فیہا۔ تو ظاہر کہ قول زید اجماع کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۳) از نانذیر مرسلہ موسیٰ عبداللہ صاحب ۲۸ رذی تعدہ ۱۳۴۳ھ

تراویح کی نماز میں بعد چار رکعت تسبیح کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا اس کی ممانعت ہے۔

اجواب: تراویح میں چار رکعت کے بعد چار رکعت کی قدر وقف کرے اور اس میں اسے اختیار ہے کہ تلاوت کرے یا تسبیح پڑھے یا تنہا
نماز پڑھے یا چپکے رہے اور ظاہر ہے کہ چپکے رہنے سے تسبیح وغیرہ پڑھنا بہتر ہے۔ درنختار میں ہے مجلس ند یا بین کل اربعۃ بقعدہ

دیجوزن بین تسبیح و قرائت و سکوت و صلوات فرادی - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۴) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تراویح میں صرف پہلی مرتبہ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھے بقیہ انیس رکعتوں میں نہ پڑھے۔

اجواب - ہر دو رکعت پر سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بھی پڑھے اور تعوذ و تسمیہ بھی پڑھے البتہ اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو تعوذِ اخیرہ میں دعا ترک کرے اور درود میں اختصار کر کے صرف اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ کہے مگر ثنا و تعوذ و تسمیہ ترک نہ کرے۔ درنحار میں ہے دیاقی الامام والقوم بالثناء فی کل شفیع ویزید الامام علی التشهد الا ان یمل القوم فیاتی بالصلوة ویکتفی باللَّهِمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ لِانہ فرض عند الشافعی ویترک الدعوات ویتجنب المنکرات ہذا صلاۃ القرائۃ وترک تعوذ و تسمیہ و طمانیۃ و تسبیح و استراحتہ - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۵) نماز تراویح میں ہر ترویج کے دعا وغیرہ سے فارغ ہو کر کھڑے ہوتے وقت صلوة پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم باوازل بلند کہنا کیلئے۔

اجواب - ترویج میں ذکر و دعا و درود شریف و قرأت قرآن و سکوت سب جائز ہے۔ اٹھے وقت بھی درود شریف کی ممانعت نہیں، اور غالباً بلند آواز سے کہنا بغرض تذکیر ہوگا کہ دوسرے لوگ اسے سکر درود شریف پڑھیں اور اگر یہ مقصود نہ بھی ہو تو اگر چہ سے پڑھنا باعث تشویش نمازیوں نہ ہو تو حرج نہیں - واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۶) ناچیز اپنے یہاں سے روزہ شبینہ کرنا ہے یعنی نماز تراویح کے تین یوم میں پورا کلام پاک ختم کیا جاتا ہے قرآن پڑھنے والے تیس حفاظ ہوتے ہیں، ہر ایک حافظ کو ایک ایک پارہ پڑھنا پڑتا ہے، جو دو رکعت پر مکمل ہوتا ہے۔ عرصہ تین سال سے نہایت کامیابی کے ساتھ یہ شبینہ ہوتا چلا آ رہا ہے۔

اس سال یہ معلوم ہوا کہ اکثر حفاظ صاحبان دیگر مساجد کے امام ہیں، جو تراویح معہ وتر ختم کر کے آتے ہیں، اور یہاں دو رکعت نفل کی نیت کر کے تراویح پڑھاتے ہیں۔ تو کیا یہ تراویح صحیح ہوگی، اور علم ہو جانے پر مقتدیوں کو نماز تراویح ٹوٹانا ہوگی یا انکی ناسمجھ ہوگی؟

دعا (۲) جو امام برائے شبینہ دو رکعت صحیح تراویح پڑھائے، تو کیا یہ صورت جائز ہے، یا ۱۸ رکعت تراویح پڑھا کر وتر پڑھے نہ پڑھنے بلکہ شبینہ میں شریک ہو کر بقیہ نماز مکمل کرے۔

دعا (۳) جو حافظ یا عالم کسی جامع مسجد کا امام ہو اور لوگوں پر یہ خیالات ظاہر کرے کہ نماز تراویح صحیح معنوں میں نفل ہے، بلکہ ہر سنت

بھی نفل ہے اس لئے بجائے میں رکعت تراویح کے بائیس یا چوبیس رکعت بھی پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔ تو ایسا شخص کس عقیدہ کا سمجھائے گا۔ اور کیا تراویح کو نفل مان کر کی بیٹھی کرنے کا کسی حدیث سے ثابت ہے۔

مسئلہ (۳۱) نماز تراویح میں کس عمر کا لڑکا قرآن سنا سکتا ہے اور امامت کر سکتا ہے۔

مسئلہ (۳۲) ایک اعتراض ہے کہ شبینہ سے روزہ دراصل شبینہ نہیں ہے کیونکہ اس کو ایک شب میں ہونا چاہیے یہ بعد کا ایجاد کیا ہوا ہے اس لئے یہ بدعت ہے۔ بیسوا توجروا

اجواب (۱)۔ جب امام نے نماز تراویح پڑھ لی ہے، تو اب اس کو یہ نیت امامت دوسری جگہ تراویح پڑھانا مکروہ ہے مگر مقتدی کی نماز بلا کر بہت درست ہے، ان کو اپنی نماز لوٹانے کی کچھ حاجت نہیں۔ محیط پھر تاتار فانیہ پھر ردالمحتار میں ہے ذکر القاضی الامام ابوعلی النسفی فیمن صلی العشاء والتراویح والوتر فی منزلہ ثم اتم قومنا آخرین فی التلاویح وذوی الامامة کذلک لہذا لک للمامومین ولولم ینوالامامة وشرع فی الصلاة فاعتدی الناس بہ لہ یکرہ لواحد منها اھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج (۲) تراویح کے متعلق کہ اس کا وقت کب ہے تین قول ہیں، ان میں ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کا وقت ماہین نماز عشاء و وتر ہے۔ اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح نہیں پڑھی جاسکتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے الثانی انہ ما بین العشاء والوتر وصحہ فی الخلاصۃ ورجحہ فی غایۃ البیان بانہ الما ثور المتوارث مگر قول جمہور یہ ہے کہ اس کا وقت بعد نماز عشاء ہے خواہ وتر کے پہلے پڑھے یا بعد یعنی مثلاً اگر تھک کی کچھ رکعتیں باقی ہیں اور امام نے تراویح ختم کر کے وتر شروع کر دیا تو وتر کی جماعت میں شریک ہو جائے اور تراویح کی باقی رکعتیں بعد میں پڑھے۔ ردالمحتار میں ہے دو وقتہا بعد صلوة العشاء قبل الوتر وبعده فی الاصح فلوفات بعضہا وقام الامام الی الوتر وتمعن ثم صلی ما فاته۔ اس قول کی بنا پر وتر کے بعد تراویح پڑھی جاسکتی ہے مگر یہ حکم کہ وتر کی جماعت میں شریک ہو جانا بہتر ہے مقتدی کے لئے تھا کہ اگر وہ تراویح پڑھتا ہے تو وتر کی جماعت ہو جاتی ہے اور صورت سوال اس سے علیحدہ ہے کہ امام بلا وجہ تراویح کی دو رکعت چھوڑ کر وتر پڑھتا ہے حالانکہ وتر کا آخریں ہونا بہتر تھا۔

لہذا صورت مستفسرہ میں بنا بر قول جمہور اگرچہ وتر کے بعد تراویح کی نماز ہو سکتی ہے مگر امام کو یہی چاہیے کہ وتر کی افضلیت تاخیر کو ترک نہ کرے اور تراویح پوری کرنے کے بعد وتر پڑھے کہ اس میں خلاف سے بچنا بھی ہے اور بلا وجہ وتر کی تقدیم بھی نہ ہوگی، مگر ایک بات قابل ذکر یہ بھی ہے کہ جو شخص دو جگہ تراویح پڑھائے اس کے لئے یہ چاہیے کہ دوسری جگہ کے لئے پورا ترویج یعنی چار رکعت باقی رکھے مثلاً ایک جگہ آٹھ دوسری جگہ بارہ یا ایک جگہ سولہ دوسری جگہ گجھ اٹھارہ دوسری جگہ دو پڑھیں

تو مستحب کے خلاف ہے۔ عالمگیری میں ہے والافضل ان یصلی التراويح بامام واحد فان صلوا بامامین فالمستحب ان یکون الصراف کل واحد علی کمال الترویج فان الصراف علی تسلیمة لا یستحب ذالک فی الصحیح۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ج ۳۲۔ نفل کے دو اطلاق ہیں، کبھی فرض و واجب کے مقابل میں یہ لفظ بولا جاتا ہے، اس معنی کے لحاظ سے سنت مؤکدہ وغیر مؤکدہ سب کو نفل کہتے ہیں۔ اور اسی کے لحاظ سے فقہاء اپنی کتابوں میں باب الوتر والنوافل لکھتے ہیں اور اس باب میں سنن مؤکدہ کو بھی ذکر کرتے ہیں۔ اور کبھی فرض و واجب سنت کے مقابل میں آتا ہے۔

امام کا یہ کہنا کہ نماز تراویح نفل ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں، کہ اس کا یہ مقصد نہیں کہ تراویح سنت نہیں کیونکہ خود ہی کہتا ہے کہ ہر سنت نفل ہے تو تراویح کی سنتیت کا انکار نہ ہوا مگر اس کا یہ کہنا کہ پیش کی جگہ جو پیش پڑھے یعنی اس کی پیشی کر سکتا ہے کہ پیش کے بعد جو کتیں پڑھیں جائیں گی وہ بھی سنت ہوں گی یہ غلط ہے بلکہ پیش کے بعد جو کچھ پڑھے گا وہ نفل خاص ہوگی تراویح میں داخل نہ ہوگی، اسی وجہ سے پیش کے بعد تداعی کے ساتھ جماعت کرنا مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے امام یصلی لتراویح فی مسجدین فی کل مسجد علی الکمال لا یجوز کذا فی محیط السرخسی۔ نیز اسی میں ہے ولو صلی التراويح ثم اراد ان یصلوا ثانیاً یصلون فرادی کذا فی التارخانیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۳۲۔ بالغین کے امام کا بالغ ہونا شرط ہے۔ ردالمحتار میں ہے وشرط الامامة للرجال الاصحاء ستة اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والذکورة والقراءة والسلامة من الاعذار۔ لہذا نابالغ لڑکا تراویح میں بالغین کا امام نہیں ہو سکتا۔
ردمختار میں ہے فلا یصح اقتداء رجل بامرأة وصبی مطلقاً ولو فی جنازة ونقل علی الاصح۔ ہدایہ میں ہے والمختار انه لا یجوز فی الصلوات کلھا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ وهو الاصح حکذا فی المحيط وهو قول العامة وهو ظاهر الروایة حکذا فی البحر الرائق۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج ۳۵۔ عام طور پر جو اس زمانہ میں شبینہ پڑھا جاتا ہے کہ ایک رات میں پورا قرآن مجید ختم کرتے ہیں، اس پڑھنے کی نوعیت ایسی ہوتی ہے، کہ جلد بازی میں حروف و حروف الفاظ تک کھا جاتے ہیں۔ قرآن مجید کو صحیح طور پر نہیں پڑھتے اور سامعین میں کوئی لیٹا ہے کوئی چائے نوشی میں ہے کچھ ایسی ہوتی ہے جس کی وجہ سے علمائے اس کے عدم جواز کا حکم دیا ہے اور ایک رات میں پورا قرآن پڑھنا خواص کے لئے تھا، عوام کے لئے یہ حکم ہے کہ کم از کم تین رات میں ختم کرنا چاہئے۔

حدیث میں ارشاد ہوا لم یفقه من قرأ القرآن فی اقل من ثلث جس نے تین رات سے کم میں قرآن پڑھا وہ سمجھا نہیں

ہر واہ التبع لمندی ابو داؤد والدا رمی عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ لغات حاشیہ مشکوٰۃ میں ہے ظاہر المنع من ختم القرآن فی اقل من ۷۰ المدّٰی ولكنهم قالوا قد اختلفت عادات السلف فی مدّة الختم فمہم من كان یختم فی کل شهر ختمۃ واخرون فی کل شهر فی کل عشرۃ فی اسبوع الی اربع واكثرون فی یوم ولیلۃ وجماعۃ ثلث ختمات فی یوم ولیلۃ وختم بعض ثمانی ختمات فی یوم ولیلۃ والحق ان ذالك مختلف باختلاف الاشخاص .

اس زمانہ کی حالت کو دیکھتے ہوئے بمقتضائے حدیث کم از کم تین راتوں میں ختم کرنا مناسب ہے، شبینہ شرعی لفظ نہیں ہے کہ قرآن مجید کا ایک رات میں پڑھنا سنت اور اس سے زیادہ میں پڑھنا سنت سے مزاحم ہو کر بدعت ہو جائے بلکہ یہ طریقہ اس سے بہت زیادہ اچھا ہے جو ایک رات میں قرآن مجید ختم کیا جا سکتا ہے اس کو اس کا مخالف بتا کر بدعت کہنا سخت غلطی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۱) مسئلہ (۲۹۷) از واریدیا ڈاکٹرانہ کیناڈ ضلع بہرائچ مرسلہ جناب سید شہاب الدین وینظہیر الدین

۱۵ ارجسادی الاخری سنہ ۱۳۵۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں کہ بہار شریعت حصہ چہارم تراویح کے بیان صفحہ ۳ پر لکھا ہے ایک بار بسم اللہ شریف جہرے پڑھنا سنت ہے، اور ہر سورت کی ابتدا میں آیت پڑھنا مستحب ہے۔
سنت ۲۔ متاخرین نے ختم تراویح میں تین بار قل هو اللہ احد پڑھنا مستحب کہا ہے اور بہتر یہ ہے کہ ختم کے دن کھپلی رکعت میں اللہ سے مغفرتوں تک پڑھے۔

اجواب۔ تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فصل سور کے لئے نازل کی گئی یہ نہ فاتحہ کا جز ہے نہ کسی دوسری سورت کا، البتہ سورہ نمل میں اس کا جز ہے مگر وہ پوری آیت نہیں بلکہ جز آیت ہے۔ در مختار میں ہے وہی آیت واحداً من القرآن کلمہ نزلت للفصل بین السور فاتی النمل بعض آیتہ اجماعاً ولیست من الفاتحۃ ولا من کل سورۃ۔

پس جبکہ یہ ایک آیت ہے اور تراویح میں ختم سنت ہے اور جب جماعت سے ہو تو جہر بھی پورے قرآن کا ہی تاکہ مقتدی بھی پورا قرآن نماز میں سن لیں۔ لہذا ایک بار اس کا جہر مسنون ہوا، اور چونکہ اوائل سور میں جو تسمیہ ہے اس میں اختلاف ہے کہ جز سورت ہے یا نہیں۔ اگرچہ ہمارا مذہب یہی ہے کہ جز نہیں۔ تاہم خلاف سے بچنے کے لئے پڑھنا بہتر ہے، تاکہ خلاف سے خروج ہو، اور اس میں اپنے مذہب کی مخالفت بھی نہیں کیونکہ ہمارے یہاں کراہت اس میں نہیں ہے، اگرچہ سنت بھی

نہیں ہے۔ درنحار میں ہے لا تسن بین الفاتحة والسورة مطلقاً، لوستریة ولا تکره انفاً اس وجہ سے مستحب کہا اور آیتہ میں وجہ یہ ہے کہ عوام دھوکے میں نہ پڑیں کہ یہ جزر سورت ہے۔ وہو تعالیٰ اعلم

ج۲ - سورہ اخلاص چونکہ ثلث قرآن کے برابر ثواب کھتی ہے اس لئے اس کو تین بار پڑھنا مستحب بتایا کہ پورے قرآن کا ثواب حاصل ہو جائے اور ختم کے روز آخر رکعت میں مفلحون تک پڑھے۔ درنحار میں ہے ویکره الفصل بسورة تصدیقاً وان یقرأ متکویماً الا اذا ختم فیقرأ من البقرة۔

ردالمحتار میں ہے قال فی شرح المنیة فی الوالوجیة من یختم القرآن بالفاتحة وشیی من سورة البقرة لان

السبی علیہ الصلاة والسلام قال خیر الناس الخیر المثل ای الخاتمة المفتحة: وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۸) از دائرہ شاہ بریر رحمۃ اللہ علیہ ہمت گنج الہ آباد مرسلہ سید محمد صاحب جعفری معروفہ محی الدین کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سورہ والضحیٰ سے آخر قرآن تک جو اللہ اکبیر یا لا الہ الا اللہ کہتا آگیا ہے۔ تراویح میں بھی اس کو کہہ سکتا ہے یا نہیں۔ دوسرے بسم اللہ نیز سورہ کے اول میں تراویح میں بالجہر پڑھنا جائز یا نہیں۔ موافق روایت حفص کے جو روایت سیندستان میں راجح ہے، بسم اللہ پڑھنا ہر سورہ کے اول میں ضروری ہے وہ جزر سمجھتے ہیں تو ایسی صورت میں بسم اللہ نہ پڑھا جائے تو ان کی روایت کے مطابق قرآن پورا ہوتا ہے یا نہیں۔ اگر بالسر پڑھا جائے تو سننے والوں کا قرآن کیسے پورا ہوگا، دونوں مسئلوں کو جو الہ کتب تحریر فرمائیں۔ بسینوا توجروا

اجواب۔ تراویح اور دوسری نمازوں میں اس کو نہ پڑھا جائے خصوصاً تراویح میں جبکہ ایک رکعت میں متعدد سورتیں پڑھی جائیں گی اگر درمیان میں ان جملوں کو کہا گیا تو سامعین کو اشتباہ ہوگا بسم اللہ الرحمن الرحیم قرآن پاک کی ایک آیت ہے جو اس لئے نازل کی گئی ہے کہ ادائل سورتیں فصل کے لئے لکھی جائے۔

ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں یہ کسی سورت کا جز نہیں ہے سوائے سورہ نمل کے کہ اس کا جز اور بعض آیت ہے۔ لہذا نماز تراویح میں امام کسی ایک سورت کے اول میں اس کو جہر سے پڑھ دے تاکہ سامعین سن لیں اور ان کا ختم پورا ہو جائے ہر سورت کے اول میں جہر سے نہ پڑھے۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان السبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابابکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کانوا یفتحون الصلوة بالحمد لله رب العالمین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم والابوبکر وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز الحمد لله رب العالمین سے شروع کرتے تھے یعنی قرارت میں جہر یہاں سے شروع ہوتا ہے۔ پس جبکہ

سورہ فاتحہ میں بسم اللہ پڑھی جائے تو دوسری جگہ بھی نہیں پڑھی جائے گی تو دوسری جگہ بھی نہیں مگر تمیم ختم کے لئے کسی ایک سورت کے اول میں بالجہر پڑھنا کافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۹۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عمر و کہتا ہے کہ نماز تہجد بلا سونے ہوئے نہیں ہوگی۔ اور زید کہتا ہے کہ جاگنے پر بھی نصف اللیل کے بعد سو جائیگی۔ اور یہ بھی واضح کرنا ضروری ہے کہ اس کا وقت کب سے شروع ہوتا ہے۔

اجواب۔ نماز عشاء پڑھ کر سونے کے بعد جب اٹھے تہجد کا وقت ہے، اور یہ وقت طلوع فجر تک ہے۔ اور بہتر وقت بعد نصف شب ہے۔ اور اگر سویا نہ ہو تو تہجد نہیں، اگر چہ جو نفل پڑھے جائے، صلوة اللیل انھیں شامل کہ صلوة اللیل تہجد سے عام ہے۔ رد المحتار میں ہے وقد ذکر القاضی حسین من الشافعیۃ انه فی الاصطلاح التطوع بعد النوم وایند بما فی معجم الطبرانی من حدیث الحجاج بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال یحسب احدکم اذا قام من اللیل یصلی حتی یصبح انه قد تہجد اما التہجد المرء یصلی الصلاة بعد سقذۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۰) از قبیلہ سورون ضلع ایٹھ محلہ مسلماناں مرسلہ محمد محافظ اللہ قانون گو ۲۲ شعبان ۱۳۲۰ھ اس قبیلہ میں ایسا عمل بہا ہے کہ شب برات میں نوافل وغیرہ پڑھ کر تہجد کی نماز باجماعت ادا کی جاتی رہی ہے، لیکن کتب فقہ میں نوافل کی جماعت کا اہتمام و تین آدمیوں سے زیادہ شریک جماعت ہونا مکروہ لکھا۔ پس یہ جماعت تہجد شرعاً مناسب ہے یا ناجائز۔ امید کہ بحوالہ کتب و احادیث مبارکہ جو اب مرتب فرمائیں گے، تاکہ اختلاف دور ہو اور سنت کے موافق عمل ہو۔

اجواب۔ نماز نفل جماعت کے ساتھ علی سبیل التداویٰ مکروہ ہے۔ اور تداویٰ کے یہ معنی ہیں کہ تین سے زیادہ مقتدی ہوں۔ اور تین مقتدی ہوں اس میں اختلاف ہے، بعض کے نزدیک یہ بھی مکروہ ہے۔ رد المحتار میں ہے ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای یکره ذالک لوعلى سبیل التداویٰ بان یقتدی اربعة بواحدہ کما فی الدرر و فی الاشیاء عن البزار یکره الاقتداء فی صلاة غائب و برأۃ و قدس۔ رد المحتار میں ہے والنفل بالجماعة غیر مستحب لانه لم یفعله الصحابة فی غیر رمضان۔ وهو تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۱) مرسلہ سید ضمیر الدین صاحب ازالہ آباد محلہ دارا گنج ۲۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۱۰ھ۔

پھر اس تفریق سے اور کمی امکان ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۳) مسئلہ محمد حسین صاحب مراد آبادی از اجیر شریف ہر شعبان المعظم ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ انگریزی حکومت میں ہر مذہب کے لوگوں کو مذہبی آزادی حاصل ہے، ہندو اپنے مذہبی و غیر مذہبی تقریبات میں عام راستہ پر جا بجاتے ہوئے نکلتے ہیں، جس کے شور سے مسلمانوں کی نماز کو سخت نقصان ہوتا ہے، ایسی صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم، کیا مسلمانوں کو خود اپنے طرز پر اس باجس کے روکنے کا حق ہے یا کیا طریقہ ہونا چاہئے جس سے نمازی اس نقصان سے محفوظ رہ سکیں۔ بسینواتوجروا

اجواب - مسجد کے قریب خصوصاً وقت نماز جبکہ مسلمان نماز میں مشغول ہوں جا بجا حاضر و مسلمانون کی دل آزاری و تشویش نمازیوں ہے، مسلمانوں کو چاہئے کہ منع کریں اور روک دیں، اگر کفار نہ مانتیں اور فتنہ و فساد پر آمادہ ہوں تو حکومت سے چارہ جوئی کریں۔ جا تو جا نمازی کے پاس باتیں کرنی کہ اس کا دل پریشان ہو اور خیال بے مضی ہے۔

حدیث میں ہے نہیت ان اصل الی النیام و المتحدین رد التمار میں ہے ہو معمول علی ما اذا کانت لہم اصوات یحان منها التغلیط او الشغل و فی النائمین اذا خاف ظہورہ شیئ یضکک۔ بلکہ ذکر جہر سے اگر نمازیوں کے خیال پریشان ہوں تو منع کیا جائیگا

مسئلہ (۳۰۴) مسئلہ محمد حسین صاحب امام مسجد لوہاراں جو دھپور مارواڑ ہر شعبان المعظم ۱۳۲۲ھ

ایک شخص مسجد میں اور مسجد کے اعلیٰ درجہ کے اندر سوتا ہے، اور کھانا پینا اٹھنا بیٹھنا سب مسجد کے اندر ہے، اور پھر روٹی سے تو کیا ایسا رہنا مسجد میں جائز ہو سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب - مسجد میں کھانا پینا سونا غیر مستحکم کو جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید بابت نماز جمعہ کے محلہ کی مسجد کو افضل

بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ محلہ کی مسجد کا حق بھی زیادہ ہے اور عمر و بہ نسبت محلہ کی مسجد کے جامع مسجد و عید گاہ کو ترجیح دیتا ہے اور کہتا ہے کہ جامع مسجد و عید گاہ میں پڑھنا افضل ہے۔

اجواب - نماز جمعہ کے لئے مسجد جامع، مسجد محلہ سے افضل ہے، اور نماز عید کے لئے عید گاہ سب سے بہتر ہے، کہ نماز

جمعہ و عید شعائر اسلام سے ہے، اور جتنا اجتماع زیادہ ہوگا اسی قدر اس کا شمار ہونا زیادہ ظاہر ہوگا، اور نظر کفار میں

عہ مستحکم کو جائز ہے، اگرچہ یہ احکام نفل ہو اگرچہ توڑی در کے لئے ہو۔ رد التمار میں ہے اذا اناذکک میں یعنی ان ینوی الاعتکات فیدخل وینکر اللہ تعالیٰ بقدمانوی اذ ینصی ثم یفعل ماشاء۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

و ناجائز نہ ہوگا۔ ان لوگوں کو حدیث کا وہی ارشاد سنا چاہیے، فان المساجد لہدین لہذا یعنی مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں جس جگہ آدمی نماز پڑھتے ہوں وہاں قرآن شریف باواز بلند پڑھنا کیسا ہے۔ **مسئلہ** (۳۰۸)

اجواب۔ جب لوگ نماز پڑھ رہے ہیں تو وہاں بلند آواز سے تلاوت کرنے میں ان کے خیالات منتشر ہوں گے بلکہ بعض مرتبہ ایسی صورت میں سہو ہو جاتا ہے، قرأت میں غلطی ہو جاتی ہے اُسے چاہئے کہ آہستہ پڑھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۹) مسجد کے اندر جماعت تراویح ہو رہی ہے، اور اہل میں اتنی جگہ ہے کہ تین چار جماعتیں ہو سکتی ہیں، لیکن کچھ لوگ گرمی کی وجہ سے مسجد کی چھت پر پڑھیں تو جائز ہے یا مکروہ، اگر مکروہ ہے تو تنزیہی ہے یا تحریمی۔

اجواب۔ مسجد کی چھت پر بلا ضرورت پڑھنا مکروہ ہے۔ اور جب جگہ نجی موجود ہے، تو نیچے ہی نماز پڑھی جائے۔ رد المحتار میں ہے **مسئلہ** (۳۱۰) مرسلہ مولوی آفتاب الدین صاحب بنگالی امجدی متعلم دارالعلوم معینیہ عثمانیہ امجدیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ہذا میں کہ بعد نماز جمعہ مسجد میں بیٹھ کر پندرہ میں آدمی کا درمیان آواز سے درود شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں، قائل کہتا ہے کہ یہ بدعت سیئہ ہے، قائل کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ قرآن و درود شریف مسجد میں مطلقاً پڑھنا ناجائز ہے چونکہ مسجد برائے ادائے صلوٰۃ موضوع ہے اور درود شریف اور تلاوت نماز میں نہیں ہے۔ لہذا

مسجد میں تلاوت قرآن شریف و درود شریف پڑھنا جائز نہیں، بدعت سیئہ ہے اگر باوجود جواز کے کوئی شخص بدعت سیئہ کہے تو بے قائل قول ہذا کے شریعت مطہرہ کیا حکم رکھتی ہے اور قائل ہذا کے پیچھے نماز جائز ہے یا نہیں۔ بسینوا تو جبروا

اجواب۔ بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن مجید اور درود شریف پڑھنا جائز و مستحسن احادیث سے اس کا جواز ثابت اور جو اسے بدعت کہے خود بدعتی ہے ہاں اگر لوگ نماز میں مشغول ہوں تو اتنی بلند آواز سے نہ پڑھے کہ نمازیوں کو انتشار خاطر ہو حدیثیں اس بابت میں بکثرت ہیں بعض ذکر کی جاتی ہیں، صحیح مسلم شریف میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:-

کہتے ہیں کہ ہم صفہ میں تھے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا ایک مجھ سے کہتے ہیں ان یغذو کل یوم الی بطنان

عہ جس جگہ اگرچہ مسجد ہی کیوں نہ ہو لوگ نماز پڑھ رہے ہوں یا ذکر میں مشغول ہوں۔ کسی کام میں مصروف ہوں وہاں بلند آواز سے قرآن مجید پڑھنا جائز نہیں حتیٰ کہ چھت کی کوئی سوا ہوا جگہ بھی بلند آواز سے تلاوت منع ہے۔ رد المحتار میں ہے فی الفتوح عن الخلاصۃ رجل یکتب الفقہ و یجذبہ رجل یقرۃ القرآن فلا یکن استماع القرآن فلا تسمع علی القاری و علی هذا الوقت علی السطح والناس ینام یا شہراہی لانه یكون سبباً لا عراضہم عن استماعہم ولانه یؤدیہم بایضاظہم۔ غیہ میں ہے یجب علی القاری احترامہ بان لا یقرأ فی الاسواق و مواضع الاستغلال فاذا قرء فیہا لیکون الاثر علیہ دون اهل الاستغلال و قد اخرج

او العقیق فیاتی بناقتین کومارین فی غیرائہم ولا قطع رحمہم فقلنا یا رسول اللہ کلنا غیب ذالک قال افلا یفند واحدکم الی المسجد
 فیعلمہ ویقرأ آیتین من کتاب اللہ خیرلہ من نائقتین وثلاث خیرلہ من ثلاث واریع خیرلہ من اربع ومن اعد لہ من
 الابل) تم میں کون پسند کرتا ہے کہ صبح کو بطمان یا عقیق کو جلے اور دو بڑے کو بان والی اونٹنیاں لائے اس طرح کہ گناہ ہونہ
 قطع رحم ہم نے عرض کی اسے تو ہم سب پسند کیے ہیں فرمایا تو صبح کو مسجد میں کیوں نہیں جاتا کہ کتاب اللہ کی دو آیتیں سکھے یا پڑھے یہ دو
 اونٹنیوں سے بہتر ہے دین تین سے بہتر چار چار سے بہتر و علیٰ ہذا القیاس قرآن مجید اور درود شریف بھی اذکار الہی سے ہیں آیات و
 احادیث سے ان کا ذکر تھا ثابت اور مسجد میں ذکر کرنا حدیث سے ثابت بلکہ اگر مجمع کے ساتھ ذکر جو تو اللہ عزوجل ان ذاکرین کیساتھ
 ملائکہ پر مہربان ہے، صحیح مسلم شریف میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی (قال خرج معادیة علی حلقة فی
 المسجد فقال ما اجلسکم قالوا اجلسنا نذکر اللہ قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا غیرہ قال اما انی
 لما استحلکم تہمة لکم و ما کان احد یمزلی من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اقل عنہ حدیثا منی وان رسول
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خرج علی حلقة من اصحابہ فقال ما اجلسکم ہننا قالوا اجلسنا نذکر اللہ ونحمدہ علی ما ہدانا
 للاسلام ومن بہ علینا قال اللہ ما اجلسکم الا ذالک قالوا اللہ ما اجلسنا الا ذالک قال اما انی لما استحلکم تہمة لکم و
 لکنہ اتانی جبریل فلخبرنی ان اللہ عزوجل یناہی بکم الملائکہ)

ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں (من جاء مسجدی ہذا العریضیۃ لیسئلہ
 یعلیہ فهو بمنزلة المجاہد فی سبیل اللہ ومن جاء لغير ذالک بمنزلة الرجل ینظر الی متاع غیرہ) جو میری مسجد میں صرف اسی
 آئے کہ خیر سکھے یا سکھائے وہ بمنزلہ اس کے ہے جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور جو اس کے غیر کے لئے آیا وہ بمنزلہ اس کے ہے جو
 دوسرے کے متاع کی طرف دیکھتا ہے رواہ ابن ماجہ والبیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسجد میں مطلقاً تلاوت قرآن شریف و درود شریف سے منع کرنا حرام ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے (ومن اظلم میثاق من منکر
 مسجد اللہ ان ینذکر فیہا اسمہ) اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ کی مسجدوں کو اس کا نام ذکر کئے جانے سے روکے، خصوصاً صلی اللہ
 علیہ وسلم جب مسجد میں جاتے درود شریف پڑھتے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ الباری اس حدیث شریف کی شرح میں کہ اگر کوئی گم شدہ چیز مسجد میں ڈھونڈتا ہو تو یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ تیری چیز واپس نہ کرے مسجدیں اس لئے نہیں بنائی گئیں، فرماتے ہیں: بل لذكور الله تعالى وتلاوة القرآن والوعظ غلبه شرح یہ میں ہے فالماصل ان المساجد بنيت باعمال الآخرة مما ليس فيه توهم امانتها وتلويها مما ينبغي التنظيم منه ولعربن لاعمال الدنيا ولولم يكن فيه لوث واهانة - والله تعالى اعلم

مسئلہ (۳۱۱) از قصبہ ساگودرا جکوٹہ راجپوتانہ مرسلہ الف خاں صاحب دوکاندار مرربیع الآخر سلمہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا ناجائز ہے یہ حکم عام مسجدوں کے لئے ہے یا خاص کہ معظمہ کے لئے۔

اجواب - مسجد کی چھت پر چڑھنا فقہار نے مکروہ بتایا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ضرورت نہ ہو تو نماز بھی مکروہ ہے مگر جو مسجدیں دو منزلہ بنائی جاتی ہیں اس حکم سے مستثنیٰ رہیں گی کہ اس کی بنا ہی اس غرض سے ہوئی۔ رد المحتار میں ہے رأیت القہستانی نقل عن المفيد كراهة الصعود على سطح المسجد اه ويلزمه كراهة الصلوة ايضا فوه فليتامل۔ ذہوق عالی اعلم

مسئلہ (۳۱۲) از کھنڈوہ ضلع مامرسلہ جناب حاجی عبداللطیف صاحب ۱۹ شعبان المعظم سلمہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یہاں ایک مسجد ہے اسی جنوب کی سمت دوسری جگہ مسجد کے واسطے لی گئی ہے تو وہ جگہ ابھی مسجد میں ملانی نہیں گئی کہ اس جگہ میں صحن وغیرہ یا حوض جیسے محلہ والوں کی رائے ہوگی کیا جا بجا ابھی مسجد تنگ پڑتی ہے تو مسجد کی جنوبی دیوار میں دروازہ کر کے خریدی ہوئی جگہ صحن سے ملا دی جائے تو اس نئی جگہ میں کھڑے ہونے والے کو یا نئی جگہ میں اکیلا نماز پڑھنے والے کو مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب ملے گا یا خارج مسجد کا کہ گھر میں پڑھنے والے کے مثل ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ نئی جگہ کشادگی کے واسطے فی الحال نماز پڑھنے کے لئے ملانے سے کیا وسط مسجد محراب امام کے لئے دوسری مقرر کی جائے یا پہلے والی وسط کافی ہے۔ بیسوا توجروا

اجواب - وہ جگہ جو مسجد میں اضافہ کرنے کے لئے خریدی گئی ہے جب تک اسے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے اس میں نماز پڑھنے سے اگرچہ مسجد کا ثواب نہ ملے گا مگر اتنی بڑی جماعت سے نماز پڑھنے کا ثواب ہے اور گھر میں پڑھنے سے یہ بات کہاں حاصل ہوگی، مسجد کرنے کے لئے وہاں عمارت بنانا ضروری نہیں بلکہ اتنا کہہ دینا کہ ہم نے اسے مسجد کر دیا کافی ہے یا اس میں ایک بار جماعت کیا تم یا ایک شخص کا نماز پڑھ لینا بھی ضرور ہے علی اختلاف الاقوال مگر جب مسجد کر دیا جائے گی تو اس کے بعد اس میں حوض وغیرہ نہیں بنایا جاسکتا۔ لہذا لوگوں کو چاہئے کہ مشورہ کر کے حوض وغیرہ دیگر ضروریات کے لئے جگہ متعین کر کے باقی کو مسجد کر دیں تاکہ اس میں نماز پڑھنے

ولے مسجد کا ثواب پائیں بعد مسجد کر دینے کے امام ایسی جگہ گھر اہمو کہ دونوں جانب سے فاصلہ برابر ہو یعنی جنوب کی طرف ہٹ کر
ردالمحتار میں ہے لوکان المسجد الصیفی بجنب الشقوی وامتلأ المسجد ليقوم الامام فی جانب الخائظ لیستوی القوم من
جانبہ۔۔۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۳) از مراد آباد محلہ اصالتپورہ سوداگر ظروف مرسلہ جناب سید کار و علیہ ص ۲۱ ذیقعدہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس صورت میں کہ پہلے گاؤں میں تین قومیں ہیں سید پٹھان ترک
سب ڈھائی تین سو مسلمان ہوں گے جن میں کل چالیس پچاس آدمی روزہ نماز کے پابند ہوں گے۔

یہاں ایک مسجد پوری مدت سے بنی ہوئی ہے اور اس مسجد کے نام کچھ آرامی ریاست کی طرف سے وقف ہے جو شخص اس مسجد
میں امامت کرتا ہے وہ اس آرامی کی آمدنی کچھ تو مسجد میں صرف کرتا ہے کچھ خود اپنے صرف میں کرتا ہے، یہاں کے کل مسلمان نمازیں اور جمعہ
اس ہی مسجد میں پڑھتے تھے، ترک مسلمانوں نے بوجہ ضد اور سید پٹھان سے جھگڑا کر کے اپنی ایک مسجد جدا بنالی ہے اور سب ترک مسلمان جدید
مسجد میں نمازیں اور جمعہ پڑھنے لگے۔ ایک سید صاحب مسجد قدیمی میں امامت کرتے ہیں اردو اور قرآن پاک ناظرہ پڑھے ہوئے چند مسائل
ضروریہ سے واقف ان کی بیوی پردہ میں رہتی ہیں اور جدید مسجد میں ایک ترک صاحب امامت کرتے ہیں، معمولی اردو اور قرآن شریف ناظرہ
پڑھے ہوئے کچھ مسائل سے واقف مگر ان کی بیوی اور عورتیں بے پردہ پھرتی ہیں ہر نا محرم کے سامنے آتی جاتی ہیں کوئی پردہ کی قید
نہیں ہے اور خود بھی نماز کے پابند نہیں ہیں۔ پس ایسی صورت میں چند باتیں ذیل کی دریافت طلب ہیں :-

۱۔ جو مسجد مسلمانوں نے مسلمانوں کی ضد سے بنائی ہو اس میں نماز جائز ہے یا نہیں۔

۲۔ جس شخص کی بیوی بے پردہ پھرے اور نماز کا پابند بھی نہ ہو وہ لائق امامت ہے یا نہیں، اگر نہیں ہے تو ایسے شخص کے پیچھے
جو نمازیں پڑھی ہیں وہ نمازیں ہوئیں یا نہیں۔

۳۔ صورت مذکورہ بالا میں سید صاحب لائق امامت ہیں یا ترک صاحب جو جدید مسجد میں امامت کرتے ہیں اور ہم لوگ کس کے
پیچھے نماز پڑھیں۔

۴۔ نمازیں اور جمعہ ایک قدیمی مسجد میں پڑھیں یا دونوں مسجدوں میں اس گاؤں میں مردہ کے لئے کفن نہیں ملتا ہے۔

اجواب (۱)۔ اگر واقعی اس مسجد کے بنانے سے محض یہی مقصود ہے کہ پہلی مسجد ویران ہو جائے اور اس کو ضرر پہنچ جائے تو
یہ مسجد ضرر ہے اور مسجد ضرر مسجد نہیں مگر مسلمان کی طرف ایسا خیال بہت مستحب ہے مسلمان کی نسبت یہی خیال کیا جائے گا کہ اس نے

اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائی تا وقتیکہ اس کی نیت کا حال معلوم نہ ہو مسجد ضرار کا حکم نہ دیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ج۲) بی بی اگر بے پردہ پھرتی ہو اور شوہر یا وجود قدرت اُسے منع نہ کرنا ہو تو یہ بھی فاسق ہے اور اس کے پیچھے نماز کو وہ تحریمی اور اگر
 شوہر یا وجود قدرت اُسے روکتا ہو مگر وہ نہیں مانتی تو شوہر گنہگار نہیں، اور اگر وہ شخص پابند نماز نہ ہو تو بلاشبہ فاسق ہے
 اور اُسے امام بنانا ناجائز اور اس کے پیچھے نماز کو وہ تحریمی واجب الاعادہ۔ ردالمحتار میں ہے فی تقدیمہ تعطیلمہ وقد وجب
 علیہما اہانتہ شرعاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ج۳) امام مسجد دوم کی نسبت جواب نمبر ۲ میں گذرا اور امام مسجد اول میں اگر شرائط امامت پائے جاتے ہوں ماسک طہارت نماز
 سے واقف ہوں اور فسق و فجور سے بچے ہوں تو ان کی امامت میں کیا کلام ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ج۴) گاؤں میں جمعہ فرض نہیں اور نماز میں مسجد اہل میں پڑھیں کیونکہ سوال سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مسجد جدید کا امام لائق امامت
 نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۴) از چچی باغ بنارس مرسلہ جناب بشیر اللہ و سمیع اللہ صاحبان ۳، حجابی الاخریٰ حکمہ
 عرض یہ ہے کہ جناب نے بہار شریعت میں فرمایا ہے کہ مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور سائل کو دینا بھی منع۔ تیز بہار شریعت
 صفحہ جلدہ میں ہے کہ بعض علماء فرماتے ہیں کہ مسجد کے سائل کو انگوٹھ دیا تو شریعی اور خیرات کرے کہ اس ایک پیسے کا کفارہ
 ہو، لیکن صاحب موضح القرآن اس آیت کریمہ **ذَرَاةً اَوْ دِينَارًا لِّمَا كَرِهَ اللَّهُ ذَمًا مَّوَدًّا وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُعِيمُونَ الصَّلَاةَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ**
وَصَدَقُوا رَاحُونَ۔ پارہ لا یحب اللہ مع اکی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی مرتضیٰ کے شان میں ہے، کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک حجہ مبارک سے مسجد میں آئے تو بعضوں کو دیکھا رکوع میں ہیں اور بعضوں کو دیکھا کہ وہ کھڑے ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ایک سائل کو دیکھا اور فرمایا کسی نے تجھ کو کچھ دیا۔ سائل نے سونے یا روپے کی انگوٹھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھائی۔ اور
 حضرت علی مرتضیٰ کی طرف اشارہ کیا کہ اس رکوع کرنے والے رکوع میں دی ہے۔

بعض سوال اول کے جواب سے ظاہر ہے کہ اگر ان لوگوں کی نیت دوسری مسجد بنانے سے پہلی مسجد کو دیران کرنا نہیں تو یہ مسجد مسجد ضرار نہیں۔ اور اگر ان لوگوں نے
 یہ مسجد نماز پڑھنے کے لئے خاص اللہ عزوجل ہی کے لئے بنائی اگرچہ اس پر باعث باہمی رغبت ہوئی کہ آپسی رغبت کی وجہ سے اٹھاپن مناسب نہیں جانا۔ اور نماز بے
 مسجد ادا کرنی نہ چاہی۔ تو یہ دوسری مسجد نماز ادا کرنے ہی کے لئے بنی اس کے مسجد ہونے اور اس میں نماز جانا۔ چنانچہ ثواب ہونے میں کوئی شبہ نہیں لائنہ وقد
 صدر عن اہلہ فی حملہ علی وجہہ۔ ایشاہ میں ہے لاصل المحملہ جعل المسجد الواحد مسجدین والاولیٰ ان یکون کل طائفۃ مؤذن۔
 اس صورت میں کہ اس کا امام امامت کے لائق نہیں تو بھی اس مسجد کو آباد رکھنا فرض۔ لہذا ان پر فرض ہے کہ کسی صاحب سہ زینا کو امامت شخص کو امام
 بنائیں اور اس میں باجماعت نماز پڑھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کہ وہ کچھ دیا ہے یا نہیں

ابعض یہ ہے کہ تفسیر سے صاف واضح ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مسجد میں انگوٹھی دینا اور وہ بھی رکوع میں باعث مدح خالق ہے اگر سائل کو مسجد میں دینا منع ہے تو آیت قرآن اس فعل کو موقع مدح میں کیوں ذکر کر رہی ہے۔ اور جب مسجد میں سائل کو دینا حکم آیت مذکورہ باعث مدح خالق ہے تو عمل اس فعل کو ممنوع کیوں فرماتے ہیں۔ بسینوا تو جسروا

اجواب۔ مسجد میں سوال کرنے کے متعلق علمائے حنفیہ کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ مطلقاً ناجائز۔ دوسرا یہ کہ چار شرطوں کے ساتھ جائز ہے اور یہ شرطیں مذہبوں تو ناجائز۔ شرط اول یہ کہ مصلیٰ کے آگے سے نہ گزے، دوم یہ کہ لوگوں کی گردنیں نہ پھلانگے۔ سوم یہ کہ الحاف کے ساتھ سوال نہ ہو۔ چہاں یہ کہ ضرورت کے لئے سوال کرتا ہو۔ قول دوم کو بزائید و تہر وغیرہما میں اختیار فرمایا۔ اور صاحب درنمات نے بھی کتاب الخطر مجتہد اسی قول کو ذکر کیا۔

رد المحتار میں ہے قال فی الزہر والمختار ان السائل ان کان لا یمربین المصلی ولا یمتخطی الرقاب ولا سائل الناس الحائفا بل لامر لا بد منه فلا یاس بالسؤال والاعطاء ام ومثله فی البزازیة وفيہا ولا یجوز الاعطاء اذا المریکونوا علی تلك الصفة المذكورہ قال الامام ابو نصر العیاضی ار جوا ان یغفل اللہ تعالیٰ لمن یخرجہم من المسجد وعن الامام خلف ابن الیوب لو کنت قاضیا لہ اقبل شہادۃ من یتصدق علیہم ام وسیاتی فی باب المصروف انہ لا یجمل ان یسئل شیئا من لہ قوت یومہ بالفعل اور بالقویۃ کا لصحیح المکتسب دیانتم معطیہ ان علم بحالہ لاعانتہ علی الحرام۔

خلاصہ یہ ہے کہ سائل میں اگر وہ شرائط نہ پائے جائیں تو سوال بھی جائز نہیں اور دینا بھی ناجائز۔ امام ابو نصر عیاضی فرماتے ہیں کہ ان کو مسجد سے نکال دے میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت فرمائے گا اور امام خلف ابن الیوب فرماتے ہیں کہ اگر میں قاضی ہوتا تو ان لوگوں کی شہادت قبول نہیں کرتا جو ایسے سائل کو دیتے ہیں اور باب المصروف میں ذکر کیا جائے گا کہ جس کے پاس اس دن کے کھانے کے لائق ہو یا وہ اس کے کمانے پر قادر ہو مثلاً تندرست ہو کما سکتا ہو اسے سوال حلال نہیں اور دینے والا اگر اس کے حال پر مطلع ہو کر دیگا تو وہ بھی گنہگار ہوگا، کہ حرام پر امانت کرتا ہے۔ اور قول اول کو صاحب درنمات نے کتاب الصلوٰۃ میں ذکر فرما کر قول دوم لفظ قبل سے تعبیر کیا، عبارت یہ ہے و محرم فیہ السؤال ویکرا الاعطاء مطلقا و قبل اور اسی قول اول کو غنیہ میں احوط فرمایا اس کی عبارت ہے و علم ما تقدم حرمۃ السؤال فی المسجد لانه کثر ان الصائلۃ والبیع ونحو ذکر اہمۃ الاعطاء لانه

یحمل علی السؤال وقیل لا اذا المر یقظ الناس ولم یمربین یدی مصل۔ والاول احوط۔

نیز ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :-

ویدخل فی هذا کل امر لم یبأن له المسجد من البیع والشراء ونحو ذلك وكان بعض السلف لا یری ان يتصلق علی السائل المعتض فی المسجد۔ اس کے بعد اسی صفحہ میں یہ قول ذکر کیا کہ سائل کو دینے میں حرج نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضور نے فرمایا: اهل احد! منکم اطعم الیوم مسکینا فقال ابو بکر دخلت المسجد فاذا انا بسائل فوجدت کسرتی وخبز فی ید عبد الرحمن فاخذتھا فذعتھا الیہ یعنی کسی نے آج مسکین کو کھانا کھلایا ہے، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں مسجد میں داخل ہوا، آگاہ مجھے ایک سائل ملا اور میں نے عبد الرحمن کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا دیکھا اس سے لیکر سائل کو دوے دیا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ سائل کو مسجد میں دینا جائز ہے۔ اس استدلال کے جواب میں ملا علی قاری فرماتے ہیں: قلنا لا دلالة فی الحدیث علی انه کان سائلا وانما الکلام فیہ وقد قال بعض السلف لا یجوز اعطائه فیہ لسانی بعض الآثارینا دی یوم القیامة لیقسم بنفین اللہ فیقوم سوال المسجد۔ یعنی اس حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ وہ سائل تھا اور کلام سائل میں ہے اور بعض سلف فرماتے ہیں کہ مسجد میں سائل کو دینا حلال نہیں اس لئے کہ بعض احادیث میں آیا ہے کہ روز قیامت منادی کی جائیگی۔ جو شخص اللہ کے نزدیک مغضوب ہے کھڑا ہو جائے تو مسجد کا سائل کھڑا ہو جائے گا۔

اقول۔ اس استدلال کا یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ دَخَلْتُ سے مراد ارادہ دخول ہے یعنی میں مسجد میں داخل ہونا چاہتا تھا کہ مجھے ایک سائل ملا اور ارادہ فعل کو فعل سے تعبیر کیا جاتا ہے جیسا کہ اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَمِمَّا ارَادَهُ قِيَامٌ مَرَدٌّ۔ پس اس تعبیر پر یہ واقعہ مسجد کا نہ ہوا اور استدلال صحیح نہ ہوا۔ اگر یہ شبہہ کیا جائے کہ حدیث مذکورہ بالا میں تصریح ہے فاذا انا بسائل، پھر ملا علی قاری کا یہ کہنا لا دلالت فی الحدیث علی انه کان سائلا صحیح نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوا کہ وہ سائل تھا۔ رہا یہ کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہوا، یہ ثابت نہیں اور کلام اسی میں ہے کہ جو سائل مسجد میں سوال کرے اُسے دینا حلال نہیں نہ یہ کہ بلا سوال بھی اُسے دینا حلال نہیں اور دونوں میں فرق ظاہر ہے۔

پھر ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ قول ذکر کیا کہ بعض صورتوں میں جائز ہے اور بعض میں ناجائز وفضل بعضهم بین من یوذی بالمرور ونحوه فیکون اعطائه لانه اعانة له علی ممنوع و بین من لا یوذی فیسوق اعطائه لان السؤال کانوا یستلون علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی المسجد حتی یروی ان علیا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ تصدق بخاتمه وهو فی الركوع فذبحہ اللہ بقوله یوتون الزکوٰۃ وهم راکعون۔ یعنی جو سائل لوگوں کو اذیت دیتا ہے مثلاً نمازی کے آگے سے گذرتا ہے یا اس کے مثل کچھ اور حرکت کرتا ہے، اُسے دینا مکروہ ہے، کہ ممنوع پر اعانت ہے۔ اور جو ایسا نہیں کرتا اُسے دینا بہتر ہے

کہ حضور کے زمانے میں لوگ مسجد میں سوال کرتے تھے جب تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رکوع میں اپنی انگوٹھی دے دی تھی۔ جس پر اللہ نے ان کی مدح فرمائی۔

اس قول کا جواب ملا علی قاری اس طرح تحریر فرماتے ہیں اور یہی استفتار کا جواب بھی ہے :- ذنیہ انہ لیس فی الحدیث ولا الاثیة ان اعطاء علی کان فی المسجد یعنی حدیث و آیت کسی سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں دیا تھا۔ اقول اور اگر فرض بھی کیا جائے کہ مسجد میں دیا تھا تو یہ ثابت نہیں کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسجد میں سوال کیا تھا اگر حدیث سے ثابت ہوتا ہے تو صرف اتنا کہ اس نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیا تھا اور یہ امر کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا اس کے متعلق کوئی حدیث نظر سے نہ گذری، اور ملا علی قاری کا یہ فرمانا کہ حدیث سے مسجد میں سوال ثابت نہیں، صاف بتاتا ہے کہ ان کے پیش نظر بھی کوئی ایسی حدیث نہیں ہے، جس سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت ہو۔ تفسیر بیضاوی شریفین میں شان نزول کو اس طرح نقل کیا دانا نزول فی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حین سألہ سائل ھو ماکم فی صلواتہ فطرح لہ خاتمہ۔

اس سے بس اتنا معلوم ہوا کہ سائل کے سوال پر دیا نہ یہ کہ مسجد میں سوال کیا تھا اور اسے دیا بلکہ خود قاضی بیضاوی کا اس شان نزول کے متعلق کہنا۔ ذہن صغ، بتاتا ہے کہ اس روایت کی صحت میں بھی انہیں کلام ہے اس لئے آیت میں رکوع کے معنی خشوع و خضوع کے لیے ہیں، یعنی خشوع و خضوع کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں۔ اور یہ معنی کہ رکوع میں زکوٰۃ دیتے ہیں، اس کو بصیغہ تمریض قیل سے تعبیر کرتے ہیں۔

بہا یہ کہ استفتار میں جو موضع القرآن کی عبارت نقل کی گئی ہے اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ سائل تھا اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُسے دیا تھا، پس اگر یہ مضمون حدیث صحیح سے ثابت ہو تو کہا جائیگا کہ سائل کو دیا اس کے معنی ہرگز نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال بھی کیا ہو جیسا کہ فاذا انا بسائل سے ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا تھا ویسا ہی یہاں بھی یہ ثابت نہیں کہ اس نے مسجد میں سوال کیا۔ اور اس عبارت سے یہ بھی ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا۔

لہذا اس عبارت موضع القرآن سے مسجد میں سوال کی اجازت ثابت نہیں کہ مسجد میں دیا، اس لئے بہار شریعت خضوع سوم میں یہ لفظ ہے کہ اس سائل کو دینا بھی منع ہے۔ مستفتی سے لفظ (اس) لکھنے سے رہ گیا جس کا یہ مطلب ہو گیا کہ چاہے مسجد میں سوال کہے یا نہ کہے سائل کو مسجد میں دینا منع ہے حالانکہ مطلب یہ تھا کہ مسجد میں سوال کرے تو دینا منع ہے۔ اور اسی کے لئے لفظ اس بڑھایا گیا تھا

ہیں یا نہیں۔

۲۱۔ مقامی لوگ مدارس مساجد کے اندر اور تعلیم قرآن مجید فرقانِ حمید اور تعلیم دینیہ کو احترام مساجد کے خلاف تصور کرتے ہوئے مانع تعلیم الہی ہیں اور مساجد کے اندر تعلیم کو جدید امر اور بدعت اور بے حرمتی مساجد شمار کرتے ہیں۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا یہ تعلیم جدید ہے۔ اور قرونِ اولیٰ میں مساجد کے اندر تعلیم دینیہ والہیہ نہیں ہوئی۔ یا فی

زمانہ ہو رہی ہے دلائل و براہین سے مطلع فرمائیں۔

اجواب (۱)۔ وہ گمراہ فرقے جن کی گمراہی حد کفر تک پہنچ چکی ہے جیسے قادیانی و بابی روافض زمانہ ان کی بنائی ہوئی مسجد شرعاً

مسجد نہیں۔ قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۔ مسجد کے اندر علم دین کی تعلیم جائز اور اس کے جواز پر قرآن و حدیث شامد قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ اٰظَلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللّٰهِ

اَنْ يُدْكَرَ فِيْهَا اسْمُہٗ وَسَمِیٰ فِیْ حُرْمٰتِہَا۔ حدیث میں ہے خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نحن فی الصفة فقال یوم

یحب ان یغدو کل یوم الی بطحان او العقیق فیاقی بناقتین کوماوین فی غیرا ثمر ولا قطع رحمہم فقلنا یا رسول اللہ کلتا

غیب ذالک قال افلا یغدو واحد کما الی المسجد فیعلم او یقرأ آیاتین من کتاب اللہ خیر لہ من ثلثین وثلاث خیر لہ

من ثلاث واریع خیر لہ من اربع ومن اعدادہن من الابل وواہ مسلم عن عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

فی نفعہ تعلیم سے مسجد کی کوئی بے حرمتی نہیں ہے تعلیم کو احترام کے خلاف کہنا غلط ہے۔ البتہ اگر پڑھنے والے یا پڑھانوالے

مسجد کی بے حرمتی کرتے ہوں تو ان کو اس سے منع کیا جائے اور روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۱۶) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں زید حالتِ احوکاف میں کسی عذر کی وجہ سے مسجد کے

اندر چارپائی بچھا کر لینی ہے یہ فعل از روئے شرع کیا ہے۔

اجواب۔ مسجد میں چارپائی پر لٹینا اور سونا عوف نے ادب کے خلاف قرار دیا ہے اور ایسے امور میں شرع مطہر نے

عرف کا لحاظ کیا ہے اور اسکے نظائر کتب فقہ میں کثیر ہیں لہذا بلا غند ایسا نہ کرے اور عذر ہو تو الضرورات تیج المظہرات کی ہی

بتا پر اجازت ہے مگر نہ پیک کو چاہے کہ جن اوقات میں لوگ مسجد کے اندر آتے جلتے ہوں ان اوقات میں چارپائی کو طیغہ کر دے

تاکہ تنفی عوام اور نماز عت نہ واقع ہو کہ اس میں لوگوں کو مبتلا کرنا بہت سخت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ مسجد ہونے کے لئے زمین کا وقف ہونا شرط ہے۔ اور کافر وہ بھی مرید کا مسجد کے لئے وقف درست نہیں بلکہ مرتد کا کسی کار خیر کے لئے وقف، وقف نہیں
اس لئے ان فرقوں کی بنائی مسجد، مسجد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

کلمہ: ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

ابواب - آئینہ میں جو صورت نظر آتی ہے یہ تصویر کے حکم میں نہیں ورنہ جس طرح تصویر کار کھنا حرام ہے اس کار کھنا بھی حرام ہوتا اور تصویر کے تمام احکام اس کے لئے بھی ثابت ہوتے مگر ایسا نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ آئینہ کی صورت تصویر نہیں۔ لہذا اگر مصلیٰ کے آگے آئینہ ہو تو نماز مکروہ تحریمی نہیں ہوگی۔ اگرچہ نماز کو اپنی صورت نظر آئے کہ آئینہ میں حقیقتہً صورت مستقیماً نہیں ہوتی بلکہ آئینہ کی صفالت کی وجہ سے خطوط شعاعی منعکس ہوتے ہیں اور واپس آکر خود اس دیکھنے پر پڑتے ہیں اور یہ اپنے کو دیکھنے لگتا ہے اور سمجھتا ہے کہ آئینہ میں میری صورت ہے جسے میں دیکھتا ہوں حالانکہ صورت کو نہیں بلکہ اپنے کو دیکھتا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ آئینہ میں داہنے کو بائیں اور بائیں کو داہنا دیکھتا ہے۔ لہذا ایسی جگہ نماز پڑھنا ممنوع نہیں جہاں انعکاس شعاع کے باعث کوئی چیز نظر آئے۔ یہ حکم نفس آئینہ کا ہے کہ مصلیٰ کے آگے ہونے میں نماز مکروہ تحریمی نہیں رہا۔ بعد کی دیوار قبلہ میں آئینہ نصب کرنا جس میں مصلیٰ کو اپنی صورت نظر آتی ہے۔ مکروہ ہے کہ اس سے نماز کا دل بٹتا ہے اور خشوع میں کمی آتی ہے اور ایسی چیز دیوار قبلہ میں نہیں ہونی چاہئے ورنہ نماز میں ہے ولا باس بنقشہ خلا محرابہ فانہ مکروہ لانہ یلیہ المصلیٰ و یکرہ التكلف بد قائق النقوش و لخواہا خصوصاً فی جدار القبلة قالہ الملبی و فی نظر المجتبیٰ و قیل یکراہ فی المحراب دون السقف و الموضع۔ انتہی و ظاہر ان الملبی بالمحراب جدار القبلة لہذا و ماں سے آئینہ جدا کر دیا جائے یا اس پر کپڑا ڈال دیا جائے کہ نماز میں خشوع جاتے رہنے کا سبب نہ رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عہ نماز کے آگے تصویر ہونے سے نماز میں کراہت کا سبب یہ ہے کہ بت پرستی کے مشابہ ہے اور پرستش تصویر کی ہوتی ہے آئینے میں جو صورت نظر آئے اس کی کوئی پرستش نہیں کرتا۔ اس لئے اس کے مکروہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی

سئلہ ۱۸ - مرسل جناب قاضی عبد الحمید دقاسی عنایت احمد صاحبان جامع مسجد فیضانہ از جوہر پور مارواڑ۔
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس سئلہ میں کہ ترکی ٹوپی سے امامت جائز ہے نہیں
 جو شخص تارک جماعت ہے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یعنی ادھر تو جماعت ہو رہی ہے ادھر وہ اپنی الگ نماز پڑھے بعد
 میں زور زور سے وظیفہ پڑھتا ہے جماعت ہو رہی ہے منع کرنے سے نہیں مانتا۔ ایسے شخص کے واسطے کیا حکم ہے۔ مسجد
 میں میچ کر دنیا کی باتیں کرنا مسلمانوں کی غیبت کرنا، علماء دین کی شان میں گالیاں دینا، قرآن پاک کی نقل کرنا ان
 سب کے بارے میں کیا حکم صادر ہے۔؟

الجواب - ترکی ٹوپی اس جمل عام طور پر مسلمانوں میں رائج ہے صلح و سفاق سب ہی پہنتے ہیں۔ لہذا اس کا
 پہننا بھی جائز ہے اور سپن کر نماز پڑھنے میں بھی کوئی ممانعت نہیں بغیر جماعت بھی نماز ہو جاتی ہے مگر بلا وجہ شرعی ترک جماعت
 کا گناہ اس پر ہے اور یہ اور زیادہ برا ہے کہ جماعت ہو رہی ہے اور وہ شخص اپنی الگ پڑھتا ہے پھر مزید یہ کہ وقت
 جماعت زور زور سے وظیفہ پڑھ کر مصلیوں کو پریشان کرتا ہے ایسے شخص کو مسجد سے نکال دینا چاہئے۔ مسجد کے اندر
 دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ نیکوں کو اس طرح کھاتی ہے جس طرح آگ لکڑی کو، غیبت
 یا گالی دینا خصوصاً علماء دین کو حرام اور سخت حرام ہے اور مسجد میں ایسی باتیں اور زیادہ حرام۔ قرآن پاک کی
 نقل کرنے سے کیا مراد ہے۔ اگر قرآن مجید کے ساتھ استہزا کرتا ہے تو یہ یقیناً کفر ہے اور اگر کسی کے پڑھنے کی نقل کرتا
 ہے اور مقصود اس شخص سے استہزا کرنا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے بالکل مسجد ان کاموں کے لئے نہیں ہے اولاً ایسے شخص کو منع
 کیا جائے، نہ مانے تو مسجد سے روکا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ ۱۹ - از الہ آباد محلہ مختتم گنج مسلہ باشندگان مختتم گنج ۶ جمادی الاولیٰ ۱۲۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس سئلہ میں کہ ہمارے محلہ میں مولوی عیسیٰ صاحب
 جو اپنے کو مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کے پیر و اور خلیفہ بتاتے ہیں عرصہ سات سال سے ایک مکان بنا کر
 مقیم ہیں۔ یہ مولوی صاحب مذکور فاتحہ، میلاد شریف، گیارہویں شریف وغیرہ کو بدعت و ناجائز و گمراہی بتلاتے
 ہیں۔ عرس اولیا ائمہ کو بدعت و حرام قرار دیتے ہیں۔ انبیاء و اولیاء سے مدد مانگنے کو شرک بتلاتے ہیں۔ اذان میں
 نام رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ لگانے کو بدعت کہتے ہیں۔ یا رسول اللہ اور یا محمد کہنے کو شرک کہتے

ہیں۔ عبادت و ریاضت کے ذریعہ رسول اقدس کے برابر ہو سکے کو ممکن سمجھتے ہیں۔ جماعت ثانی کو بھی ایک مسجد میں ناجائز رکھتے ہیں۔ اور اگر کوئی شخص مسجد ہدایت خاں مرحوم میں جس میں وہ امامت کرتے ہیں اور سری جماعت کرنا چاہتا ہے، تو نہایت سختی سے مخالفت کرتے ہیں اور جماعت ثانی نہیں ہونے دیتے۔ اور اسی قسم کی بہت سی باتیں جو عقائد اہلسنت کے خلاف ہیں، تبلیغ فرمایا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور سات سال سے برابر اپنے عقائد کی تبلیغ فرما رہے ہیں اور اکثر وہ ہم خیال علماء مثلاً مولوی عبدالمجید صاحب کچھواری وغیرہ کو بلا کر جلسہ وعظ وغیرہ کیا کرتے ہیں۔ اور مولوی صاحب مذکور سات سال کے اندر ہمارے محلہ کے سات، آٹھ سنی لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ اور ہم خیال بنا لیا ہے اور اب انہیں کے ذریعہ نہایت کوشش کے ساتھ لوگوں کو اپنا ہم عقیدہ بنانا چاہتے ہیں۔ اور مولوی عیسیٰ صاحب کا اس مسجد محلہ میں اثر ہے اور خود پیش امام بھی ہے۔ حتیٰ کہ متولی مسجد بھی انہیں ہم عقیدہ ہے اور مولوی صاحب مذکور ہر نماز کے بعد اپنے خیالات فاسدہ کی تلقین کرتے ہیں۔ اور سینوں کو وہاں جانے سے سینوں کے عقائد خراب ہو جانے کا اندیشہ اور جنگ و فساد کا خوف ہے۔ لہذا یہ مذکورہ بالا باتوں کا لحاظ کرتے ہوئے اور جھگڑے اور فساد کو روکنے اور اپنے کو ان کے اندر جذب ہونے سے باز رکھنے کی غرض سے ہم لوگوں نے علیحدہ جماعت قائم کر لی ہے۔ اور ایک زمین جو وسط محلہ میں واقع ہے اور امام باڑہ کے نام سے موسوم ہے۔ اور منتظم حال کے بزرگوں کی ہے، نماز پڑھنا شروع کر دیا ہے۔ اس جماعت میں ۹۵ فیصدی مسلمانان نماز پڑھتے ہیں۔ اور روزانہ ۶۰-۷۰ آدمیوں کی جماعت ہو جاتی ہے۔ وہ چاہتے ہیں کہ یہ جگہ باقاعدہ مسجد بنا دی جائے اور سب نے (امام مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت کے) امام باڑے کو مسجد سے بدلنے کی اجازت دے دی ہے اور امام باڑے کے ختم نے اپنی دوسری زمین تعزیرہ داری کے لئے علیحدہ مخصوص کر دی ہے جیسا کہ اس کے بزرگوں نے کیا تھا۔ یعنی وہ خود بھی تعزیرہ داری کرتے تھے اور محلہ کے لوگ بھی ایسے شریک ہو جاتے تھے۔ لہذا حسب ذیل باتیں دریافت طلب ہیں؟

الف:- موجودہ امام باڑہ کی زمین پر واقعات حاضرہ کے لحاظ سے نماز باجماعت پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

ب:- امام باڑہ پر نماز پڑھنے والوں کو جن کی جماعت مولوی عیسیٰ صاحب کی جماعت سے ۶ گنہ زیادہ ہے، ہوتی ہے۔ جماعت کا ثواب حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

ج:- محلہ کے امام باڑے کو جس کی رضامندی ۹۵ فیصدی حضرات نے دے دی ہے مسجد بنا لینا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

اجواب:- مولوی اشرف علی تھانوی نے اپنی کتاب حفظ الایمان میں صاف اور کھلے لفظوں میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی ہے جس کی بنا پر اکابر علماء ہندوستان و علماء صحرین طہسین نے بالاتفاق اس کی تکفیر کی۔ اور یہ فرمادیا کہ جو اس کے قول پر مطلع ہو کر اسے کافر نہ مانے خود کافر ہے۔ اس کے معتقدین جو اس کے قول پر مطلع ہیں ان کا بھی وہی حکم ہے اور ایسوں کے پیچھے نماز باطل محض ہے بلکہ ان کے پاس بھی نہ جانا چاہئے۔ حدیث میں ہے یا کھد و یا ہام لا یصلو نکم ولا یفتنونکم تم اپنے کو ان سے دور رکھو اور ان کو اپنے سے دور رکھو کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کریں وہ تمہیں فتنہ میں نہ ڈال دیں۔ اور جب کہ وہ شخص وہابیہ کے عقائد باطلہ کی ترویج و تبلیغ کرتا ہے۔ اور وہاں جانے میں فتنہ بھی ہے اور نہ بھی ہوتا تو اس کی گمراہی کیا کم فتنہ ہے ایسی صورت میں مسلمانوں کو وہاں ہرگز نہ جانا چاہئے۔ اور اہل حق کے مسلمانوں نے جو دوسری جگہ جماعت کا انتظام کر لیا ہے بہت اچھا کیا ان کو بھی کرنا چاہئے تھا۔ بیشک ان کو انشاء اللہ تعلقہ جماعت کا ثواب ملے گا۔ اور اس کا بھی ثواب ملے گا کہ وہابی کے پیچھے نماز پڑھنے سے باز آئے اور اپنی نمازوں کو خراب نہ کیا۔ اگرچہ ان کی جماعت چھو گئی تو کیا اس کے برابر بھی مصلیٰ نہ ہوں۔ امام باڑہ کی زمین جس کی ملک ہو اس کی اجازت سے مسجد بنا سکتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ ۳۲۰ از ہوڑہ نمین تلاب صدر مخبئی لائن محمد اسلام میاں کی باڑی مرسلہ عبدالکریم صاحب مخرم اکرام سنہ ۱۳۵۸ء کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد جانب دریا واقع تھی جو سیلاب میں غرق آب ہو کر شہید ہو گئی تھی کہ اس کا کوئی اثر بھی باقی نہ رہا اب پانی نشیب کی طرف لوٹ جانے کے بعد دریلے کھارے کھودنے پر انیش نکل پڑی ہیں تو کیا ان اینٹوں کو دوسری مسجد میں لگایا جاسکتا ہے یا نہیں؟

ایک جواب :- اگر وہ زمین جہاں مسجد تھی اس قابل ہے کہ وہاں دوبارہ مسجد بنائی جاسکتی ہے تو وہ انیش پھر اسی مسجد میں لگائی جائیں۔ اور اگر زمین مسجد بنانے کے کام کی نہ رہی تو یہ انیش دوسری مسجد میں لگادی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۲۱ (الف) احکام شریعت حصہ اول میں اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کبیر کی حد سارے چون ۵۲ ۱/۲ گز درج کیا ہے۔ لیکن اسی میں اگاڑی مسجد خوارزم کا مسجد کبیر ہونا بھی درج ہے جو سولہ ہزار ستون پر ہے۔ نیز عرفان شریعت مصنفہ اعلیٰ حضرت بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سینتالیس اڑتالیس گز کی مسجد کو مسجد کبیر لکھا ہے علاوہ ازیں رسالہ رکن الدین میں پچیس گز کی مسجد کو شامی کے حوالہ سے مسجد کبیر بتلایا ہے۔ لہذا ان اقوال مختلفہ میں کون سا قول راجح ہے۔ (ب) مذکورہ بالا صورتوں میں گزوں کا حساب طول میں ہے یا عرض میں یا کسر ہے۔

اجواب ۱۔ (الف) اس قسم کے سوالات آپ بھیجیں تو کتاب کے صفحات بھی لکھ دیا کریں تاکہ جواب تحریر کرنے میں کتابوں کی تلاش میں دقت صرف نہ ہو ورنہ جب تک اتنا وقت نہ ملے کتابوں کی ورق گردانی کی جائے جو آپ لکھ لکھا جائے۔ مسجد کبیر کے متعلق دو قول ہیں ایک یہ کہ چالیس ذراع ہے تو کبیر ہے اور اس سے کم ہو تو صغیر۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جامع خوارزم کبیر ہے۔ اور اس سے چھوٹی مسجدیں سب صغیر احکام شریعت میں ساڑھے چودھن ۵۴ ۱/۲ کو جو کبیر لکھا ہے وہ خود اعلیٰ حضرت کی رائے نہیں ہے بلکہ علامہ شامی نے بھی اس کی مقدار چالیس گز لکھی ہے اس کے متعلق یہ بیان کیا کہ یہاں گز سے گز مساحت مراد لینا چاہئے اور اس کی مقدار بیان کر کے یہ تحریر فرمایا کہ اس زعم علامہ پر اجماع جس کا صحت مطلب یہ ہے کہ علامہ شامی کے اس قول کو لیا جائے اور گز سے گز مساحت مراد لیا جائے تو ساڑھے چودھن کبیر ہے پھر آگے چل کر اسے رد کر دیا کہ یہ علامہ کو جو اہر الفتادی کی عبارت سے شبہ گذرا اور نہ جو اہر الفتادی میں مسجد صغیر و کبیر کی یہ مقدار نہیں لکھی ہے بلکہ دار صغیر و کبیر کی یہ مقدار ہے۔ احکام شریعت کی اس عبارت میں کوئی تناقض نہیں بلکہ آخر میں صاف طور پر مذکور ہے کہ جامع خوارزم کی مثل مسجد کبیر ہے اور اس کو اختیار فرمایا اور اس کے بیان کو اپنے فتاویٰ پر مشتمل کیا۔ البتہ عرفان شریعت میں ۴۸، ۴۹، ۵۰ گز لکھا ہے۔ بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تجدید ہے حقیقتاً تجدید نہیں ممکن ہے کہ اصل سوال میں اتنی بڑی مسجد کے متعلق سائل نے دریافت کیا ہو اور علامہ شامی والا قول آسانی کے لئے اختیار فرما کر اسے بڑی مسجد فرما دیا کہ جب چالیس ذراع کبیر ہے تو سینتالیس اڑتالیس بدرجہ ادنیٰ کبیر ہوگی۔ لہذا یہ کوئی تیسرا قول نہیں۔ مگر جہاں تک علم ہے اعلیٰ حضرت کا قول مختار وہی ہے جو احکام شریعت میں ذکر فرمایا اور کئی بار میں نے خود دریافت کیا جو اب میں ہی فرمایا کہ مسجد خوارزم کبیر ہے اور اس سے چھوٹی صغیر ہے۔ شامی میں وہی عبارت ہے جو اعلیٰ حضرت نے نقل فرمائی پھر گز شامی میں ہے میں نے نہیں دیکھا۔ واللہ اعلم۔

۱۔ فتاویٰ رضویہ جلد ۱۰ ص ۲۶۱ پر ہے ان دونوں سکوں میں مسجد کبیر کے ایک ہی حوالے یعنی عدد درجہ عظیم دو سب مسجدیں جامع خوارزم کو سولہ ہزار ستون پر مبنی یا علیہ قدس شریف کہ تین مسجدوں کا مجموعہ ہے باقی تمام مساجد جس طرح جائز ظاہر ہوتی ہیں سب ان دونوں سکوں میں مذکور ہیں۔ اگرچہ طویل عرض میں سو سو گز ہوں۔ یہ اس پر عرض مرتب ہے کہ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا مختار یہ ہے۔ مسجد کبیر سے مراد بہت بڑی مسجد مثل مسجد قدس اور جبکہ خوارزم مراد ہے۔ اس کی تجدید چالیس یا ساڑھے گز نہیں۔ یہ اس کی تعریف فرمائی کہ ہستانی میں جو اہر کے حوالہ سے جو ساڑھا یا چالیس گز سے تین مذکور ہے وہ مسجد کے لئے نہیں آگھر کے لئے ہے۔ یعنی اگر کوئی گھر ساڑھا یا چالیس گز کا ہے تو وہ کبیر ہے۔ اور حمار کے حکم میں ہے۔ اور اس سے کہہ تو مسجد صغیر کے حکم میں ہے۔ اسے شامی کے ماہ شیعہ سے نقل فرماتے ہیں۔ حاصلہ ان اللذالکبیرۃ کا المعمرۃ والصغیرۃ کا مسجد و ان المختار فی تقدیر الکبیرۃ اربعون ذراعاً پوری تحقیق کے لئے فتاویٰ رضویہ کی یہ جگہ ملاحظہ کریں۔

الجواب :- (ب) ہستان نے کسر لکھا ہے مگر کسر لینے میں مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۷۷۔ از مقام بالوا کا ٹھیا دار امر سید جناب حاجی غنی صاحب سورہ لؤلؤ لکھنا کا حکم حاجی داؤد ۲۵ ربیع الآخر ۱۳۵۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس سئلے میں کہ یہاں ایک مسجد ہے جہاں ایک صاحب مدعی علم ہیں جو مسجد پر شترنجیاں، دریاں اور غلے بکھانا منع کرتے ہیں اور ناجائز کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بہ نسبت شترنجیوں اور درویشوں کے چٹائیوں پر نماز پڑھنا بدرجہا افضل ہے۔ ایک غالی مسجد کا سڑ گیا بچھانے نہیں دیا۔ مسجد کی تمام شترنجیاں وغیرہ رکھ دیے۔ کسی کی مجال نہیں ہے کہ جمعہ وغیرہ کو بچھا دے۔ امام کے لئے ایک قیمتی مصلیٰ تھا۔ اس کو بھی نکال دیا۔ کیا زینت و نظافت اور شان و شوکت کے واسطے خصوصاً روز جمعہ جو سید الایام ہے شترنجیوں وغیرہ کا بکھانا افضل ہے یا چٹائیوں پر نماز پڑھنا افضل ہے۔

الجواب :- یہ کہنا کہ درمی یا غالی پر نماز ناجائز ہے محض غلط ہے کہ نماز کے لئے چٹائی ہو نا ضرور نہیں اور کسی کتاب میں

ایسا مذکور نہیں۔ بلکہ کپڑے کی قسم سے کسی چیز کو بچھا کر نماز کا جائز ہونا کتب فقہ میں مذکور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ درمی بھی اسی قسم سے ہے صحیح بخاری شریف میں ہے باب الصلاة علی القراش و صلی انس بن مالک علی اہل شہدہ و قال انس کنا فصلی مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی مسجد احدنا علی ثوبہ۔ البتہ بہتہ یہ ہے کہ زمین پر نماز پڑھے اس کے بعد چٹائی کا مرتبہ ہے۔ اس کے بعد درمی اور کپڑے پر پڑھے گا۔ لہذا درمی پر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۷۸۔ مسئلہ فادم العلاء و طیل الرحمن ہستم مدبر منظر العلوم کپی باغ بنارس۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس سئلے میں کہ چند اشخاص پیشہ کناسی کرتے ہیں اور کفار کے گھروں کے بول و براز صاف کرتے ہیں اور کفار کی تقریبات میں شہنائی بجاتے ہیں یہی ان کا ذریعہ معاش ہے جیستہ ان لوگوں کو منع کیا گیا کہ یہ پیشہ شہنائی حرام ہے اس سے باز آجاؤ اور مساجد میں آکر صفوں میں کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ پیشہ کناسی پر بھی ملازمت ملتی ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو مسجد میں آکر لوٹے سے پانی بھر کر دھو کر نا۔ اور صفوں میں مل کر نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ تم لوگ پیشہ کناسی سے اپنی زندگی بسر کرو۔ یا کوئی دوسرا پیشہ اختیار کرو۔ تو ہم لوگ تمہاری اعانت کریں گے۔ اور تمہارے خورد و نوش کا انتظام بھی کر دیں گے تاکہ مسلمانوں میں کوئی لفت نہ پیدا ہو۔ مگر جو لوگ ان کو درغللے ہوئے ہیں کہ تم جو پیشہ بھی اختیار کرو۔ مسجد میں آنے اور نماز پڑھنے سے مانع نہیں۔ لہذا ایسے شخص کے لئے از روئے شرع کیا حکم ہے۔ بینوا بالکتاب تو جروا بالاصواب

اجواب :- بول و براز صاف کرنے کا پیشہ ناپاک اور نجس ہے اور نہایت درجہ کی دنائت ہے حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو قبروں پر گند فرمایا اس وقت ارشاد فرمایا یعد بان و ما یعد بان فی کبیرا ما اھلک فیمنشی بالنیمہ و اما الآخر فلا یستترہ من البول ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور کسی ایسی وجہ سے عذاب نہیں ہو رہا ہے جس سے پناہ دشوار ہو۔ ان میں ایک چھپوڑ ہے اور دوسرا پیشاب سے بچا نہ تھا۔ دوسری حدیث میں ارشاد ہوا استنوا من اللیل پیشاب سے بچو ظاہر ہے کہ پیشاب سے بے احتیاطی کرنا اور اس کی چھینٹوں سے اجتناب نہ کرنا جب سبب عذاب ہے تو ان کا بالقصد اپنے کو بول و براز سے آلودہ کرنا کہاں تک مشروع قبیح ہوگا خصوصاً کافروں کی ایسی خدمت انجام دینا نہایت سخت معیوب و مذموم ہے مسلمانوں کو روا نہیں کہ اپنے کو کفار کے سامنے ذلیل صورت میں پیش کریں خصوصاً ایسی حالت میں کہ دروازہ پر مسلمان کے لئے کھلا ہوا ہے جب کہ گندگی کے ساتھ نہ آئے تو اسے مسجد سے نہیں منع کیا جاسکتا۔ اگر وہ پاک صاف ہو کر مسجد میں آئیں تو آسکتے ہیں۔ مگر جب کہ وہ بول و براز سے آلودہ ہونا اپنا پیشہ قرار دے چکے ہیں۔ تو اگرچہ ظاہر ان کے ہاتھ میں نجاست لگی ہو نا معلوم نہیں مگر یہ اطمینان بھی نہیں کہ ہاتھ پاک ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو ان کے ٹوٹے ٹھونے سے ضرور کراہت پیدا ہوگی۔ اور ان کو چاہئے کہ اس سے بچیں اور مسلمانوں کو تشویش میں نہ ڈالیں۔ ان لوگوں پر لازم ہے کہ یہ ناجائز پیشہ ترک کریں۔ اور کوئی دوسرا جائز کام اختیار کریں خصوصاً ایسی حالت میں کہ دوسرے مسلمان ان کی غیر خواہی کی طرف متوجہ ہیں ان کی اعانت کے لئے تیار ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۴) جمعہ مسجد میں ایک رکعت پڑھنے کا جو ثواب ہے یہ صرف فرضوں کا ہے یا سنت اور نفل سب کا۔ یوں ہی غیر جمعہ مسجد میں۔ مینوا توجروا۔

اجواب :- نوافل گھر میں پڑھنا سب سے بہتر ہے مگر جو نفل مسجد کے ساتھ مخصوص ہو جیسے تحیمۃ المسجد یا مسجد میں پڑھنا اس کے متعلق آیا ہو۔ جیسے نماز سفر واپسی سفر سنتیں مسجد میں پڑھ سکتے ہیں مگر نسبت گھر کے زیادہ ثواب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۵) مسجد میں داخل ہوتے وقت اور نکلنے وقت السلام علیکم کہنا چاہئے یا نہیں خواہ کوئی جواب دے یا نہ دے کیونکہ جو مشغول نماز و اذکار ہوں گے وہ جواب نہ دیں گے اور جو خالی ہوں گے جواب دینگے مینوا توجروا۔

اجواب :- حاضرین پر سلام کرنا ہوتا اس وقت کرے جب وہ جواب دے سکتے ہوں یعنی نماز و وظیفہ میں مشغول نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۴) از بنارس مورخہ ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۵۲ھ

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں۔ چند فائدہ مند خاندانی مسلمان حلال خوردوں کے ہیں وہ جو کچھ کھتے کرتے ہیں۔ اسلامی طریقہ پر اپنا نکاح کرتے ہیں۔ مردوں پر نماز جنازہ پڑھتے ہیں۔ ان کو مسلمانوں کے گورستان میں دفن کرتے ہیں۔ ذبحہ کھاتے ہیں، مردار سے بچتے ہیں۔ ان حلال خوردوں کی دعوت میں بہاراجہ کے محل میں پاخانہ کھاتی اور ایک عورت مسلمانوں کے یہاں یہ کام کرتی ہے۔ مردوں میں ایک بھی جھاڑو دینے یا پانچ خانہ کھانے کا پیشہ نہیں کرتا۔ مرد شہنائی بجاتے اور بانس کے پنکھے وغیرہ بناتے ہیں ان کے مسلمانوں کے ساتھ کھانے پینے کا کوئی معاملہ درپیش نہیں ہے۔ وہ وضو تک گھر سے کر کے جمعہ و جماعت اور عیدین کی ادائیگی کے لئے مسجدوں میں جانا چاہتے ہیں۔ علمائے بنارس مثلاً جناب مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری، جناب مولانا محمد یوسف عباس صاحب صدر المدرسین مدرسہ مطہر العلوم مولانا عبدالرحیم صاحب کچی باغ، مولانا عزیز احمد صاحب نائب مہتمم مدرسہ مطہر العلوم، مولانا محمد کئی صاحب، مولانا نبال الدین صاحب، مولانا حکیم عبدالغفار صاحب، امام مسجد چوک، مولانا حکیم محمد حسن صاحب رسول پورہ، علوی پورہ، شاگرد حضرت مولانا ظفر الدین صاحب فاضل بہاری اور ایک مستقل فتویٰ کچھ چھ شریف سے بھی صادر ہو چکا ہے جس کے راقم مولانا عبدالرشید صاحب نقجوری اور صدق حضرت مولانا شاد سید محمد اشرف صاحب ہیں سب کی ایک مسجد کے مصلیٰ جن میں ہر طبقہ کے لوگ شامل ہیں۔ اس مسجد میں مذکورہ حلال خوردوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب خطیب جامع عالمگیری، مولانا محمد یوسف عباس صاحب اور متعدد علماء اہمتروں کا بیان لے چکے ہیں۔ ان کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھ چکے ہیں۔ ان کو مسجدوں میں نماز پڑھنے کا حکم دے چکے ہیں۔

بادجود ان تمام باتوں کے کچھ مسلمان ان کے داخلہ مسجد کے خلاف ہیں۔ اس لئے از روئے شرع شریف مطہر فرمائیے کہ علمائے کرام کا فتویٰ اور طرز عمل درست ہے یا مخالف مسلمانوں کا اختلاف اور طرز عمل یعنی شریعت کے حکم کے مطابق مذکورہ حلال خوردوں کو جمعہ و جماعت اور عیدین کے لئے مسجدوں میں آنے دینا چاہئے یا روکنا چاہئے۔ فقط۔

الجواب: اس معاملہ کے متعلق یہاں متعدد بار سوالات آئے اور جوابات دیئے گئے۔ سوالات میں قدرے اختلافات تھے اور ظاہر ہے کہ جیسا سوال ہوگا اسی کے موافق جواب ہوگا۔ مگر اتنا ہر جواب میں لکھ دیا گیا ہے کہ اگر وہ پاک صاف ہو کر مسجد میں آئیں تو آسکتے ہیں۔ مسجد سے بلا وجہ شرعی کسی کو نہیں منع کیا جاسکتا۔ مسجد عبادت کی جگہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ہر بندہ جس کو شریعت مطہرہ

نے یہاں آنے کی اجازت دی ہے۔ آسکتا ہے یہاں قومیت کی کوئی تفریق نہیں۔ البتہ نجاست و گندگی و بدبو سے مسجد کو محفوظ رکھنا ضروری چیز ہے کہ یہ احترام مسجد کے خلاف ہے۔ لہذا جب کوئی مسلم طہارت و نظافت کے ساتھ مسجد میں نماز پڑھنے آئے (اور وہ ان لوگوں میں سے نہ ہو جن کو فقہائے کرام نے سخت نہی و نذیقین داخل کیا ہے بشکاً صحابہ کرام یا ائمہ عظام کی شان میں گستاخیاں کرنے والے) تو اس کو مسجد سے نہیں روکا جاسکتا۔ اور وہ جماعت میں شریک ہو سکتا ہے چونکہ اس وقت جو سوال آیا ہے اس میں یہ تصریح ہے کہ مرد نہ پاخانہ کھاتے ہیں نہ جھاڑو دینے کا پیشہ کرتے ہیں بلکہ ان کے کام دوسرے ہیں۔ صرف بعض عورتیں وہ کام کرتی ہیں اور وضو بھی وہ گھر سے کر کے آتے ہیں بس اس صورت میں بلاشبہ مسجد میں آنے کے حق دار ہیں اور جمعہ و جماعت میں شریک ہو سکتے ہیں۔ یہ نیک کام ہیں۔ ان سے ہرگز ان کو منع نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ ان کو یہ ضرور ہدایت کی جائے کہ ان کے یہاں کی جو عورتیں یہ ناجائز پیشے کرتی ہیں ان کو ترک کریں۔ اور شہنائی بجانا بھی حرام ہے اس سے وہ خود باز رہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۸) نماز میں جائے نماز پر اپنا رد مال رکھنا چاہئے یا نہیں اور جوتا و لکڑی وغیرہ مسجد میں لانا درست ہے یا نہیں، بخوف حفاظت۔

الجواب۔۔۔ جائے نماز پر رد مال رکھنے میں کوئی ہرج نہیں۔ مسجد میں جوتا یا لکڑی لانے میں ہرج نہیں۔ مگر جوتے سامنے یا مصلیٰ کے دائیں جانب نہ رکھیں اور اگر سنا رکھیں تو اسے رد مال وغیرہ سے چھپا دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۹) مسؤلہ عبد الرؤف ساکن سلی بھیت محلہ شہر محمد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع تین اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکے کا نماز کے واسطے مسجد میں آنا حرام ہے یا نہیں، جب کہ وہ بچگانہ نمازی ہے۔

مسئلہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہے یا نہیں۔ جب کہ اس کی عمر ۱۱ سال ہے اور کلام پاک پڑھ چکا ہے اور روزانہ کلام پاک کی تلاوت کرتا ہے۔ پکڑے وغیرہ سے ہر وقت پاک و صاف رہتا ہے۔ مذہبِ حنفی اہلسنت و جماعت ہے اور اس لڑکے سے یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسجد کے کونے سے وضو کر دے۔ گھر سے وضو کر کے آؤ۔ ایسے عمر والے لڑکے کو اور ایسے پاک و صاف بچگانہ نمازی کو گھر سے وضو کرنا چاہئے۔ یا مسجد میں۔ اگر وہ مسجد میں وضو کرتا ہے تو واجب ہے یا نہیں۔

سئلہ (۳۳۱) ان اشخاص کے واسطے احکام شرعیہ کیا ہیں جنہوں نے اس لڑکے کو مسجد میں آنے سے منع کیا۔ اور یہ کہا کہ تمہارا مسجد میں آنا حرام ہے اور تم مسجد میں ست آؤ اور اس کے دل کو صدمہ پہنچایا۔

اجواب :- اتنا بڑا نابالغ لڑکا جو نماز پڑھنا جانتا ہو جیسا کہ سوال میں مذکور ہے۔ مسجد میں آئے گا اور جماعت سے نماز پڑھے گا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس سے آج تک مسلمانوں کا اسی پر عمل ہے۔ وہ صحابہ کرام جو زمانہ اقدس میں نابالغ تھے مثلاً عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جماعت میں شریک ہوتے تھے بخاری شریف وغیرہ کی حدیثیں اس پر شاہد ہیں بقہ تمام کتابوں میں تصریح فرماتے ہیں کہ نابالغ لڑکے مردوں کے پیچھے کھڑے ہوں اور تنہا ہو تو مردوں کی صف میں بھی کھڑا ہو سکتا ہے۔ اس سلسلے میں مسجد کا استثناء کسی کتاب میں نہیں۔ البتہ اتنا چھوڑنا چھوڑنا جس سے مسجد کے ناپاک ہونے کا گمان ہے اس کو مسجد میں نہ لے جانا چاہئے۔ حدیث میں ہے کہ جنبا ساجدکم صیائکم وجمائینکم مگر ایسے بچے نماز کے لئے نہیں جلتے ہیں جو نماز پڑھنے کے قابل ہیں۔ ان کو مسجدوں سے روکنا ناجائز ہے اور ایسے بچوں کو مسجد میں آنا حرام بتانا شریعت پر افتراء ہے ایسے قائل پر توبہ کرنا فرض ہے۔ وضو ہر شخص کو گھر سے کر کے آنا بہتر ہے اور مسجد میں جو جگہ وضو کے لئے ہے وہاں بھی وضو کرنا جائز ہے وہ نابالغ لڑکا بھی وہاں وضو کر سکتا ہے۔ بلاوجہ منع نہیں کر سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۳۲) مرسلہ سید محمد زین الدین صاحب علوی خطیب الف کی مسجد آبادہ ذیقعدہ ۱۲۵۴ھ میں کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس سلسلے میں کہ مسجد میں ذمیوی معاملات کی بابت تقریریں کرنا یا شورہ یا گنگو کرنا دو آدمی ہوں یا جماعت کثیران پر شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ نیز آداب مسجد کیا ہیں مفصل بوالکتاب واصل عبارت ارسال فرما کر مشکور فرمائیں۔

آداب مسجد بہت ہیں ان کی تفصیل درکار ہو تو ہماری کتاب بہار شریعت حصہ سوم دیکھنا چاہئے۔ دنیا کی بات کرنا مسجد میں منع ہے پیغمبر نے شعب الایمان میں حسن سے مرسلار وایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یاق علی الناس زمان یکون حدیثہم فی مساجدہم فی امر دنیاہم فلا تقالوا ہم فلیس اللہ فیہم حلجۃ۔ ایک وہ زمانہ آئے گا کہ لوگ دنیا کی بات مسجد میں کریں گے۔ تم لوگ ان کے ساتھ نہ بیٹھنا ایسے لوگوں کی اللہ تعالیٰ کو کچھ پروا نہیں امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ روایت کرتے ہیں بنی عمر حبتہ فی ناویۃ المسجد تسمی البلیماہ وقال من کان ینوید ان یلفظ ادینشد شعرا یدیرفع صوئہ فلیخرج الی ہذا السجد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے قریب

ہیں ایک چوترا سا بنوایا تھا۔ اور فرمادیا کہ جس کو بے کار باتیں کرنی ہو یا شعر پڑھنا ہو، یا آواز بلند کرنا ہو وہ اس چوترا پر چلا جائے۔ یہ دونوں حدیثیں مشکوٰۃ شریف میں موجود ہیں۔ امام ابن الہمام نے فتح القدر میں فرمایا: والکلام المباح فیدمکھ یکل المہنات مسجد میں مباح گفتگو بھی منع ہے ایسا کلام نیکیوں کو برباد کر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ
مسئلہ پوچھاں پکیر انواں ڈاکھا نہ ضلع رائے بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء و مفتیان شرع تین اس مسئلے میں کہ یہ شعر جو ذیل میں تحریر ہے اس کو مسجد میں لگانا چاہیے اور یہ شعر صحیح ہے یا غلط۔ بے نمازی کیسا ہے شعر یہ ہے:-

شیطان ہزار درجہ بہتر ہے نماز! کو مسجد پیش آدم وائش ہی حق نہ کرد
اس کا خلاصہ جواب باصواب عنایت کیا جاوے۔ مینو التوجہ دا۔

ابواب:- نماز کو قصد اچھوڑنا بہت سخت گناہ اور گناہ کبیرہ ہے اور بے نمازی فاسق ہے مگر صحیح یہ ہے کہ وہ کافر نہیں ہے۔ یہی امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور شیطان بعین تعلقاً یقیناً کافر ہے قرآن مجید کی نص قطعی ہے کہ، کان من الکافرین۔ بے نمازی اگرچہ نماز نہیں پڑھتا مگر اس کی فرضیت سے انکار نہیں کرتا۔ اور شیطان حکم الہی سے انکار کیا اور اسے غلط بتایا۔ لہذا بے نمازی کو شیطان کے برابر بھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس سے ہزار درجہ بدتر یہ شعر صحیح نہیں۔ اور اس کو مسجد میں نہ لگایا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ
مسئلہ عبد الرحمن صاحب خانقاہ برکاتیہ مالگاوڈ ناسک ۲۔ جمادی الاخرہ۔

۱۹ ربیع الاول کو جو استفادہ آپ کو روانہ کیا گیا وہ آپ کو ملایا نہیں۔ اگر ملا ہے تو جب تک جواب آئے گا۔ مرض برص اور مرض جذامی سے شادی بیاہ، لڑکا لڑکی دینا لینا، ان سے خلط ملط رکھنا، ان کے ہاتھ کا بھرا ہوا پانی اور ان کے ساتھ کھانا پینا، ان کا جوٹھا کھانا، اور ان کے بدن سے بدن ملانا اور ان کو مسجد میں آنے دینے سے اور صف کے اندر کھڑے ہونے سے روکنا وغیرہ شرعاً درست ہے یا نہیں، شرعاً کیسا ہے۔ زید فقہ کہتا ہے کہ ایسے لوگوں سے اگر صف کے اندر داخل ہوں تو نماز کروہی ہوئی ہے۔ زید کا کہنا آپ کی تحقیق میں صحیح ہے یا غلط۔

آپ کا بھیجا ہوا استفادہ ملا میں اپنی بے فرسٹی اور کمزوری کی وجہ سے اس کا جواب نہیں لکھ سکا۔ اب اسی کارڈ کے ساتھ اس کو بھی لکھ کر روانہ کرتا ہوں۔ کارڈ اور وہ لفافہ دونوں ایک ساتھ ڈاک میں روانہ ہوں گے۔

مجدوم یا ابرص سے میل جول اس کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا ناجائز نہیں۔ خود حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مجذوم کے ساتھ کھانا تناول فرمایا۔ اور فرمایا اکل ثقتہ بائسہ ہاں جو لوگ کمزور عقائد کے ہوں جن کو ان کے ساتھ مخالفت سے یہ خیال پیدا ہونے کا اندیشہ ہو کہ یہ بھی مبتلا ہو جائیں گے۔ ایسوں کے لئے بطور سد ذرائع بد عقیدگی یہ بھی فرمایا گیا ہے جن سے بعض مصلیوں کو پریشانی ہوگی۔ ردالمحتار میں ہے والمجدوم والابص والاحیاء بالاحیاء مگر یہ لوگ اگر شریک جماعت ہو گئے تو نماز میں کراہت اور وہ بھی تحریمی کھنا غلط ہے۔ کراہت تحریم کی کوئی وجہ نہیں۔ دہو تعلق اعلم۔

مسئلہ (۳۳۵) از تصبیہ میر گنج پٹیاضلع بریلی برسہ جناب عبدالغفور صاحب انصاری۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے مسجد کی ایٹیں ناپاک جگہ پائخانہ میں لگائیں اور مسجد میں حقہ بھر کر پینا اور پلا تا ہے۔ لہذا اشرفیت مطہرہ کا کیا حکم ہے۔ بیوا تو جہر واد۔

اجواب: مسجد کی اینٹوں کو پائخانہ میں نہیں لگانا چاہئے۔ علماء و مشائخ نے فرمایا کہ مسجد کا کوڑا نجاست کی جگہ نہ پھینکا جائے۔ جب کوڑے کے متعلق شریعت میں یہ ادب تحریر فرمایا گیا تو اینٹوں کو خاص پائخانہ میں لگانا کیوں کر ٹھیک ہو سکتا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ وہ اینٹیں مسجد کی دیوار یا فرش میں لگی ہوئی تھیں۔ اور اگر مسجد کی اینٹوں سے یہ مراد ہے کہ مسجد کی ملک تھیں اور اس شخص نے ان کو خرید کر پائخانہ میں لگایا تو کوئی حرج نہیں۔ مسجد میں حقہ پینا نہیں چاہئے۔ خصوصاً وہ حقہ جس میں بدبو ہوتی ہے۔ اس سے ملائکہ کو ایذا ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد فرمایا من اکل من ہذا الشبحة اجتنبہ فلا یقریب مسجدنا۔ کچا ہن اور پیاز کھا کر مسجد میں آنے کی ممانعت فرمائی اور یہ فرمایا خان الملئکہ تتاذی مما یتاذی بہ اللہ نس کہ جس چیز سے انسان کو اذیت ہوتی ہے ملائکہ کو بھی اس سے تکلیف ہوتی ہے لہذا حقہ پینے والے کے منہ میں اگر بدبو ہو تو جب تک اسے زائل نہ کرے مسجد میں داخل ہونے کی اسے اجازت نہیں۔ پس خاص اندرون مسجد حقہ پینے کی کیونکر اجازت دی جاسکتی ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ اہل عرف کے نزدیک یہ چیز احترام مسجد کے خلاف ہے جس طرح کہ پہلے زمانے میں مسجدوں کے اندر لوگ جوتے پہن کر آیا کرتے تھے مگر تاخرین کے عرف نے اس کو خلاف ادب قرار دیا۔ عالمگیری میں جوتے پہن کر مسجد میں آنے کو مکروہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۶) برسہ جناب عبدالغفور صاحب کیری ٹی ٹیچن اشاعت الحق بنارس، عماد الاولیٰ ۱۳۶۶ھ

یہاں فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں اس سلسلے میں کہ مسجد میں علم دین کی تعلیم دینا جائز ہے یا نہیں۔ بعض لوگ جو یہ حدیث سنا دیا کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضور کا رد مال مسجد میں چھوٹ گیا دوبارہ جب آپ اپنے گئے تشریف لے گئے تو خداوند قدوس نے فرمایا کہ اسے میرے پیارے حبیب کی مسجد کسی عبد اللہ کا گھر ہے۔ یہ حدیث سنا کر بعض عوام کہتے ہیں کہ علم کی تعلیم بھی مسجد میں ناجائز ہے یہ حدیث موضوع ہے یا نہیں۔

مسجد میں علم دین کی تعلیم جائز ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں مسجد نبوی میں علم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔ اور اس وقت سے لے کر اب تک دونوں حرم محترم میں علم دین کی تعلیم بلا توجہ جاری ہے حدیثوں سے اس کا جواز ثابت ہے۔ صحیح مسلم شریف میں عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہم حضرت سے۔ ارشاد فرمایا یا ایہم یحب ان یغدو کل یوم الی بطحان او الحقیق فیاتی بناقتین کو ما دین فی غیرا شہر ولا قطع رحم فقلنا یا رسول اللہ کلنا نحب ذلک قال افلا یغدو احدکم الی المسجد فیعلم اولی قراۃ یتین کتاب اللہ خیر لہ من ناقتین وثلاث خیر لہ من ثلاث واربیع خیر لہ من اربع ومن اعداد دھن من الابل۔ یہ حدیث جو سوال میں مذکور ہے میری نظر سے نہیں گذری۔ بظاہر یہ موضوع معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ اگر کسی کی کوئی چیز مسجد میں چھوٹ جائے تو اس کے لینے کے لئے ضرور آدنی جاسکتا ہے اور اپنی چیز مسجد سے لاسکتا ہے۔ یہ نہیں کہ اگر مسجد میں کوئی چیز رہ جائے تو اب اس کو وہاں سے لانا ممنوع ہے۔ یہ البتہ ہے کہ مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکار پکار کر لوگوں سے دریافت کرنا ممنوع ہے۔ اور حدیث میں اس کی ممانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں من سمع رجلاً ینشد ضالۃ فی المسجد فلیقل لا ردھا اللہ علیک فان المساحد لم ین لہذا جو شخص کسی کو مسجد میں اپنی گئی ہوئی چیز کو پکارتا ہو تو کہے کہ اللہ اس کو تجھ پر واپس نہ کرے کہ مسجد میں اس لئے نہیں بنائی گئیں۔ بالجملة مسجد میں تعلیم جائز ہے مگر پڑھنے والوں اور پڑھانے والوں کو مسجد کا احترام ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔ واللہ اعلم۔

باب قضاء الفوائت

مسئلہ (۳۳۷) مرحلہ جناب محمد رمضان صاحب از اکبر روڈ کھاری راجپوتانہ ۲۲ جمادی الاخر سن ۱۳۸۷ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر جماعت کی وجہ سے ظہر کی چار رکعت سنت چھوٹ جائے تو کب پڑھے
 زید رسالہ رکن دین کا حوالہ دیتے ہوئے یہ کہتا ہے کہ فتویٰ ایسی ہے کہ فرض کے بعد فوراً پڑھے۔ پھر کہتا ہے کہ صورت مذکورہ میں،
 فرض کے بعد کی سنتوں کے بعد پڑھنا چاہئے اگر ایسا نہ کرے گا تو ترتیب جاتی رہے گی بہتر یہی ہے کہ بعد کی سنتوں کے بعد پڑھے۔
 اور میں رسالہ رکن دین کو نہیں مانتا جب تک علمائے اہلسنت تصدیق نہ کر دیں کہ اس کے کل مسائل حنفی مذہب کے مطابق ہیں۔
 کیونکہ اس کے لوگوں نے مسائل ملا دیے ہیں جس طرح اسلام کی سبلی، دوسری، تیسری کتابیں ہیں۔ لہذا حقیقت حال سے مطلع فرمائیے
 بیٹا تو جو وا۔

اجواب منظر کے قبل کی سنتیں جب کہ جماعت کی وجہ سے فوت ہو جائیں تو فرض کے بعد پڑھی جائیں گی۔ رہا یہ امر کہ پہلے
 یہ پڑھی جائیں یا سنت بعد یہ۔ اس میں روایتیں مختلف آئیں، اور بہتر یہ ہے کہ پہلے بعد والی پڑھیں پھر چار قبل والی پڑھیں کہ
 قبلیہ تو بہر حال اپنی جگہ پر نہ رہیں پھر بعد یہ کو کیوں بلا وجہ اپنی جگہ سے ہٹائیں گے۔ نیز حدیث سے بھی یہی ثابت۔ امام ابن ہمام
 علیہ الرحمہ فتح القدیر میں فرماتے ہیں والا دلی تقدیم المركبتین لان الاربیع فائت عن الموضوع السنون فلا تقوت
 المسکاتان ایضاً عن موضعهما قصداً بل ضروریۃ وقد روی عن عائشہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اذا فاتتہ الاربع
 قبل الظہر قضاها بعد الرکعتین قال الترمذی حدیث صحیح و لذا اتفقوا علی قضاها کذا لک۔ رد المحتار میں
 ہے قال فی الامداد فی فتاویٰ العنابی انہ المختار فی بسوطة شیخ الاسلام انہ الاصح للحدیث عائشہ
 انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کان اذا فاتتہ الاربع قبل الظہر یصلیھن بعد الرکعتین وهو قول ابی حنیفہ
 و کذا فی جامع قاضینا۔ وهو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۸) مسئلہ عبد الکریم از ضلع دربندگہ ڈاکا نہ کمٹول موضع بلبا۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں زید کہتا ہے جس کو سنت فجر نہ ملی ہو وہ فرض کے
 بعد فوراً ادا کرے۔ اس لئے کہ اکثر ضروریات درپیش ہوتی رہتی ہیں۔ لیکن ہے فوت ہو جائے اور عمر و کہتا ہے کہ طلوع آفتاب کے

بعد پڑھے اس لئے کہ اس سے قبل کوئی نماز نہیں۔ بیخواتوجروا۔

الجواب :- فجر کے فرض پڑھے اور تیس دن میں تو اب بعد فرض قبل طلوع آفتاب نہیں پڑھ سکتا، اگرچہ آفتاب طلوع ہونے میں دیر ہو۔ ہاں بعد بلندی آفتاب اگر چاہے تو پڑھ لے بہتر ہے، مگر اب سنت موکدہ نہ رہی اور زید کا قول صحیح نہیں مگر ضرورت کی وجہ سے بعد بلندی آفتاب نہ پڑھ سکا تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ نہ سنت کا مطالبہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۳۹) کسی پر ایک دن کی نماز قضا باقی رہ گئی ہو تو بعد وفات پانچ وقتوں کا فدیہ نصف نصف صلح گھسوں دینا چاہئے، یا وتر سیت چھ وقتوں کا۔

الجواب :- ہر روز کی چھ نمازوں کا فدیہ دینا چاہئے پانچ فرض اور ایک وتر کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۰) سئلہ حاجی الیوب صاحب۔ از ٹرنی ضلع ہوشنگ آباد۔

زمانہ ناداقیت میں جو نمازیں پڑھی گئیں ان میں واجب ترک ہوتا رہا۔ مثلاً قورہ نہ کرنا یا حالت سجود میں زمین سے دونوں پاؤں کے تین تین انگلیوں کے پیٹ نہ لگانا۔ تو ان نمازوں کا اعادہ واجب ہے یا نہیں۔
اسی طرح جو شخص فرض ترک کرتا رہا مثلاً پہلے وہ قرآن غلط کرتا ہو بعد میں اس نے تصحیح کر لی تو کیا گزشتہ نمازوں کی قضا فرض ہے۔ بیخواتوجروا۔

الجواب :- جو نمازیں اس طرح پڑھیں کہ واجب ترک ہوا۔ ان کا اعادہ کرے۔ درمختار میں ہے محل صلاۃ ادیت مع کراہۃ التحريم تجب اعادتها اور فرض ترک کیا تو نماز ہوئی ہی نہیں۔ فرض ذمہ پر باقی ہے۔ اور نہ جاننا عذر نہیں۔ اور قرآن اگر غلط پڑھا تھا اور صحیح پڑھنے کی کوشش برابر کرتا رہا تو اس زمانہ کی نمازیں ہو گئیں اور اگر نہ صحیح پڑھا نہ پوری کوشش کی تو نہ ہوئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۱) از قصبہ فتح گھلڑا ضلع بلڈانہ سی پی مسلہ محمد اسماعیل فاں۔ ۱۲ رجب ۱۳۶۶ھ
وقت کی نماز ادا کرنے کے بعد قضا یا آئی تو کیا کرے۔

الجواب :- ادا کرنے کے بعد قضا یا آئی تو کوئی صرح نہیں اور درمیان میں یا آئے اور وقت میں گنجائش ہو تو صاحب ترتیب کی نماز جاتی رہے گی۔ اور صاحب ترتیب نہ ہو تو اس میں بھی صرح نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ صاحب ترتیب وہ شخص ہے جس کے ذمہ پانچ وقت سے زائد نمازیں نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۳ جمادی۔

وقت نماز
ادا کرنے کے بعد
قضا نماز
یا آئی تو کیا
کرے

مسئلہ (۳۲۲) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگ۔ صلح سلا پور رسلہ جناب صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص سے ایک وقت کی نماز قضا ہو گئی اور وقت بھول کر وقتی سنت بغیر قضا پڑھے ہوئے شروع کر دی۔ اثناء نماز میں یاد آیا کہ اس سے پہلے وقت کی نماز قضا ہے تو کیا وہ فاسد ہو گئی یا صرف فرض ہی ہوتا ہے اور وہ ایک پڑھا ہے تو دو کھلے یا تین رکعت پڑھا ہے تو چار کھلے۔ یا نماز سنت میں قضا نماز کے سبب سے کچھ اثر نہیں ہوتا صرف فرض پر ہی ہوتا ہے اور وہ نماز نفل ہوتی ہے یا نہیں یا ہتھی کی نیت کی ہے۔ اتنی پوری کر لے یا شفعہ پوری کر کے نماز سے نکل جائے۔

اجواب: صاحب ترتیب کے لئے لازم ہے کہ اگر وقت میں گنجائش ہو تو پہلے قضا پڑھے اسکے بعد وقتی ادا کرے۔ اور وقت میں گنجائش ہو اور یاد بھی ہو تو وقتی پڑھنا جائز نہیں۔ یوں ہی اگر اثناء نماز میں یاد آجائے تو وقتی جاتی رہی قضا پڑھ کر وقتی کو بعد میں پھر پڑھے۔ مگر سنت وقت میں اگر مشغول ہونے کے بعد قضا یاد آئی تو سنت فاسد نہ ہوگی۔ سنت پوری کر کے قضا پڑھے پھر وقتی پڑھے۔ خلاصہ یہ کہ قضا سنت میں ترتیب واجب نہیں۔ در مختار میں ہے۔ المترتیب بین المفروض الخمسة والوتر اداء وقضاء لازم۔ واللہ اعلم۔

مسئلہ (۳۲۳) از پنجاب رسلہ جناب میاں دین محمد صاحب نوشہا جی ۲۵ رزی کچھ مسئلہ۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین زاد ہم اللہ شرفاً و تعظیماً مسئلہ ذیل میں۔

ماہ رمضان المبارک اخیر جمعہ کو قضا عمری یعنی پانچ وقت فجر و ظہر و عصر، مغرب و عشاء کی نمازیں بطور قضا پڑھنا اور یہ خیال کرنا کہ مابقی کی فوت شدہ نمازیں سا قضا ہو گئیں، کیسا ہے یا محض اس روز نوافل پڑھنا بغرض عبادت و فضیلت صحیح

عہ وجہ استدلال یہ ہے کہ کتب فقہ میں منہج مخالف معتبر ہے۔ جب ترتیب فرائض اور وتر کے ساتھ ساتھ قضا ہے تو اس کا حکم ہوا کہ سنتوں میں ترتیب نہیں۔ واللہ اعلم۔ امجدی علیہ اس قضا عمری کے ثبوت میں ایک حدیث پیش کی جاتی ہے من قضی صلاۃ من المفروض فی آخر جمعۃ من رمضان کان ذالک جابراً لکل صلاۃ فائتة فی عمر الی سبعین سنۃ۔ یہ حدیث باطل محض موضوع ہے۔ ملاحظہ قاری موضوعات کبیر میں فرمایا ہے باطل قطعاً لاند مناقض للاجماع علی ان شیئاً من العبادات لا تقوم مقام فائتة سنوات۔ یہ حدیث قطعاً باطل ہے۔ اس لئے کہ یہ اس اجماع امت کے مناقض ہے کہ کوئی عبادت ساہا سال کی فوت شدہ کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اقول نیز یہ حدیث مناقض ہے اس صحیح حدیث کے جو صحیح و غیرہ میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا من نسى صلاۃ فلیصلها اذا ذک حاله کفارة لها الا لا یحذف۔ جو کسی نماز کو بھول جائے (نہ پڑھی ہو) توجیب یاد آئے پڑھے۔ اس کے علاوہ اس کا اور کوئی کفارہ نہیں۔ بناء علیہ علامہ عرب الباقی زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں اقم من ذالک ما اعتدی فی بعض البلاد من صلاۃ الخیر (بقیۃ الاکرام ص ۱۰۱)

ایکواہ۔ جتنی نمازیں قضاء ہوئی ہوں ہر ایک نماز کی جگہ ایک ایک نماز پڑھنا فرض ہے۔ مثلاً اگر چنانچہ وقت کی نماز پڑھ نہیں پڑھی ہے تو قضاء میں پچاس ظہر پڑھنا فرض ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ فقط ایک ظہر سے کل ظہر کی قضاء ادا ہو جائے۔ اس لئے کہ قضا کے معنی تسلیم مثل الواجبہ میں اور ظاہر ہے کہ پچاس نمازوں کی مثل ایک نماز نہیں۔ درختار میں قضا کی یہ تعریف مذکور ہے والقضاء فعل الواجب بعد وقتہ تو ایک نماز پڑھنے میں ایک واجب کا فعل ہوا تو ایک ہی کی قضا ہوئی غیر ہر کی تمام قضاؤں کے عوض میں ایک نماز نہیں ہو سکتی۔ اس تعریف کی بنا پر بھی جتنے واجبات ذمہ میں ہوں سب جب تک نہ پڑھے جائیں سب کی قضا نہ ہوگی۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کل صلۃ فائتہ عن الوقت بعد وجوبہا خیر بئزہ قضاء حاکم۔ لہذا یہ خیال محض لغو ہے۔ کہ ایک نماز سے عمر بھر کی نمازوں کی قضا ادا ہو جائے گی اور قضا کی عمری کی نیت سے جو نماز پڑھی ہے وہ عمر بھر کی قضاؤں کے قائم مقام تو ہوئی نہیں مگر اس سے ایک نماز بھی ذمہ سے ساقط ہوئی یا نہیں اگر اس کے ذمہ متعدد قضا نمازیں ہیں، اور قضا عمری میں یہ نیت ہے کہ عمر بھر کی مثلاً ظہر کی قضا نمازیں پڑھتا ہوں کسی خاص دن کے ظہر کی نیت نہ کی تو اس نیت سے پڑھنے میں ایک وقت کی بھی قضا نہ ہوئی کہ قضا میں تعیین نماز کی نیت شرط ہے۔ مثلاً فلاں دن کی فلاں نماز۔ اور مطلق ظہر میں چونکہ تعیین و تخصیص نہیں۔ لہذا فرض ذمہ سے ساقط نہیں۔ درختار میں ولا بد من المتعین عند النیت بغير انہ خللہ و عسوق نہ بالیوم ادا الوقت اذلا حالہم و لو انقضی قضاہ لکنہ یعیین ظہر یوم کذا علی العمد۔ اسی واسطے فقہا فرماتے ہیں جس کے ذمہ متعدد نمازیں ہوں اور دن یا دن ہوں وہ قضا میں یہ نیت کرے کہ سب سے پہلی یا سب میں کھچلی فلاں نماز جو میرے ذمہ ہے وہ پڑھتا ہوں کہ اس صورت میں تعیین و تخصیص ہو گئی۔ ہر نماز میں یہ نیت کرے کہ جو پڑھو چکا اب اس کے بعد والی سب میں پہلی یا کھچلی ایک ہی ہوگی۔ درختار میں ہے و الا سہل نیت ادا خللہ علیہ ادا آخر ظہر پھر اگر اس نے تعیین کر بھی لی اور یہ نماز جماعت سے ہو تو ہو سکتا ہے کہ امام نے جس خاص دن کی نماز کی نیت کی، اس خاص نماز کی نیت اس نے نہیں کی ہے۔ مثلاً اس روز کی نماز اس کے ذمہ باقی ہی نہیں، یا ہے مگر اس نے اس کی نیت نہیں کی بلکہ اس نے دوسرے دن کی نماز کی نیت کی ہے تو اگرچہ اس نے خاص نماز کی نیت کی مگر چونکہ اقتدا کے لئے اتحاد نماز شرط ہے اور یہ شرط منقوہ

بتیہ ۲۷۳۔ فی هذه الجملة عقب صلۃ تھا زامین انہا کثرت صلوات العام ادا العمل التروک و کذا ہم بوجوه لا تخفی۔ اس سے براہ ہے جس کی بعض جگہ عادت ہے کہ اس جگہ (جمعة الوداع) کو نماز جمعہ کے بعد پانچوں نمازیں پڑھے ہیں۔ یہ گمان کر کے کہ سال بھر یا عمر بھر کی چھٹی ہونی نمازوں کا کفارہ ہے۔ یہ حرام ہے متعدد وجود سے۔ بظاہر میں۔ یہ وجود اصل نیت سے میں مفصل موجود ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ انجلی۔

لہذا اس کی نماز نہ ہوئی۔ درمختار شرائط اقتدا میں ہے و اتحاد مکاناً و زمناً لئلا یضاح میں ہے وان لا یكون مصلياً خلفاً
 غیر مضہ بالجلد یہ بہت نادر ہو گا کہ قضاء عمری میں امام اور تمام مقتدیوں نے ایک ہی دن کی نماز کی نیت باندھی ہو اور جب
 ایسا نہ ہو تو یہ نماز نفل ہوگی جس کو جماعت سے ادا کرتے ہیں اور نماز نفل باجماعت تداہمی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے اور تداہمی
 کے معنی یہ ہیں کہ چار یا چار سے زیادہ مقتدی ہوں۔ درمختار میں ہے بحکم ذلک لوعلی منیل المتلعی بان یقتدی اربعۃ
 بعاجب اسی واسطے فقہائے کرام صلاۃ الغائب کہ جب کسی شب جمعہ میں نوافل باجماعت پڑھتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں یو میں
 شب برات یا شب قدر میں نوافل باجماعت تداہمی کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔ درمختار میں ہے بحکم الاحتیاط فی صلاۃ الغائب
 برواۃ وقدر۔ رد المحتار میں جمعی سے ہے وقد صنف العلماء کتاباً فی انکار ما ذمہما وتسفیہ فاعلمہا دلا
 ین غیر بکثرة الفاعلین لعمای کثیر من الامصار۔ البتہ یہ تبرک راتیں ہیں۔ ان میں کثرت عبادت مرغوب ہے تنہا نوافل
 پڑھیں اور جماعت سے پڑھیں تو چار مقتدی نہ ہوں یا دیگر امور خیر کریں، تلاوت قرآن مجید، درود شریف، ذکر الہی، وعظ و تذکیر
 وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب سجود السہو

مسئلہ (۳۴۴) مرتبہ مولوی قادر بخش صاحب از چوہدری کوٹ تحصیل بارکھان پختستان غزہ جماد الاولیٰ ۱۳۸۵ھ
 چوں مقتدی درپس امام سہو ترک واجب کرد، و بجدہ سہو را نکود، بنا براین کہ فقہائے کرام فرمودہ :-
 لا سہو علی القتدی ایا بسبب ترک واجب و نقصان، کہ بوجہ ترک لازم شدہ است اعادہ نماز بر مقتدی لازم نیاید
الجواب چوں از مقتدی سہو ترک واجب واقع شد، نہ بجدہ سہو واجب است، نہ اعادہ نماز، اعادہ
 در آن صورت واجب است کہ عمد ترک واجب کند، یا او از جانب شرع بسجدہ سہو ما مور بود و نکند، خواہ
 نکردن از سہو بود، یا بقصد یا واجب بود مگر بسبب عدم صلاحیت وقت ساقط شد۔ و این جالیسے از اسباب
 اعادہ تحقق نہ شدہ۔ در عار متون مذکور است و یب علی القتدی بسہو امامہ لا بسہو۔ اھم۔ نعم قال
 فی النہایم مقتضی سجدہ سہو اندیعید ما للثبوت انکلا حتم مع تعذر الجبر او واقعا العلامتین عابدین اقول

وهو سهو منه اما اولاً فلان العلامة الشامي نفسه صرح فيها اذا استقطا سجود السهو بلا صغر ولا يلزم عليه الاطراف
 فكيف يحكم بوجوب الاعادة في هذه الصورة مع انه لم يجب عليه اصلاً وثانياً هذا ليس بمقتضى كلامهم فانهم لم يصحروا
 بثبوت الكمال حتى في هذه الصورة حتى يلزم الاعادة. وقال الشارح في رد المحتار في واجبات الصلوة تحت قول المشرح
 فعاد وجوبها في العدد والسهوان لم يسجد له وينبغي تقييد وجوب الاعادة بما اذا لم يكن الترتك لعدو كالصلى او من
 اسلم في آخر الوقت قبل ان يتعلم الفاتحة فلا تنزه الاعادة اهم وانت تعلم انه في هذه الصورة معذور وعذرة
 معتبر شرفاً وبهذا سبب لم يجب عليه السجود فليس عليه الاعادة وقال في واجبات الصلوة لوقر خلفنا ما ذكره فيهما ولا تغرد في
 الاصح كما قيل باب الامة ولا يلزمه سجود سهو لوقر سهواً فلا ينزل سهواً على المقتدى وهل يلزم المعتقد الاعادة جزم وتبعاً
 فلم ان الاعادة على المقتدى في صورة العمد لا في صورة السهو وايضاً قال في باب سجود السهو وانظروا ان المقتدى عليه الاعادة
 لا ان كان استوفى بقية العمد المقرر النقصان بلا جابر من غير عذر ام تعلم ان تقرر ان التقصير بالاجاب ان كان لغد في السنن عن
 امير المؤمنين ع رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس على من
 خلف الامام سهو فان سها فطيه وعلى من خلفه. فقيد في السهو عن المقتدى والظاهر ان التقصير في الحكم
 لا في الوقوع كما دلت عليه كلمة على بمعنى الحديث ان سهواً المقتدى ليس له حكم اي ليس عليه السجود ولا
 الاعادة وايضاً قال الامام ملك العلماء في البدائع المقتدى اذا سها في صلاة فلا سهو عليه ارم ومعنى
 هذا الكلام كما عرفت انه ليس عليه السجود ولا الاعادة. وايضاً قال الامام ابو جعفر الطحاوي في شرح معاني
 الآثار في مسألة اقتداء المقرض بالمتنفل اما حكمه بطريق النظر فانا قد رأينا صلاة المأمومين مضمرة
 بصلاة امامهم بصحتها وفسادها اوجب ذلك انظر الصحيح. من ذلك اننا رأينا الامام اذا سها وجب على
 من خلفه سهواً ما وجب عليه ولو سهواً هم ولم يسهوا هو. لم يجب عليهم ما يجب على الامام اذا سها
 ولا ينبغي عليك ان الامام اذا سها يجب عليه السجود فاذا لم يسجد يجب عليه الاعادة وترى ان هذا الامام العام
 ينبغي عن المقتدى ما يجب على الامام في السهو فانتفي لان الامان السجود والاعادة وايضاً قال بعد هذا
 الكلام ثبت ان المأمومين يجب عليهم حكم السهو سهواً والامام ديني عنهم حكم السهو بان تقاضيه عن الامام
 اه وهذا اصح من الاول لان حكم سهو المقتدى منتف عن الامام فاذا انتفى عن الامام فقد انتفى

علا يجب عليه الاعادة وهو هكذا في رد المحتار في باب سجود السهو

عن المقتدی فاذا انتفى الحكم لمساكاً لا يجب السجود لا يجب عليه الاعادة وان اردت اصح من هذا حله
فاعلم ان الامام شمس الائمة السنوسي قال في البسوط سهو المقتدی متعلل احو وقال الامام منك لعلماء في
البدائع لان سهوة سهو المقتدی وسهو المقتدی متعلل احو وايضا قال لانه مقتدر وسهو المقتدی بالاطراح
فاذا كان سهوة متعلل وباطلا فكيف ينسد الاعداد لانا اذا حكمنا بالاعداد فلم يتعلل ولم يبطل فقد
عرفت بحمد الله تعالى ان صرائح نصوصهم تحكم بعدم الاعداد على خلاف ما قال صاحب النهران مقتضى كلامهم
ان يزيد لان الاعداد ليس مقتضى كلامهم بل يخالف مقتضى كلامهم والله الحمد - والله تعالى اعلم -

مسئلہ (۳۲۵) مسؤلہ مولوی احسان علی صاحب طاب علم مدرساہ سنت بریلی ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۸ھ
امام اگر نماز جہری میں آہستہ پڑھ جائے تو سجدہ سہو ہوگا یا نہیں۔

اجواب :- سجدہ سہو واجب ہوگا جب کہ ایک آیت کے قدر پڑھ لیا ہو۔ ترک الواجب۔ یہ اس صورت میں ہے کہ
سہو ایسا ہو اور قصد ایسا کیا تو اعادہ واجب کہ سجدہ سہو اسی وقت کافی ہوتا ہے جب سہو ترک واجب ہو اور قصد
ترک واجب میں سجدہ سہو نقصان کو پورا نہیں کر سکتا۔ والمسئلۃ مصرحة بھانی اللہ وغیرہ من الاسفاد والغیر والامر
بین لا یمتاج الی البیان فان هذه السجدة تسمى بسجدة السهو واذ اترك الواجب هذا لم يوجد السهو فكيف
یسجد لہ لانہ متفرع علی السهو۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ (۳۲۶) مسؤلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ساکن ٹرنٹی ضلع ہوشنگ آباد ۸، رشوال ۱۳۸۸ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بجا نماز سجدہ میں دو لڑن پاؤں کی تین تین انگلیاں کے پیٹ زمین
سے لگانا واجب ہے جیسا کہ بجا شریعت میں ہے۔ لیکن اگرچہ سے کم انگلیاں لگے تو اس ترک واجب پر سجدہ سہو کا پلہ نہیں
نیز ایک انگوٹھا یا دو تین انگلیوں کا سرازین سے لگے تو کیا حکم ہے۔

اجواب :- واجبات نماز سے ہر واجب کے ترک کا ہی حکم ہے کہ اگر سہو ہو تو سجدہ سہو واجب، اور اگر سجدہ سہو نہ
کیا، یا قصد واجب کو ترک کیا تو نماز کا اعادہ واجب ہے۔ درختار میں ہے و تعداد وجوبانی العمد والسواہل لم یسجد
لہ نیز اس میں ہے يجب لہ مسجدتان بترک واجب سواہلہ سجود فی العمد اور ایک انگلی بھی اگر زمین پر نہ لگائی تو
نماز ہی نہ ہوتی، کہ ایک انگلی کا پیٹ لگنا شرط ہے۔ درختار میں ہے۔ وضع اصبع واحد منها مشروط۔ والله تعالى اعلم

مسئلہ (۳۴۷) سؤلہ حافظ حسین الدین صاحب محلہ طوکپور بریلی شریف۔ ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۸ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس سئلہ میں کہ اگر امام کو قرأت میں سہو ہو اور مقتدی لقمہ دے تو امام لقمہ قبول کرے گا یا نہیں۔ اگر قبول کرے تو سجدہ سہو کرے گا یا نہیں اگر سجدہ سہو نہ کیا تو نماز ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- قرأت میں اگر ایسی غلطی ہوئی جس سے نماز فاسد ہوتی ہے۔ جب تو اصلاح نماز کے لئے لقمہ ضرور ہے اور اگر ایسی غلطی نہیں جب بھی صحیح لقمہ دے سکتا ہے۔ اور امام لے سکتا ہے۔ اگرچہ تین آیتیں پڑھ چکا ہو۔ اور اس صورت میں سجدہ سہو نہیں۔ سجدہ سہو اس صورت میں ہے کہ ترک واجب سہو ہو اور سہو درفتار میں ہے بخلاف فتح علی امامہ فائدہ لا یفسد مطلقاً فاتح و آخذ بکل حال۔ سہو المختار میں ہے سدا و ترا الامام قدس ما تجوز بہ الصلوٰۃ املا انتقل الی آیتہ اخر حرام لا یحکم بالقمع ام لا هو الاصح۔ نعم۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۴۸) مسئلہ دل محمد صاحب حامدی رومی از شہر بوڑہ محلہ پھانسی تلک ۱۳ شعبان ۱۳۲۸ھ

نماز تراویح میں امام کو کسی نے لقمہ دیا تو امام کو سجدہ سہو کرنا چاہئے یا نہیں؟

(۳۴۹) نماز پنجگانہ میں امام نے کئی آیت یا لفظ چھوٹ جائے تو پھر اوپر سے پڑھے اور سجدہ سہو نہ کرے نماز

ہو جائیگی۔

اجواب :- نماز تراویح میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح لقمہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

آیت یا لفظ چھوٹ گئے اور یاد آگئے تو اسے پڑھ لینا چاہئے اور سجدہ سہو اس صورت میں بھی نہیں۔ سجدہ سہو

اس وقت واجب ہوتا ہے کہ کوئی واجب نماز قبول کر ترک ہو جائے۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۰، ۳۵۱)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین مسائل ذیل میں۔

۰۔ امام نے قرأت میں تقدیم و تاخیر کیا ہے تو نماز کا اعادہ ضروری ہے یا نہیں۔

۰۔ امام نے نماز میں تین آیتیں پڑھ لی ہیں۔ اس کے بعد ایک آیت چھوڑ دی تو اس وقت لقمہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اور نہ از لوٹانا ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- سورتوں کو با ترتیب پڑھنا۔ واجب ہے۔ درفتار میں ہے و بقرہ ان یقرآنکوسا۔ رد المحتار

میں ہے بان یقرأ فی الثانية سورة اعلیٰ معاقب فی الاولیٰ لان ترتیب السور فی القراءة من واجبات التلاوة۔ مگر چون کہ یہ واجبات تلاوت سے ہے واجبات نماز سے نہیں۔ لہذا نماز واجب الاعادہ نہ ہوگی کہ اعادہ نماز کا وجوب ترک و واجبات صلاۃ میں ہے۔ ان قصد ایسا کرے تو گنہگار ہوگا اور سہواً ہو تو کراہت نہیں، بلکہ شروع کر دینے کے بعد یاد آیا تو اب اسے زچھوڑے۔ درمختار میں ہے قرآنی الاولیٰ الکفرون و فی الثانية الممتراشم ذکر یتم ردالمختار میں فرمایا اخذ ان التکیس انما یکما اذا کان عن قصد فلو سہوا خلا کما فی شوح المنیة۔ اگر یہ واجبات نماز سے ہوتا تو سہواً ترک ہونے پر کجہ سہولازم ہوتا مگر لازم نہیں تو اعادہ بھی واجب نہیں کہ اعادہ کا حکم اسی میں ہے۔ نیز اسی ردالمختار میں ہے فلو قرأ تکویناً تم کی لا یلزمہ سہولان ذالک من واجبات القراءة لان واجبات الصلوٰۃ کما ذکرہ فی الجہ فی باب السہو۔ و اللہ اعلم

اجواب ۲۔ امام غزالی ہوتے تو مقتدی مقدمے سے تین آیت کے پہلے ہو یا بعد، بلکہ اگر وہ غلطی مفسد نماز ہے تو سنا تا ضرور ہے۔ ورنہ نماز جاتی رہے گی۔ اور پہلی صورت میں نماز ٹوٹنے کی ضرورت نہیں۔ واللہ اعلم۔

مملہ (۳۵۲) از سکندر پور ضلع بلیار مسلہ جناب حکیم احمد حسین صاحب۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ دونوں بجدوں کے درمیان جلسہ میں بعض حضرات یہ دعا پڑھا کرتے ہیں اللھم اغفر لی و ارحم ذی واد ذقنی۔ مگر جناب نے اس کو بہار شریعت میں نہیں لکھا ہے۔ بلکہ شاید دونوں بجدوں کے درمیان محض کھانے ایک بار کہنے تک کا وقفہ لکھا ہے اگر اس سے زیادہ دیر ہوگی تو سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔ اگر فرصت ہو تو براہ کرم دو کلمہ تحریر ہو۔

اجواب ۳۔ قمر اور جلسہ میں بقدر ایک تسبیح کے وقفہ سنت ہے۔ اور امام ابن ہمام کے نزدیک واجب اور امام ابو یوسف کے نزدیک فرض۔ درمختار بیان واجبات میں ہے و تعدیل الادکان ای تسکین الجوارح قدر تسبیحۃ فی الركوع و السجود و کذا فی المدح منہما علی ما اختارہ الکمال و عند الثانی الا بعدہ فرض اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اللھم اغفر لی کہنا فرض ہے اور ہمارے مذہب میں فرائض نماز کے قمر جلسہ میں کوئی ذکر سنون نہیں اگر اللھم اغفر لی کہہ لیا جائے تو کراہت بھی نہیں بلکہ نظر بقواعد مذہب سکتا ہونا چاہئے۔ تو جب اپنے مذہب میں کوئی چیز منوع نہ ہو اور دوسرے مذہب میں فرض و واجب ہو تو ایسی چیز پر عمل کرنا اختلاف سے بچنے کی وجہ سے اولیٰ ہے۔ درمختار میں ہے۔ ویس بینہما (ای بین السجدتین) ذکر سنون و کذا یس بعد رکوع دعا الی اللہ و ما و د محمول علی النقل۔ اور ردالمختار میں ہے

قال ابو يوسف سئلت الامام يقول الرجل اذ رفع يده من الركوع والسجود انهم يغفرون له قال يقول ربنا لك الحمد وسكت
 ولقد احسن في الجواب اذ لم يسنه عن الاستغفار. نعم وغيره **اقول** بذئب اشارة الى انه غير مكروه اذ لو كان مكروها
 لمضى عنه كما ينهى عن القنطرة في الركوع والسجود وعدم كونه مستونا لا ينافي الجواز كالقسمة بين الفاتحة والسورة بل
 ايندب الله على المنعق بين السجدين خرجا من خلاف الامام احمد لا بطلان الصلاة بتكره عامدا ولم ار من صحابي
 بذلك عندنا لكن هو حوا باستجاب مراعاة الخلاف. نيزاكي ميں ہے ثم الخ لذكر (على النوافل) صحیح به
 المشايخ في الوارد في الركوع والسجود وصحح به في الخلية في الوارد في القومة والجلسة وقال على ان كان ثبت
 في المكتوبة وليكن في حالة الافراد والجماعة والمأمومين محصورون لا يتقلون بذلك كما نص عليه اشافيه
 ولا صور في التزامه وان لم يصحح به مشايخنا فان القواعد الشريفة لا تنهوه عنه جو دعاء سوال میں مذکور ہے یہ
 حدیث ابو داؤد میں من السجدة میں وارد ہے اور اس میں 'وارحی' کے بعد 'عافنی' بھی ہے۔ بالجملہ صورت مذکور میں سجدہ
 ہو واجب نہیں کہ مکروہ ہونا ثابت نہیں۔ وهو تعطل العلم۔

مسئلہ (۳۵۳) از تصبیح کھلے نسل بلڈ انہ سی پی، مرسلہ محمد اسلم خاں ۱۲ رجب ۱۳۵۶ھ

قرات میں نماز کے اندر کسی نے کوئی کلمہ دو بار، یا سہ بار، دہرایا تو کیا سجدہ ہو کرے گا یا درمیان قرات
 میں کوئی لفظ یا آیت چھوڑ دی تو کیا حکم ہے۔

اجواب :- اگر غلطی سے دہرایا یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں حرج نہیں اور قصد ادہرا یا اور معنی فاسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی
 جیسے رب رب العالمین ورنہ ہو گئی جیسے الرحمن الرحیم کی تکرار ہر جگہ صحت معنی و فساد معنی کا اعتبار ہے معنی فاسد
 ہونے کی صورت میں نماز فاسد، ورنہ ہو جاتی ہے۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۴) از رنگون مرسلہ جناب ایس ایم علی حسین صاحب ۱۲ رزی الحجہ ۱۳۵۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اگر امام نماز جمعہ کے اندر نیت بانڈھ کر بعد تکبیر تہمید کے
 بجائے سورہ فاتحہ بھول سے پہلے بیسج بلن یا واز بلن پڑھے اور پھر یاد آجائے پر سورہ فاتحہ کے ساتھ سورہ مذکور کو یعنی بیسج
 اللہ ما فی السموات پڑھ کر دونوں رکعتیں باقاعدہ ادا کرے تو کیا ان صورتوں میں امام کو کبجہ ہوں لازم آئے گا یا نہیں یمنوا توجروا
اجواب :- فقط اتنا پڑھے پر سجدہ ہو واجب نہیں۔ ہاں اگر ایک تہ پڑھ لیتا تو سجدہ ہو واجب ہو جاتا۔ اور بعض

اگر لے کر آیا ہے کہ ایک حرف کا پڑھنا بھی موجب سجدہ ہو ہے عالمگیری میں ہے ومن سہا عن فاتحۃ الكتاب فی الاولی
 او فی الثانیۃ وتذکر بعد ما قرأ بعض السورۃ یعود فیکفراً بالفاتحۃ ثم بالسورۃ قال الفقیہ ابوالملیث یلزم سجود
 السہو فان کان قرأ حرفاً - مگر صحیح یہ ہے کہ حرف سے مراد وہ مقدار ہے جس سے ایک رکن ادا ہو جاتا ہے یعنی ایک آیت
 اور اس سے کم میں سجدہ سہو واجب نہیں۔ ردالمحتار میں ہے قالوا لوقرأ حرفاً من سورۃ سہا شہ تذکر یقرأ الفاتحۃ
 ثم السورۃ ویلزمہ سجود السہو بمن وھذا المبدأ بالخرف حقیقۃ او انکھتہ یوارجح ثم رأیت فی سہو السہو قال
 بعد ما مر وقتہ فی فتح القدر بیان یکون مقدار ما یتا دی بہ رکن احدہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۵۵) مسؤلہ مولوی سید رشید الدین صاحب بریلوی۔ ۲۱ صفر ۱۳۳۶ھ

کیا قرأت میں علمکے دین و مفتیان شرع تین مسئلہ ذیل میں۔

کیا ادا کے سجدہ سہو کی حنفیہ کے نزدیک چار صورتیں حسب ذیل میں یا نہیں۔

اول۔ طریقہ عام یعنی صرف التعمیات پڑھ کر اور ایک طرف (داہنے) سلام پھیر کر دو سجدہ سہو کر کے دوبارہ۔

التعمیات پڑھ کر دو در شریف اور دعا بھی پڑھے اور دونوں طرف سلام پھیرے۔ دوسرا۔ طریقہ یہ ہے کہ اول التعمیات اور
 دو در شریف اور دعا سب پڑھ کر حسب سابق حرف داہنی طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کر کے دوبارہ صرف التعمیات پڑھ کر دونوں
 طرف سلام پھیرے۔ تیسرا طریقہ یہ کہ اول میں التعمیات اور دو در دعا سب پڑھ کر ایک طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور
 دوبارہ بھی سب التعمیات دو در دعا پڑھے اور پھر دونوں طرف سلام پھیرے۔ چنانچہ اس تیسری صورت کے متعلق مولوی
 رکن الدین صاحب الوری رسالہ رکن الدین میں لکھے ہیں بحوالہ فتاویٰ عالمگیری۔

سوال :- پہلے تعدد میں سجدہ سہو سے پہلے دو در دعا پڑھی پڑھے یا صرف تشہیدی پڑھ کر ایک طرف سلام پھیرے۔

جواب :- دونوں ہی تعدد میں دو در دعا پڑھنا زیادہ احتیاط رکھنا ہے۔ نیز یاد پڑتا ہے کہ بہار شریعت
 میں بھی یہ صورت مرقوم ہے۔ یہاں کتاب مذکورہ موجود نہیں۔ اس صورت ثالثہ کے متعلق زیہ کا کہنا یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک
 یہ ملا اور اوپر کی دونوں صورتیں سب جائز ہیں۔ مگر جو یہ کہتا ہے کہ یہ تیسری صورت صرف شافعیوں کے نزدیک ہے حنفیوں
 کے نزدیک جائز نہیں یعنی یہ مسئلہ شافعیوں کا ہے۔ حنفیوں کو اس پر عمل کرنا درست نہیں۔ چونکہ یہ صورت جو مختلف فیہ اور
 ضعیف ہے وہ یہ ہے کہ دونوں طرف سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے اور پھر التعمیات اور دو در دعا پڑھ کر پھر دونوں

طرف سلام پھیرے۔ غاص کر میری صورت میں قول زید کا صحیح ہے یا بحر کا۔

اِجواب۔ سجدہ ہو میں چند اختلافات ہیں جنفیہ کے نزدیک سلام کے بعد ہے اور شافعیہ کے نزدیک قبل سلام ہے اور امام مالک کے نزدیک اگر کسی کئی کے سبب سجدہ ہے تو قبل سلام ہے اور زیادتی کے سبب ہے تو بعد سلام۔

چنانچہ ترمذی شریف میں یہ اختلافات مذکور ہیں۔ جنفیہ میں پھر اختلاف ہے آیا ایک سلام کے بعد سجدہ ہونا چاہئے یا دو سلام کے بعد، قول جمہور یہ ہے کہ ایک سلام کے بعد ہونا چاہئے اور کافی میں اسی کو صواب فرمایا۔ اور امام شمس الائمہ اور امام صدر الاسلام نے دو سلام کو اختیار فرمایا۔ اور ہدایہ میں اس قول کی تصحیح کی جو ایک سلام کہتے ہیں۔ ان میں پھر اختلاف ہے کہ آیا دہنی طرف سلام پھیرنا چاہئے، یا سامنے کو، امام فخر الاسلام قائل ہیں کہ سامنے کو سلام کرے اور باقی ائمہ دہنی طرف کہتے ہیں۔ یہی راجح ہے۔ اور اسی پر عمل ہے۔ درختار میں ہے بعد سلام واحد عن یمنہ فقط لانہ المعود وبتحصیل التحلیل وهو الاصح جو من المجتہد سوال میں تین صورتیں جو پہلے تحریر کی ہیں سب درست ہیں ان میں سے کوئی صورت مردود بھی نہیں ہے۔ اور یہ سب مذہب حنفی کے مطابق ہیں صورت سوم کو مذہب شافعیہ بتانا اور یہ کہنا کہ حنفی کو اس پر عمل درست نہیں ہے بالکل غلط ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سجدہ کو قبل سلام کہتے ہیں اور اس صورت میں سجدہ بعد سلام ہے پھر ان کا مذہب کیسے ہو سکتا ہے۔ درود و دعا کے بارے میں اختلاف ہے کہ سجدہ ہو سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں ہونا بہتر ہے یا اس قعدہ میں جو سجدہ کے بعد ہے۔ فتاویٰ امام قاضی نے اس میں ہے من علیہ سلفہ یصلی علی النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فی القعدۃ الادنی فی قول ابی حنیفہ و ابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ فی قول محمد رحمہ اللہ فی القعدۃ الثانیہ والاحوط ان یصلی فی القعدتین۔ یعنی امام اعظم، اور ابویوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کا قول یہ ہے کہ سجدہ سے پہلے جو قعدہ ہے اس میں درود پڑھے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ بعد کے قعدہ میں اور زیادہ احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں پڑھے۔ درختار میں ہے قیل فیہما احتیاطاً احتیاط یہ ہے کہ دونوں میں ہو، اور جب احتیاط یہ ہے کہ جو پہلے قعدہ میں پڑھے کو فرماتے ہیں وہ دوسرے میں پڑھنے کو منع نہیں کرتے۔ اور جو دوسرے میں کہتے ہیں وہ پہلے میں منع نہیں کرتے۔ لہذا دونوں میں پڑھیں تاکہ اختلاف سے بچیں۔ اور خلاف سے بچنا بلاشبہ احوط ہے اور جہاں سکی صورت نکلتی ہے وہاں اس کو اختیار کرتے ہیں۔ اسکی نظیر مسائل فقہیہ میں کثیر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ الصلوٰۃ والسلام

مسئلہ (۳۵۶)

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مغرب کے وقت قرأت چہری کے بجائے قرأت سری شروع کیا

الحمد شریف کے بعد یاد آیا کہ قرارت جہری کرنا چاہئے۔ چنانچہ امام نے پھر الحمد شریف کا اعادہ کیا۔ یعنی جہر کے ساتھ پڑھا۔ ایسی صورت میں کیا حکم ہے۔

الجواب :- امام کو چاہئے کہ سورہ فاتحہ جب پڑھو چکا تو اب اس کا اعادہ نہ کرے بلکہ اب سورہ کو جہر سے پڑھے اور ختم نماز پر بجدہ ہو کر کبیر سے پڑھنا امام پر واجب تھا اور یہ واجب امام سے ہو اترک ہوا۔ اور فاتحہ کی تکرار ترک واجب ہے کہ فاتحہ اور سورہ کے درمیان فصل طویل جائز نہیں البتہ چونکہ جہر واجب تھا اور ہو ا اس نے اسے پڑھا لہذا بجدہ ہو کر ردائمت میں ہے لعل وجہہ ان فیہ التمزین تکرار الفاتحہ فی رکعتہ و تاخیر الواجب عن محلہ دھو موجب سجود السہو فكان مکروہا و هو اسهل من عدم الجمع بین الجہر والاسوار فی رکعتہ نیز اسی میں شرح نمبر سے منقول ہے ان الامام لم یسہا فحافت بالفاتحہ فی الجہریتہ شد تذکیر الجہر بالسورۃ ولا یبید ولو فی بایۃ اکثریتہا ولا یبید - واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۷)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے فرض کی نیت کی اور دیر تک فاشوش رہا۔ تھوڑی دیر بعد اس کو یاد آیا تو الحمد شریف زور سے شروع کیا تو ایسی حالت میں بجدہ ہو گیا یا نہیں۔

الجواب :- اگر زید شاد و غیرہ کے بعد سوچتا رہا کہ کیا پڑھوں اور اتنا وقفہ اس تفکر میں ہو کہ ایک رکن ادا کر لیتا۔ یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے برابر وقفہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہے۔ ردائمت میں ہے شد الاصل فی التکلیف انہ ان منع عن اداء رکن کقراءة آیۃ او ثلث کذا فی نسخۃ رد المحتار التی عندنا و لعل فیہ سقطا و الصواب ثلث تہیئات او رکوع او سجود او عن اداء واجب کالقعودین من السہو لا مستلزم ذالک ترک الواجب و هو الاتیان بالرکن او الواجب فی محلہ - واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۵۸) کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نماز پڑھا تھا۔ سورہ فاتحہ

عہ اور اگر سوچتا رہا بلکہ آہستہ آہستہ سورہ فاتحہ پڑھتا رہا۔ پھر بلند آواز سے پڑھنا شروع کیا۔ تو اگر سورہ فاتحہ کا اکثر حصہ پڑھ لیا تھا پھر شروع سے پڑھنا شروع کیا تو بجدہ سہو واجب کیے اکثر سورہ فاتحہ کی تکرار ہوئی اور یہ موجب بجدہ سہو ہے اگر دونوں دفعہ بلا قصد ہوئے ہوں تو اگر بالفرض سبوحی تو اعادہ واجب اور اگر سورہ فاتحہ کا اکثر حصہ نہیں پڑھا تھا تو بجدہ سہو ہے نہ اعادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

پڑھ کر سورہین شروع کر دیا۔ اور وحشی الرحمن بالقیب پڑھ کر قبشہ بمغفرۃ داجر بحید تمپوڑی اور انانمن نھی الموق شروع کر دیا اور سجدہ سہو کیا نہ نماز دہرائی۔ تو کیا اس صورت میں نماز درست ہوئی یا نہیں۔

مسئلہ (۳۵۹) بگو نماز پڑھا رہا تھا۔ سورہ فاتحہ پڑھ کر اتنی وجہت و جہی للذی فطرا السموات والارض حنیفا و ما انامن المشرکین کو دو مرتبہ پڑھ کر رکوع کیا۔ اور سجدہ سہو نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں۔ خالد کہتا ہے سورہ فاتحہ یا سورہ فاتحہ کے بعد تین آیتوں کا پڑھنا، یا التحمیات کا پڑھنا یہ تینوں واجب ہیں۔ ان تینوں میں سے جو بھی دو مرتبہ پڑھا گیا، اور سجدہ سہو نہیں کیا گیا تو تاخیر رکن ہوئی اور تاخیر رکن کی وجہ سے سجدہ سہو واجب ہے۔ اس لئے نماز کا اعادہ واجب ہے یا خالد کا کہنا صحیح ہے یا نہیں۔ شرعاً کیا حکم ہے تحریر فرمادیں۔ بینوا تو جو وا۔

اجواب ۱: نماز صحیح ہے اس صورت میں سجدہ سہو واجب نہ تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب ۲: نماز ہو گئی۔ تین چوٹی آیتیں یا ایک آیت تین کے برابر پڑھنا بعد فاتحہ واجب ہے اور یہ آیت جو اس نے پڑھی تین آیت کے برابر ہے۔ اس صورت میں سجدہ سہو واجب نہیں۔ آیت کی تکرار سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔ البتہ سورہ فاتحہ کی تکرار سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۰) مرسلہ اسماعیل سبحان صلح ثمانہ، اربع الاولیاء

پہلی رکعت میں قل ہو اللہ اور دوسری میں تبت پڑھی۔ سجدہ سہو کرنا ہے یا نہیں۔

اجواب ۱: قصہ ایسا کرنا کہ پہلی میں سورہ اطلاق دوسری رکعت میں تبت پڑھنا منع ہے اور بھول کر ایسا ہو تو کوئی حرج نہیں اور سجدہ سہو بہر صورت واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶۱) ریاست بیکانیر مرسلہ صوفی یوسف شاہ صاحب وارثی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ امام قراءت کرتا ہوا بھول جائے اور مقتدی ٹوک دے

تو امام پر سجدہ سہو لازم ہے یا نہیں۔ بغیر سجدہ سہو کے ہوئے سلام پھیر دے تو نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب ۱: اگر مقتدی نے صحیح لقمہ دیا اور امام نے لیا تو نہ لقمہ دینے والے کی نماز میں کوئی خرابی آئی نہ امام کی نماز میں۔ اور نہ باقی مقتدیوں کی نماز میں اس صورت میں سجدہ سہو واجب نہیں بلکہ سجدہ سہو کرنا بھی نہیں چاہئے۔ کہ یہ اسکی جگہ نہیں۔ سجدہ سہو ہوا واجب کے ترک کرنے پر واجب ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلوٰۃ المسافر

سئلہ (۳۶۲) مسؤلہ مولوی واعظ الدین صاحب طالب علم مدرسہ منظر اسلام بریلی ۸ رجب ۱۳۷۲ھ
ماقولکم دام فضلکم فی ہذہ السئلہ کہ شخصے از وطن اصلی بسافت سفر نکاح کردہ باز و جب خود بوطن مذکور آمدہ
زینت و تعیش میکند لیکن میاں ہر سال بقصد سفر از وطن اصلی بوضع تامل رفتہ بکان خسر چند روز بجمع ہماں سکونت
میکند۔ بعد ازاں زوحش را بمکان خسر نہادہ در اطراف و جوانب آں دو یا سہ ماہ سفر می کند۔ و بعد اختتام سفر باز و جب
خود بوطن اصلی آمدہ زینت و تعیش می کند۔ پس بر شخص مذکور بوضع تامل و اطراف و جوانب آں قہر لازم است یا نہ۔
اجواب :- اگر بکان خسر یا بوضع دیگر نیت اقامت پانزدہ یوم کند بمقیم خواهد شد و اتمام صلاۃ بروے لازم
ورنہ مسافرت و قہر واجب۔ اگرچہ بارادہ امر و زفرد امت دراز بگذرد۔ در دُرخنار مذکور است حتی بیوی اقامت
نصف شہر بوضع واحد صالح لها فیقصر ان نوى الإقامة فی اقل منه و دخل بلدہ و لم یبقها و لویعی
منین۔ ملقطاً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۶۳)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سئلہ میں کہ زید نے سفر میں قہر کیا۔ اگرچہ اطمینان تھا لیکن سنت نہیں
پڑھی۔ زید کہتا ہے کہ سنت پڑھیں تو نواہب ہے۔ اگر سنت قطعی نہ پڑھیں تو کوئی گناہ بھی نہیں ہے اگرچہ اطمینان ہو
از روئے شرع کیا حکم ہے۔

اجواب :- اگر سفر میں اطمینان نہ ہو جب تو سنتوں کے ترک میں کوئی قباحت ہی نہیں اور اطمینان ہو جب بھی
سنن کا تا کہ جو ضرر میں ہے وہ سفر میں نہیں رہتا کہ سفر خود ہی قائم مقام مشقت کے ہے۔ درمختار میں ہے و یاتی المسافر
بالسنن ان کان فی حال أمن و قرا و الا بان کان فی خوف و خراب لایاتی بہا و هو المختار لانه ترک لعذر اور
یہ حکم سنت فجر کے غیر کا ہے اور سنت فجر چونکہ قریب ہو جو ہے لہذا سفر کی وجہ سے اس کے ترک کی اجازت نہیں اور بعض ائمہ کا یہ قول
بھی ہے کہ مغرب کی سنتیں بھی ترک کرے کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سفر و حضر میں بھی اس کو ترک نہیں کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الجمعہ

سئلہ (۳۶۴) مسؤلہ مولوی محمد حسن صاحب طابعلعلم درجہ دوم مدرسہ اہلسنت ۲۸ ربیع الاول سن ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سئلہ میں کہ زید ایک ایسے گاؤں میں گیا، یا وہیں کارہنے والا ہے۔ جہاں جمعہ پڑھا جاتا ہے مگر شرعاً باطل دنا جائز ہے۔ لوگوں نے اس کو باہر ارام بنایا۔ اگر یہ سجد میں نہ جائے مگر میں نظر پڑھوں تو لوگ بدگمان ہوں گے اور برا جائیں گے اور سئلہ ظاہر کرے تو فساد پر آمادہ ہوں گے۔ یا اگر جمعہ نہ پڑھیں تو ظہر بھی پھوڑ دیتے ہیں گے آٹھ روز میں ایک روز مسجد کی صورت دیکھ لیتے ہیں یہ بھی نہ رہے گا ایسی حالت میں زید نے اس خیال سے کہ ان لوگوں کا جمعہ تو بہر حال نہیں ہوتا اگر میں جمعہ کی نیت کروں تو شرعاً گناہ لازم آئے گا۔ میں اپنے عمل کو کیوں باطل ٹھہراؤں۔ نفل کی نیت کہ کے دو رکعت پڑھا دی اور خطبہ بہ نیت و عطف پڑھا۔ پھر بعد کو نظر پڑھوںی۔ کیا شرعاً زید پر کوئی الزام ہے؟

الجواب :- جس گاؤں کے لوگ جمعہ پڑھتے ہیں انہیں منع نہ کیا جائے مگر خود پڑھنا، یا امامت کرنا، اور سئلہ شرعیہ کو چھپانا کیونکر روا ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ شخص اگر عالم ہے اور جمعہ کی امامت کرتا ہے۔ اگرچہ بہ نیت نفل تو عوام کے خیالات کی اور تائید کرنا ہے لہذا ایسی صورت میں اچھے پیرایہ میں عوام کو بھائے کہ فساد کی نوبت نہ آئے اور لوگوں کی بدگمانی کے خیال سے ناجائز کام کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔ کیونکہ نفل نماز جماعت سے ہمدانگی کے ساتھ پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ کہا ہو مصرح فی الکتب، بلکہ جمعہ پڑھنا بھی اسی وجہ سے منع ہے کہ جمعہ تو ہوگا نہیں بلکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل جماعت سے منع ہے۔ در مختار میں ہے صلوة العید فی القرئ تکرہ نحو بیئای لانہ اشتغال بمالا یصح لان المصو شرط الصحة۔ رد المحتار میں ہے قوله صلوة العید و مثلہ مجمع ح قوله بمالا یصح اعلیٰ انہ عید و الا فہو نفل مکرمہ لادانہ بالجماعت ح۔ اور جب یہ شخص سئلہ شرعیہ بیان کر دے گا تو بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں کہ بدگمانی تو یہی تھی کہ یہ جمعہ کا تارک ہے اور سئلہ کہنے کے بعد یہ الزام جاتا رہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۶۵) مسؤلہ مولوی احسان علی طابعلعلم مدرسہ اہلسنت ۱۳ ربیع الاول سن ۱۳۸۵ھ

سایمن خطبہ کو درود شریف پڑھنا چاہئے یا نہیں۔ جب کہ خطبہ کے اندر حضور کا اسم مبارک لیا جائے۔ ایسی ہی

اگر آیتہ یا ایھا الذین آمنوا صلوا علیہ الخ خطبہ میں آئے تو خطیب درود شریف پڑھ لے یا نہیں؟

اِجْوَاب :- خطبہ کے وقت کلام و نماز ناجائز۔ متون میں ہے اذا خرج الامام فلا ضلوة ولا سلام جب اس پر پک سنے یا آیتہ صلاۃ خطیب پڑھے تو سننے والا دل میں درود شریف پڑھ سکتا ہے زبان سے اس وقت نہ پڑھے بجز الاتی میں ہے اما دقت الخطبة فانكلام مک وہ تمجید و لو کان امرای جمع عرف او تسبیحا وغیرہ کما صرح بہ فی المخلصة نیز اسکی میں ہے والصلا ان یصلی فی نفسه کافی فتح القدر۔ ہذا میں ہے الا ان یقرء الخطیب قوله تعلق یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ الایۃ فیصلی السامع فی نفسه۔ در مختار میں ہے والصواب ان یرضی علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماعہم فی نفسه یہ حکم سامعین کے لئے ہے، رہا خطیب اس کے لئے حکم یہ ہے کہ درود پڑھے لعدم المانع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۶) سئلہ جناب خدادین صاحب معرفت حکیم عبدالرزاق صاحب ازہرہ محلہ کرستان پاڑہ۔

کیا زمانے میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہوڑہ سے دو میل کے فاصلہ پر مقام اللو امیں ایک ریوے کا رخا نہ ہے جس میں تقریباً چودہ پندرہ ہزار آدمی کام کرتے ہیں۔ کارخانہ میں کوئی مسجد نہیں ہے لیکن نماز پنجگانہ کے لئے کوئی روک ٹوک نہیں ہے جہاں جو چاہے پڑھ سکتا ہے اور نماز جمعہ کثیر جماعت سے ایک خالی میدان میں پڑھ لی جاتی ہے۔ جس کے لئے حکام کارخانہ کی طرف سے کوئی ممانعت نہیں ہے بلکہ درخواست دے کر اذن بھی حاصل کر لیا گیا ہے۔ تو کیا ایسے مقام پر نماز جمعہ جائز ہے۔ زید کہتا ہے یہاں جمعہ جائز نہیں کیوں کہ اذن عام نہیں بلکہ صرف کارخانہ کے عمل کے لئے اذن ہے۔ عرو کہتا ہے اذن عام نہ بھی تاہم جماعت کثیر ہے لہذا جمعہ جائز ہے۔ نیز کارخانہ میں نماز پنجگانہ کے لئے وقت نہیں ملتا کیونکہ صبح سات بجے حاضری ہے اور ۴ بجے فرمت گویا کہ صرف ظہر کا وقت ملتا ہے جس کے متعلق حکام کا اذن ہے کہ اسی وقت میں ناشتہ بھی کرو اور نماز بھی پڑھو۔ جب کہ دونوں کام نہیں ہو سکتے ہیں اس لئے لوگ جداگانہ مختلف اوقات پا کر نماز پڑھا کرتے ہیں تو کیا ہم لوگ نماز جمعہ ادا کر سکتے ہیں یا بعد ادا کی نظر احتیاطی پڑھ لیا کریں۔

اِجْوَاب :- جمعہ ادا کرنے کے لئے اذن عام شرط ہے۔ اور اذن عام کے معنی ہیں کہ جس مسلمان کا دل چاہے وہاں جائے کوئی روک ٹوک نہ ہو اور جب کارخانہ کے آدمیوں کے سوا اوروں کی ممانعت ہے تو اذن عام نہ ہو۔ لہذا ایسی جگہ جمعہ نہیں ہو سکتا۔ در مختار میں ہے والمسابع الاذن العام من الامام وهو یحصل بفتح ابواب الجامع للواردین فلو دخل امیرضا او خصوه واغلق بابہ وصلی باصحابہ لم تتعد ولو فتحه واذن للناس بالدخول جائز وکذا جمعہ کی ساتویں شرط اذن عام ہے۔ اور وہ یوں ہو سکتا ہے کہ جامع مسجد کے دروازے آنے جانے والوں کے لئے کھول دیے جائیں لہذا اگر کوئی اہل قلعہ

میں یا اپنے محل میں داخل ہوا۔ اور اس کے دروازے بند کر کے اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز جمعہ پڑھی تو جمعہ نہیں ہوا۔ اور اگر دروازہ کھول دیا اور لوگوں کو وہاں آنے کی اجازت دیدی تو جمعہ جائز ہو جائے گا مگر کر وہ ہے۔

اور نظر احتیاطی پڑھنے سے ترک جمعہ کا گناہ ساقط نہ ہوگا۔ بلکہ ان لوگوں پر فرض ہے کہ کارخانہ سے باہر جا کر جمعہ پڑھیں۔ نماز کے لئے کارخانہ کے اندر سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ اور حتی الوسع کوشش کریں کہ باجماعت نماز ادا کریں کہ جماعت واجب ہے۔ اور اگر انفران کارخانہ نماز سے روکتے ہوں تو ایسی نوکری ہی جائز نہیں۔ جس میں نماز چھوڑنی پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۷) ازدہوراجی کاٹھیاوار مرسلہ حاجی عبداللطیف الیوب صاحب۔ ۲ صفر ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ خطیب خطبہ پڑھنے میں نگرانی یا تقدیم رکھتے ہیں یہ کام سنت ہے

یا سبب ہے؟

الجواب :- خطبے کے وقت عصا وغیرہ ہاتھ میں لینے کے بارے میں فقہائے اقوال بہت مختلف ہیں ایک قول یہ ہے کہ جو شہر تلوار سے یعنی لڑاکو فتح کیا گیا ہو وہاں تلوار وغیرہ ہاتھ میں لے کر خطبہ پڑھا جائے اور جو بلور صلح فتح ہوا ہو وہاں نہیں۔

در مختار میں ہے یخطب الامام بسیف فی بلدة فتحت بہ ککة والا لا کالدينه و فی الحادی القدسی اذا فرغ المؤمن

قام الامام و السیف فی یساره و هو تنکی علیہ و فی الخلاصة و یکر ان ینبی سوس و عصا و حدیث میں بھی

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بروقت خطبہ قوس یا عصا دست مبارک میں لینا آیا ہے۔ لہذا قول کراہت صحیح نہیں معلوم ہوتا۔

اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ کا یہ عمل تھا کہ پہلے جب قوت تھی بغیر عصا خطبہ پڑھا کرتے تھے اور آخر عمر شریف میں جب ضعف

کا غلبہ ہوا تو عصا پر ٹیک لگاتے۔ اور فقیر نے ایک بار دریافت بھی کیا تھا تو فرمایا کہ سنت ہونا ثابت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۶۸) مرسلہ قائم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں از گونڈل کاٹھیاوار۔

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام دمفتیان ذوی الاحترام اس امر میں کہ خطبہ جمعہ کے لئے منبر کتنی سیر طھیوں کا ہونا

چاہئے۔ زید کہتا ہے کہ تین سیر طھیوں کا منبر و ہابیوں کا منبر ہے۔ منبر کے لئے چار سیر طھی کا ہونا ضروری ہے۔ وقت اذان خطبہ

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۶۸ پر ہے خطبہ میں عصا ہاتھ میں لینا بعض علمائے سنت کلمہ ہے۔ بعض نے مذکورہ اور ظاہر ہے کہ اگر سنت بھی ہوتی کوئی سنت ہو کہ نہیں۔ تو نظر اختلاف اس سے بچنا ہی بہتر ہے۔ بحسب کوئی عذر ہو۔ وذلك لان اللفظ اذا تردد بین السنیة و الکراہة کان ترکہ وافی

مذکورہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ

خطیب چوتھی سیر طبری پر جلوس فرمے اور تیسری پر کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے۔ براد ہر بانی معہ والہ کتب معتبرہ حنفیہ تصریح فرمادیں۔ آیا زید کا کہنا صحیح ہے یا غلط۔

اجواب :- نمبر کے لئے شریعت مطہر نے سیر طہیوں کی تعداد مقرر نہیں کی کہ اس گنتی کا پورا کرنا ضروری ہو۔ کم و بیش ناجائز ہونا جماعت کی کثرت وغیرہ کا خیال کر کے جتنی سیر طہیوں کو چاہیں بنائیں۔ زید کا کہنا بالکل غلط ہے کسی کتاب میں یہ نہیں ہے کہ چار سیر طہیاں ضروری یا سنون ہیں۔ نہ تین سیر طہیاں و بائیس کے خصائص سے ہے کہ اجتناب کا حکم دیا جائے جو امر شریعت میں مطلق ہو اسے مقید کرنا اصول حنفیہ کے خلاف ہے جیسا کہ کتب اصول حنفیہ میں مذکور ہے۔ زید سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے اور وہ ہرگز کسی کتاب سے یہ قول نہیں دکھاسکتا کہ چار ہونا ضرور ہے اس سے اس کی غلطی معلوم ہو جائے گی۔ بلکہ صحیح مسلم شریف میں خبر نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے متعلق ایک طویل حدیث ہے بل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اسی میں یہ لفظ بھی ہے فعل ھذا الثلث درجات شہ ازہر بھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فوضعت ھذا الموضع اربس شخص نے یہ تین زمیوں کا نمبر بتایا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے اس جگہ رکھا گیا۔ امام نووی اس حدیث کے تحت میں فرماتے ہیں کہ یہ تصویر صحیح بیان ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان ثلاث درجات۔ اس حدیث میں تصریح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نمبر تین زمیوں کا تھا۔ لہذا تین سیر طہیوں کے نمبر پر نہ اعتراض ہو سکتا ہے نہ اسے خلاف سنت کہا جاسکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۶۹۱) از بنا رس کچی بلغ مرسلہ جناب مولوی محمد خلیل الرحمن صاحب ہم ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ بنا رس محلہ صدر بازار چھاؤنی میں دو مسجدیں ہیں ایک کلاں دوسری خرد قدیم۔ ان دونوں میں جمعہ ہوتا ہے آٹھ ماہ کے قریب ہوا کہ ایک مولینا صاحب آئے اور اتحاد کے متعلق نہایت

عہ فتاویٰ رضویہ جلد سوم صحت پر ہے۔ غیر اقدس کے تین نہایت تھے۔ علاوہ اوپر کے تختے کے جس پر بیٹھے۔ وقد وقع ذکرہن فی غیر ما حدیث۔ کحدیث و عید من ذکر عند النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلم یصل علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ رد المحتار جلد ۱ ص ۱۰۰ منبر اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ان ثلاث درجات غیر المسماة بالستون حضور صید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درجہ بالا پر خطبہ فرمایا کرتے۔ صدیق اکبر نے دوسرے پر چھا۔ فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیسرے پر چھب زمانہ ذوالنورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آیا پھر اول پر خطبہ فرمایا بسبب چھا گیا فرمایا اگر دوسرے پر چھا تو لوگ لگان کرتے کہ میں صدیق کا ہمسرا ہوں اور تیسرے پر دم ہوتا کہ فاروق کے برابر ہوں۔ لہذا وہاں تین چھاواں یہ احتمال تصور ہی نہیں۔ اصل سنت اول درجہ پر قیام ہے جو صدیق اکبر نے کیا یہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ادب کی وجہ سے تھا اور فاروق اعظم نے کیا یہ صدیق اکبر کے ادب کی بنا پر تھا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہندی نے اصل مقصود ہے کہ سب ماضی میں خطیب کو دیکھیں اور اس کی آواز نہیں جہاں یہ حاجت بسبب کثرت حضار و دوری مسنونہ تین زمیوں میں ہوتی نہ ہر تینوں میں زیادہ کرنے کا فوری اختیار ہے۔ اور ہر مسجد و طاق کی فراغاً۔ فان اللہ و ترویح الوتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

پر جو شق تقریر فرمائی اور اجماع قائم کیا اور ساتھ ہی دونوں مساجد کے جمعوں کے متعلق بیان فرمایا کہ اگر جمعہ ایک ہی مسجد میں پڑھا جائے تو مناسب ہوگا۔ لہذا بوجہ ارشاد مولانا مدوح مسجد خرد کے چند مصلیوں سے استدعا کی گئی کہ جمعہ ایک ہی جگہ مسجد کلاں میں ہو۔ چنانچہ آٹھ ماہ تک جمعہ مسجد کلاں ہی میں ہوتا رہا مگر اس وقت مسجد خرد کے چند مصلیوں نے جمعہ کی بابت ایک استفتاء ایک دوسرے مولانا صاحب سے کیا جو بغرض ملاحظہ منسلک ہے اب دو گزشتہ جمعہ سے چند نفوس نے جن کو ایک مسجد کلاں میں جمعہ ہونے پر اعتراض اور آپس میں نفاق ہونے کا خیال پیدا ہوا اتفاقاً مسجد خرد میں نماز جمعہ پڑھوادی اور اکثر لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ مسجد خرد قدیم ہے۔ اور اس کی انصافیت بوجہ استفتاء منسلک زیادہ ہے اس وجہ سے نماز جمعہ اسی مسجد میں ہونی چاہئے۔

① جس وقت نماز جمعہ مسجد کلاں میں قائم ہوئی اس وقت کثرت رائے مسلمانوں کی اس مسجد کے متعلق زیادہ تھی اور اب بھی زیادہ ہے۔

② اگر مسلمان صدر بازار اور مسلمانان بیرون نجات مجتمع ہو کر نماز جمعہ مسجد خرد میں پڑھیں تو فی الواقع اس قدر اس میں گنجائش نہیں ہے جس قدر مسجد کلاں میں۔ مسجد کلاں شاہراہ عام کے قریب واقع ہے مسجد خرد شاہراہ عام سے دور ہے اور مسجد کلاں کو تعمیر ہونے تک تھینا سو برس ہوئے ہوں گے۔

③ فاصلہ درمیان بہر دو مساجد تھینا ۲۰۰ قدم ہے۔

④ اذان ایک مسجد کی دوسری مسجد میں بخوبی سنائی دیتی ہے۔

⑤ ان مسلمانوں کے واسطے جنہوں نے مسلمانوں کے متحدہ جماعت و شوکت اسلام کو نماز جمعہ کے پردہ میں نقصان پہنچایا ہے اور خصوصاً ایسے وقت میں جب اتحاد اور اتفاق کی نہایت ضرورت ہے حکم خدا اور رسول کیا حکم ہے۔

⑥ کیا نماز جمعہ ایک جگہ ہونے کے متعلق کثرت رائے کی ضرورت ہے۔

اِجْوَاب:۔ ایک شہر میں متحدہ جگہ جمعہ قائم کرنے میں علماء کا اختلاف ہے بعض جائز کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک ناجائز جو جائز کہتے ہیں ان میں متعدد اقوال ہیں کوئی مطلقاً تعدد کو جائز کہتا ہے اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ وہ شہر بڑا ہو اور کسی کے نزدیک یہ شرط ہے کہ بیچ شہر میں دریا ہو ایک جمعہ اس طرف ہو دوسرا دوسری طرف۔ اور بعض نے کچھ اور شرطیں بھی ذکر کیں مگر ان میں معنی برادر قول راجح یہ ہے کہ مطلقاً تعدد جائز ہے۔ در مختار میں ہے توذنی مضمون واحد بمواضع کثیرۃ مطلقاً علی المذہب و علیہ الفتویٰ مشرحة الجمع للعینی و اسامة فتح القدیر و فعلی الحج۔ رد المحتار میں ہے قوله مطلقاً ای سواء

كان المصير كبير اولاد و سواد فصل بين جانبيه نهار كبير كمنغداد اولاد و سواد قطع الجمل و بقى متصلا و سواد
 كان التعدد في مسجدين او اكثر يكذب ايفاد من المنفع و مقتضاها انه لا يلزم ان يكون التعدد بقدر الحاجة
 كما يدل عليه كلام السنخسي - قوله على المذهب فقد ذكر الامام السنخسي ان الصحيح من مذهب آبي
 جواز اقامتها في مصو واحد في مسجدين و اكثر به ناخذ لا تطلقا قالوا جمعة الا في مصو شرط المصو فقط
 مگر جمعہ چونکہ شعائر اسلام سے ہے اور مسلمانوں کے اجتماع عظیم سے ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے جو تفرق میں نہیں۔ لہذا جہاں تک
 تعداد جمعہ میں کمی ہو مسلمانوں کا فہم کثیر ہوگا اور اس سے اسلام کی شوکت زیادہ ظاہر ہوگی اور کفار پر اس کا رعب پڑے گا۔ ان
 امور کو ملحیٰ فار کئے ہوئے مناسب ہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک جگہ جمعہ ہونا بہ نسبت تعدد کے بہتر ہے اور جب ان دو مسجدوں میں ایک
 بڑی اور ایک چھوٹی ہے اور سب کے اجتماع کے بعد چھوٹی مسجد میں گنجائش بھی نہ ہوگی تو بڑی مسجد کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ اگر
 چھوٹی مسجد کو اختیار کیا اور سب مسلمان اس میں نہ آسکے تو مجبوراً یا مسجد کی توسیع کرنی چاہئے یا دوسری مسجد میں منتقل کرنا پڑے
 گا یا بقیہ لوگ دوسرا جمعہ قائم کریں گے اور اسی تعدد کو دور کرنا تھا پھر ایسی مسجد کیونکہ اختیار کریں جس میں کوئی دقت نہ ہو
 اور بڑی مسجد میں چونکہ پیشتر سے جمعہ ہوتا آیا ہے اگرچہ چھوٹی میں بھی جمعہ پہلے سے قائم ہے مگر زیادہ مناسب بڑی معلوم ہوتی ہے
 کہ چھوٹی اختیار کرنے میں پھر بوجہ عدم گنجائش تعدد سے سابقہ پڑے گا۔ اور اگر چھوٹی مسجد کے مصلیٰ نہ مانیں اور دو جگہ قائم
 کرنے پر اڑ جائیں اور ایک جگہ جمعہ ہونے میں نفاق و شقاق بڑھنا منظور ہو تو انھیں بڑی مسجد میں آنے پر مجبور نہ کیا جائے۔
 کہ جب جمعہ متعدد جائز ہے صرف اولیٰ یہ تھا کہ ایک جگہ ہونا اور ایک جگہ ہونے میں نفاق کی صورت نمودار ہوتی ہے تو اولیٰ کرنے
 کے لئے حرام کا ارتکاب جائز نہیں جو لوگ تفریق میں مسلمان کرتے ہیں وہ سخت کبیرہ کے مرتکب ہیں۔ ایسے لوگوں کو توبہ کرنی
 چاہئے۔ اور یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اہل اسلام میں اتحاد و محبت پیدا ہو۔ جمعہ ایک ہونے کے لئے کثرت رائے کی ضرورت نہیں
 مگر سب لوگ اتفاق کے ساتھ ایک کام کریں تو زیادہ بہتر ہوگا اور جب لوگ مخالفت کرتے ہوں تو ایک مستحب حاصل
 کرنے کے لئے انھیں مجبور نہ کیا جائے۔ اگر وہ لوگ یہاں آکر نہ پڑھیں تو اون سے تعرض نہ کیا جائے اور خواہ مخواہ دشمنی
 اور مخالفت پیدا نہ ہونے دیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۰) رسول عبد الرحمن از ہمیش پورا راز یا ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ موضع بدھولیا و ہمیش پورا راز یا۔ یا اور دیگر دیہات و قریب جات

میں جمعہ جائز و درست ہے یا نہیں۔ موضع مذکورہ قلعہ بریلی سے ۲ میل جانب غرب واقع ہے جہاں شہر بریلی کی اذان کی آواز نہیں آتی ہے۔

اجواب ۱۔ دیہات میں جمعہ ناجائز ہے کہ جمعہ کے لئے معریافتائے شرط ہے۔ مگر جو لوگ پڑھے ہوں انہیں منع نہ کیا جائے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۷۱) سنو ۱۰

۲ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان صراطِ مستقیم کہ زید نے خطبہ جمعہ شروع کیا اور کسی قدر خطبہ ادا ہی پڑھے کے بعد نصف گنہ زبان اردو میں تقریر کی اس کے بعد بقیہ خطبہ ادا ہی پڑھا اور قعود کیا اور خطبہ ثانی پڑھنے کے بعد نماز پڑھائی شریعت کے رو سے زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں۔ مینواتوجروہ بالدلائل۔

اجواب ۱۔ خطبہ میں غیر عربی کا خلط خلاف سنت متواترہ ہے اور اتنا دراز خطبہ پڑھنا بھی مکروہ ہے درختار میں ہے و تکرہ زیاد تھا علی قدر سودۃ من طول الفصل۔ قہستانی میں ۶ و زیادۃ التطویل مک و ہتہ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۲۷۲) سنو ۱۰ غلام رسول بخار قلعہ سرام پورہ بریلی ۳ رجب ۱۲۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین کہ کہاں جمعہ جائز ہے اور امام اعظم شرح وقایہ میں کیا فرماتے ہیں اور کس قول پر فتویٰ ہے جو معتبر کتابوں میں درج ہو، درج فرمادیں۔ اور بعد جماعت جمعہ جو سنتیں پڑھی جاتی ہیں ان کے بعد چار فرض پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب ۱۔ جمعہ کی صحت کے لئے معریافتائے شرط ہے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ یہی مذہب ائیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہم کا ہے۔ وہ فرماتے ہیں لاجمعة ولا تشویق ولا فطن ولا اضی الا فی مصوج جامع اد مدینتہ عظیمہ۔ اور یہی مذہب حذیفہ و عطاء حسن و ابراہیم نخعی و جابدا بن سمرین و سفیان ثوری و سمون رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہے۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی مذہب ہے۔ امام ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فتح القدر میں فرماتے ہیں وقال ابو حنیفہ المصوکل بلدة فیہا مسکک واسواق و بہار مساتیق و دایل ینصف المظلوم من الظالم و عالم یرجع الیہ

جمعہ از روئے روایت و از روئے درایت ہر طرح معریافتائے شرط ہے۔ اور مالایع الہ اکبر ساجدہ راجع۔ بلکہ عند تحقیق غیر صحیح۔ جیسا کہ اصل فتویٰ میں تحریر ہے۔ اور پوری تفصیلی تحقیق دیکھیں جو فتاویٰ رضویہ جلد سوم کا باب ۱۰ جمعہ مطالعہ کریں۔ مگر حضرت مفتی اعظم نے فرمایا ہے انا صاحب نظر ہوں اور کرتے ہیں (بیراۃ ص ۱)

باب الجمع

فی المحدثات نیز صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے جب ملک فتح کئے تو شہروں ہی میں جمعہ قائم فرمایا۔ کسی کسی گاؤں میں جمعہ قائم نہیں فرمایا اگر گاؤں میں قائم کیا ہوتا تو منقول ہوتا۔ اسی فتح القدر میں ہے ولہذا السیرینقل عن الصحابة انہم فتح البلاد وانشطوا بنصب المنابر والجمع الا فی الامصار دون القرى ولو کان نقل ولو احاد امعری تعریف جو امام اعظم سے منقول ہے جو اوپر مذکور ہوئی وہ ہرگز کسی گاؤں پر صادق نہیں آتی۔ لہذا گاؤں میں جمعہ ناجائز۔ اور وہ دوسری روایت جو شرح وقایہ میں مذکور نہایت ضعیف ہے۔ اور ہدایہ میں فرمایا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک روایت ہے۔ اور اول کی نسبت فرمایا جو الظاہر عنایتہ میں ہے والاول اختیار لا یکنی وهو ظاہر المراد علیہ اکثر الفقہاء اور در مختار میں اسی کو ظاہر المذہب کہا۔ جب یہ ظاہر روایت ہے اور اسی پر اکثر فقہاء میں تو اس عدول کی کوئی وجہ نہیں۔ اور شرح وقایہ میں جو روایت اولیٰ پر اعتراض کیا ہے کہ چونکہ اسبستی آگئی اور احکام شریعہ کا اجراء نہیں لہذا وہ تعریف نہیں لی جائے گی۔ اس سے ان کا مقصد بھی یہ نہ تھا

بقیہ گذشتہ صفحہ کا کہ یہ معری اصطلاحی حد نہیں بلکہ علامات ہیں۔ فقہانے معر اور غیر معر میں اپنے اپنے حد میں جو باتیں مابہ الامتياز کی دیکھیں تحریر فرمائیں۔ یہی بات خادم کتب خانہ پٹنائی۔ اس دور میں آمد رفت کی سہولتیں بہت کم تھیں آبادی کے نظم و نسق کو برقرار رکھنے کے لئے ہر بڑی آبادی میں حاکم ہوتے تھے۔ اب چونکہ آمد و رفت کی سہولت ہے اس لئے حکام ضلع کے صدر مقام یا زیادہ سے زیادہ پرگنوں میں ہوتے بعض ایسی ہی آبادیاں ہیں جو ضلع کے صدر مقام سے بڑی ہیں مگر وہاں کوئی حاکم نہیں مثلاً ہمارا ضلع انڈیا میں سونو خود صدر مقام سے بہت بڑا ہے مگر وہاں تحصیل ہی نہیں اس کی تحصیل محلہ آباد ہے خود مبارکپور کی تحصیل محلہ آباد ہے حالانکہ مبارکپور محلہ آباد سے بڑی جاتی ہے مگر وہاں کسی ایک تحصیل سگولی دیہات میں ہے۔ اب محلہ کے لئے لکھنؤ ہے کہ کیا مبارکپور اور سونو میں جمعہ جائز نہیں جبکہ وہاں کوئی حاکم نہیں۔ حالانکہ مبارکپور کے اصل حال سے واقفیت کے باوجود تمام علمائے مبارکپور میں جمعہ پڑھا اور پڑھایا حالانکہ روایت اولیٰ پر یہاں جمعہ صحیح نہیں۔ اسے ضروری ہے کہ اس دہلے میں روایت ثانیہ پر جسے صاحب شرح وقایہ اور مختار وغیرہ نے اختیار فرمایا عمل کی اہمیت ہونی چاہئے۔ غالباً اس نکتہ کے پیش نظر خود اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے روایت ثانیہ کی مکمل تزیین و تفسیر کے باوجود فتاویٰ رضویہ جلد سوم ص ۱۱۱ پر فرمایا ان ایک روایت نادہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے یہ آئی ہے کہ جس آبادی میں اتنے مسلمان مرد و عاقل بالغ ایسے تندرست جن پر جمعہ فرض ہو سکے آباد ہوں کہ اگر وہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد میں جمعہ ہوتے نہ سما لیں یہاں تک کہ انھیں جمعہ کے مسجد جامع بنانی پڑے وہ محنت جمعہ کے لئے شہر بھی جلائے گی۔ امام اکمل الدین یا برقی عنایتہ شرح ہدایہ میں فرماتے ہیں (وعنه) ای عن ابی یوسف (انہم اذا اجتمعوا) ای اجتماع من تجب علیہم الجملہ کل من یسکن فی ذلک الموضع من اصبیان او النساء والعبید قال ابن شجاع احسن ما قبل خیر اذا کان اهلہا یحیث لواجتمعوا فی اکبر مساجد صدر السریع مع ذلک حتی اختلفوا الی بنیہ مسجد اکثر المحدثات جس گاؤں میں یہ حالت پائی جائے اس میں اس روایت نادہ کی بنا پر جمعہ واجب نہیں ہو سکتے ہیں۔ اگرچہ اصل مذہب کے خلاف ہے۔ مگر ایسی ایک جماعت متاخرین نے اختیار فرمایا۔ عرف عام میں آبادی کی چار قسمیں ہیں، شہر، قصبہ، گاؤں، خانہ بدوشوں کے ڈیرے۔ یہ چوتھی باب جمعہ میں گاؤں کے حکم میں ہے۔ روایت اولیٰ کی بنا پر باب جمعہ میں شہر و قصبہ ایک حکم میں ہے۔ معر دونوں کو شامل ہے مگر عرف عام میں قصبہ و شہر میں فرق ہے۔ مثلاً مبارکپور عرف عام میں قصبہ ہے مگر اس روایت کی رو سے قصبہ نہیں لہذا اب یا تو روایت نادہ ثانیہ کو اختیار کیا جائے یا حضرت مفتی اعظم ہند کی تسبیح پر یہ کہا جائے کہ شہر و قصبہ میں جمعہ جائز ہے گاؤں میں ناجائز۔ اور شہر و قصبہ سے کیا مراد ہے اسے مسلمانوں کے عرف پر قول کر دیا جائے۔ اور عرف میں ضلع کے صدر مقام کو چاہا وہ بڑے حکام جو ہر طرف کے دیوان فوجداری مقدمات کا فیصلہ کرتے ہوں اور ہتے ہوں، شہر کہتے ہیں اور

(بقیہ صفحہ ۲۹۱ پر)

کہ جمعہ میں اتنی تقسیم کی جائے کہ ہر کوئی وہ میں جاری کیا جائے بلکہ اس سے ان کا مقصود یہ تھا کہ اب احکام جاری نہیں۔ لہذا ایسی تعریف کی جائے کہ شہروں پر عمر کی تعریف صادق آئے اور جمعہ ناجائز نہ ہو جائے۔ حالانکہ علماء کرام بیان فرماتے ہیں صدر الشریعہ کا وہ اور عمر ان تعریف اول پر والدہ ہی نہیں کہ تنفیذ سے مراد قدرت علی التنفیذ ہے نہ تنفیذ بالفعل۔ لہذا صحیح ہی تعریف اول ہے۔ جو صاحب ہدایہ نے ذکر فرمائی۔ در مختار میں ہے۔ انہ کل موضع لہ امیر وقاض یقدس علی اقامۃ الحدود والحدود المختار میں ہے وقاضی التعلیق ببقدر صد علی صدر الشریعہ وغیرہ شرح منیہ میں ہے والحدود الصحیح ما اختارہ صاحب المہلایۃ اند الذی امیر وقاضی ینفذ الاحکام ویقیم الحدود وتزیف صدر الشریعہ لہ عند اعذارہ عن صاحب الوقایۃ حیث اختار الحد المتقدم ذکرہ نظیر المتوانی فی احکام الشرع سیمانی اقامۃ الحدود فی الامصار مزین بان الحد المتدرجہ علی اقامۃ الحدود علی ما صح بہ فی حقہ الفقہاء عن ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ بلدہ کبیرہ فیہا مسک و اسواق ولہا رسایق و فیہا وال یقدر علی النصار المظلم من الظالم بجمشتمہ و عدلہ او عدلہ غیرہ یرجع الیہ فی ما یقع من الحوادث و هذا هو الاصح الخ اور وہ تعریف جس کو صاحب وقایہ نے اختیار کیا اگر وہ صحیح مانی جائے تو مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں ہونے سے خارج ہو جائیں گے حالانکہ بالاجماع ان میں جمعہ جائز اسی غنیہ میں ہے و انفصل فی ذالک ان مکہ والمدینہ مصونان تقام بہما الجمعۃ من ذمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الی الیوم فکل موضع کان مثل احدهما فهو مصر فکل تفسیر لا یرصد علی احدهما فهو غیر معتبر حتی التعریف الذی اختارہ جامعۃ من المتأخرین کصاحب المختار والوقایۃ وغیرہا وهو ما لو اجتمع احده فی اکبر مساجدہ لایسعہم فانہ منقوض بہا اذ مسجد کل منہا یسع اہلہ و زیادۃ اور نظر اختیار فی انہ کے لئے ہے عوام کے لئے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۲۷۳) مسئلہ مولوی غلام جیلانی صاحب زستواں ریاست اندور ۲۷ صفر ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں۔ ایک پختہ نمازی جمعہ ترک کرتا ہے اس طرح کہ دوسرے گاؤں

بقیہ منوگدشتہ جہاں سولہ یا ثمان ایریا یا نوئی نائیڈ یا ہواگرچہ وہاں کوئی حاکم نہ رہتا ہو اسے قصہ کہتے ہیں لہذا جہاں تحصیل پرگنہ بھی نہ ہو مگر کم از کم ٹاؤن یا یا نوئی نائیڈ یا ہواگرچہ جہاں جمعہ کا حکم ہونا چاہئے۔ ہذا ما عندی والعلم بالحق عند ربی لعل اللہ یتحدث بعد ذلک امر۔ دھو تعالیٰ اعلم۔ امجدی
عدہ وہ بھی ہرگز نہیں جہاں جمعہ کے شرائط کے تحقق میں شک ہو گا ہو صرح فی غیر ما کتاب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

میں چلا جاتا ہے اور نماز پنجگانہ الگ گھر پر پڑھتا ہے اور وہ حنفی المذہب بھی ہے اور پیش امام پاس ہے تو اس کی کیا سزا ہے۔ بیوا تو جرد
الجواب :- اگر وہ ایسی جگہ ہے جہاں جمعہ فرض ہوتا ہے اور بعد زوال وہاں سے ایسی جگہ چلا گیا جہاں جمعہ فرض نہیں تو گنہگار
 ہے اور تارک جمعہ پر احادیث میں سخت وعیدیں آئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں یتھیت اقوام عن وعیم
 الجمعات ویغتمت اللہ علی قلوبہم شد یشیکونن من العاقلین لوگ جمعہ ترک کرنے سے باز آئیں گے یا ان کے دلوں
 پر اللہ تعالیٰ ہر کر دے گا پھر وہ غافلین سے ہو جائیں گے۔ روآہم عن ابن عمر والی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور فرمایا من
 ترک ثلاث جمع تعادنا بھا طبع اللہ علی قلبہ جو سستی سے تین جمع چھوڑے، اللہ تعالیٰ اس کے دل پر ہر کر دے گا۔ رواہ
 ابوداؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ والدارمی و مالک و احمد اور اگر اس وجہ سے جمعہ نہیں پڑھتا کہ وہاں جمعہ فرض نہیں۔
 یا قبل زوال کسی وجہ سے گاؤں میں چلا جاتا ہے تو کچھ الزام نہیں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے بلا عذر شرعی اس کا ترک گناہ
 اور جب برابر تارک ہے تو فاسق۔ عالمگیری میں ہے وفي الغایة قال عامہ شائخنا النہا و لاجبۃ فی المعین و تسمیتھا
 سنۃ لہو یھا بالسنۃ وفي البدائع تجب علی الرجال العقلۃ البالغین الاحراس والقادرین علی الصلۃ بالجماعۃ
 من غیر حرج و دعتا دیر ہے فقیل و اجبۃ و علیہ للعائتہ اعمامۃ شائخنا و یخرج فی التحد و غیرہا قال
 فی البیوع و ہوالاجم عند اصل المذہب۔ تارک جماعت کی سزا ضرب و حبس ہے۔ جمع الاہنری ہے و اذا ترک واحد
 ضوب و حبس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۷۴) عربی کے علاوہ کسی دوسری زبان میں خطبہ پڑھا جائے تو کیا حکم ہے۔ نماز جمعہ میں کوئی غلطی تو
 نہیں واقع ہوگا۔

الجواب :- خطبہ غیر زبان عربی میں پڑھنا یا اس میں غیر عربی کا خلط خلاف سنت متواتر ہے مگر نماز جمعہ ہو جائے
 گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۷۵) ازالہ آباد مدرسہ سید ضیاء الحسن صاحب رضوی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس سئلہ میں کہ جس مسجد میں امام چاہیں جمعہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر کسی مسجد میں
 عرصہ پذیرہ میں سال سے جمعہ ہوتا ہو تو اس کو قائم رکھنا چاہئے اور وہاں نماز پڑھنے سے جمعہ کا ثواب ملے گا یا نہیں۔
الجواب :- تعدد نماز جمعہ میں قول امام محمد رحمۃ اللہ علیہ پر فتویٰ ہے کہ ایک شہر میں متعدد جمعہ قائم کر سکتے ہیں۔ مگر

اقامت جمع کے لئے سلطان یا قاضی کی ضرورت ہے اور یہاں یہ موجود نہیں۔ لہذا احکام شرعیہ جاری کرنے کے لئے اس تہر کا سب سے بڑا عالم فقہ قائم مقام قاضی ہے کہ وہ جمعہ قائم کرے یا بوجہ مجبوری عوام نے جمعہ کے لئے جسے امام بنا زیادہ اقامت جمعہ کرے۔ لہذا بلا ضرورت عوام یہ طور خود جمعہ نہ قائم کریں۔ اور جس مسجد میں مدتوں سے جمعہ ہوتا آیا ہے اسے بند کرنے کی ضرورت نہیں۔ مگر ہر مسجد میں جمعہ کرنا جمعہ کے اہتمام شان میں کئی کرنا ہے کہ جمعہ جامع جماعت ہے اور شوکت اسلام اس سے ظاہر ہوتا ہے اور ہر مسجد میں ہونے سے دو بات اور اجتماع کہاں جو اس طرح نہ کرنے میں ہے۔ درختار میں ہے۔ و تو دی فی مصر واحد جو اضع کثیرۃ مطلقاً علی المذہب و علیہ الفتویٰ شرح الجمع للعیفی و اما تفتح القدير و فعال الحج۔ نیز اوسکی میں ہے و نصب العامة الخطیب غیر معتبر و وجود من ذک و اما مع عدمہم فیجوز للضر و دة۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب عند

ام الكتاب۔

مسئلہ (۳۷۶)

کیا فرماتے ہیں علما دین اس مسئلہ میں کہ خطبہ کے وقت اذان ثانی کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا چاہئے یا نہیں۔ اگر دعا مانگنے کا حکم ہے تو صرف مقتدیوں کے لئے یا امام بھی مانگ سکتا ہے جو اب قرآن و حدیث سے ہونا چاہئے۔

الجواب :- مقتدیوں کو نہ چاہئے۔ ہدایہ میں ہے کہ حدیث میں ہے اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام۔ جب امام خطبہ کے لئے نکلا تو نہ نماز ہے نہ کلام۔ ایک حدیث میں ہے۔ من اغتسل يوم الجمعة و لبس من احسن ثيابہ و ستر من طيب ان كان عنده شدة اتى الجمعة فلم يخط اعناق الناس ثم صلى ما كتب الله له ثم انصت اذا خرج امامه حتى يفرغ من صلاته كانت كفارة لما بينها وبين الجمعة التي قبلها۔ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اچھے کپڑے جو اس کے پاس ہیں پہنے اور خوشبو اگر ہو تو لگالی پھر جمعہ کو آیا اور لوگوں کی گردنیں نہ پھلانا لگیں پھر جو مقدر ہو نماز پڑھی اور امام جب نکلا تو چپ رہا یہاں تک کہ نماز سے فارغ ہو تو اس کے لئے اس جمعہ اور اگلے جمعہ کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہے۔ رواہ ابو داؤد عن ابی سعید و ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ جب خروج امام کے بعد لوگوں کو سکوت کا حکم دیا گیا تو اس وقت دعا وغیرہ میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۷۷) از رانی کمیٹ مسجد جامع ضلع الموطرہ۔ حرسہ مولوی قاری جلیل الدین صاحب ۲۱ ذیقعدہ ۱۳۷۶ھ

عہ یہ حکم مقتدیوں کے لئے ہے، خطیب دعا مانگے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں کہ امام بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور مقتدی بھی بیٹھے ہوتے ہیں تو وقت مؤذن یعنی مکبر صلی علی الفلاح کہتا ہے تو امام و مقتدی سب اٹھ جاتے ہیں۔ آیا یہ بیٹھنا بعد ختم خطبہ جمعہ درست ہے یا نہیں۔ اور امام کا بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھنا ایک تکلیف سے بھی ہے۔ وہ یہ کہ قبل خطبہ گھنٹہ سوا گھنٹہ تقریر کر لے اور بعد ختم تقریر فوراً خطبہ شروع کرتا ہے کبھی کبھی زیادہ تکان ہو جاتا ہے۔ جب بعد ختم خطبہ جمعہ بیٹھ جاتا ہے اور جس وقت مکبر صلی علی الفلاح کہتا ہے اس وقت اٹھتا ہے۔ یہ شرعاً کیسا ہے۔

اجواب :- سنت یہ ہے کہ امام و قوم اس وقت کھڑے ہوں جب مکبر صلی علی الفلاح کہے۔ تمام کتب مذہب ستون و شروح و فتاویٰ میں اسکی تصریح ہے۔ دقائیدکنز و طحاوی علی المراتی و جامع الرموز و بدائع و درختار و فتاویٰ عالمگیری وغیرہ کتب میں اسکی تصریح علی اختلاف القولین موجود ہے۔ فقیر نے اپنے فتاویٰ میں اسسئلہ کو مفصل تحریر کیا ہے مگر امام جمعہ جو پہلے بجائے کھڑا ہے اسکا بیٹھنا ناصدیت و فقہ سے ثابت نہیں۔ مگر جبکہ یہ بیٹھنا بوجہ عذر ہے تو اسکی کراہت کی بھی کوئی وجہ نہیں و اللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۲۷۸) از رنگون نمبر ۲۳-۲۴ اٹریٹ مرسلہ جناب سیدہ قائم صاحب۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع میں کہ ایک موضع ہے جہاں کے مسلمانوں کے مکان سائٹ ستر ہیں مگر وہاں نہ دھوبی ہے نہ حجام، اور نہ بازار ہے اور نہ دیگر قوم ہے اور نہ کچھ۔ لہذا ایسے مقام میں جمعہ اور عیدین کی نماز درست ہے یا نہیں۔ مینواتوجردا۔

اجواب :- جمعہ و عیدین کے لئے مہر شرط ہے اور مہر کی تعریف میں اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مہر وہ جگہ ہے جہاں متعدد کوچے اور بازار ہوں اور وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے کر سکے۔ ردالمحتار میں ہے۔ عن ابی حنیفہ انہ بلدہ کبیرۃ فیہا مسک و اسواق و لہا رساتیق و فیہا دال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم بحسنہ و علما و علم غیرہ یرجع الناس الیہ فیہا یقع من المواقث۔ لہذا بنا بر مذہب مختار و ظاہر الروایۃ، گاؤں میں نماز جمعہ و عیدین جائز نہیں۔ مگر چونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہا ہے۔ لہذا جو لوگ پڑھتے ہوں اور پیشتر سے وہاں راجح ہواں کو منع نہ کیا جائے۔ البتہ اہل علم نہ خود پڑھیں نہ دوسروں کو حکم دیں۔ نہ نیا جمعہ قائم کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سئلہ (۲۷۹) از ناگپور سیٹی محلہ تالاب، مرسلہ محمد سراج الدین صاحب مدرس تحصیل اردو اسکول۔

مذکورہ سطور ہو جانا ہے خلاصہ یہ کہ ایسا امام و کسی تکلیف یا لاکھینفہ بوجہ ختم خطبہ صحیح جاتا ہے۔

دوسرا ایک ایسا مقام ہے جہاں مسلمانوں کی آبادی کمپیس مکانوں کی ہے جن میں ۲۵ یا ۳۰ اشخاص رہتے ہیں اور وہاں ایک مسجد ہے جس میں پنجگانہ نماز اور نماز جمعہ بھی ہوتی ہے کیا ایسی مسجد میں اتنی تعداد میں انعقاد جمعہ صحیح نہیں۔

مسئلہ (۳۸۰) دوسرا سٹیشن سے دوسری سٹی ڈویل کے فاصلے پر واقع ہے سٹیٹیشن پر چند اصحاب لڑکھائی کی ٹھیکیداری کے سلسلے میں رہتے ہیں جن کی تعداد ۴۰ یا ۱۰۰ افراد ہوگی۔ ۱۰ یا ۱۲ یا اس سے کم ہمیشہ باہر کے مسافر یا قریب و جوار کے رہنے والے جمع ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ایک فرش بچھا کر اسٹیٹیشن پر بھی ایک صاحب جمعہ پڑھا دیا کرتے ہیں اور ایسی صورت میں جو من و عن عرض کی گئی اسٹیٹیشن پر جمعہ فرض ہے یا نہیں۔ ایک عالم صاحب نے یہاں ادائے جمعہ کو ناجائز قرار دیا ہے بلکہ حرام فرمایا ہے لہذا صحیح جواب سے رہنمائی فرمائیں تاکہ آپس کا اختلاف دور ہو۔

مسئلہ (۳۸۱) کسی قصبہ میں دو چار مسلمان رہتے ہوں اور دس، بیس، آدھی دیگر مواضع سے جو اس پاس رہتے ہوں دس، پانچ مواضع سے اگر جمع ہوں اور نماز جمعہ ادا کریں۔ آیا جمعہ ہو گا یا نہیں۔

اجواب ۱:- تمام کتب فقہ حنفی میں تصریح ہے کہ ادائے نماز جمعہ کے لئے مصر یا فنک مصر شرط ہے یعنی گاؤں میں جمعہ ادا نہیں کیا جاسکتا۔ مصر کی صحیح تعریف یہ ہے کہ وہاں کوئی ایسا حاکم ہو جو مظلوم کا انصاف ظالم سے لے سکتا ہو لہذا گاؤں میں جمعہ نہیں پڑھا جاسکتا کہ وہ مصر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب ۲:- جب وہ اسٹیٹیشن نہ مصر ہے نہ فنک مصر تو وہاں نماز جمعہ جائز نہیں ان لوگوں پر نظر پڑھا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب ۳:- قصبہ مصر ہے وہاں ایسا حاکم ہوتا ہے جو مصر کے لئے شرط ہے اور بازار وغیرہ سب کچھ قصبہ میں ہوتے ہیں لہذا قصبہ میں نماز جمعہ پڑھی جائے۔ البتہ جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے جو امام کے علاوہ تین آدمیوں سے ہو جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۲) از مقام پیلپا ماڑو آرا اسٹیٹیشن گڑیا خردی مرسلہ جناب عبدالکریم شمس الدین۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گاؤں میں ایک مسجد ہے اور اس گاؤں میں ہندو مسلمان ملا کر کل تین سو گھم بیس میں دو سو نوے ہندوؤں کے ہیں اور دس مسلمانوں کے۔ اور اس گاؤں میں بازار اور گلی کوچہ بھی ہیں

عہد ایسا حاکم ہونے کے ساتھ ساتھ ایسی آبادی ہونی ضروری ہے کہ وہاں ایسا قائل بازار ہو جس میں روزمرہ کی ضروریات ملتی ہوں اور وہاں متعدد کوچے ہوں اور اس سے دیہات تعلق ہوں۔ اس کو برہنہ شہرت ترک فرمایا۔ یہ کہ اس آبادی کے بارے میں معلوم رہا ہو کہ ایسی ہے جس شرط کے بارے میں معلوم نہ تھا اسے ذکر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

مگر حکومت نہیں اور یہاں پر پانچ چھ سال سے نماز جمعہ وعیدین پڑھی جاتی ہے۔ نیز یہاں کی مسجد بھی چھوٹی ہے۔ دس گیارہ آدمیوں سے ایک صف ہوتی ہے اس سے زیادہ ایک صف میں آدمی نہیں آتے یعنی اس مسجد میں کل تیس بیست آدمی نماز پڑھ سکتے ہیں اور اس گاؤں میں کل چودہ پندرہ مسلمان ہیں۔ مگر نماز جمعہ وعیدین کے لئے قریب گاؤں کے چند آدمی آجاتے ہیں جس سے کل بیس ایکس کی تعداد ہو جاتی ہے۔

اجواب ۱- ایسے گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔ وہاں والوں کو نظر پڑنا چاہئے جمعہ کے شرائط میں سے ایک شرط سفر یا فتنے سفر ہے اور سفر کی معتبر تعریف درمختار نے یہ کی و ظاہر المذہب اندکھل موضع لدا میر وقاض یقند علی اقامتہ الحدود و ظاہر مذہب یہ ہے کہ سفر وہ جگہ جہاں امیر وقاضی ہو جو حدود قائم کرنے پر قادر ہو اگرچہ قائم نہ کرے۔ ردالمحتار میں ہے قال فی شرح المنیة والحد المصحح ما اثاره صاحب الهدایة ابنہ لدا میر وقاض بنفقہ الاحکام ویقیم الحدود اس کے بعد فرمایا الحدود القدرۃ علی اقامتہ علی ما صحیح بدنی التحفۃ عن ابی حنیفہ رحمہما شاہ تطلی اند بلدۃ کبیرۃ فیہا سکک و اسواق و لہا مساویق و فیہا وال یقدر علی انصاف المظلوم من الظالم مجتہد و علمہ او علم غیرہ یریح الناس الیہ فیما یقع من المواتد و ہذا هو الصحیح او اشتقاق

مسئلہ (۳۸۳) رسالہ سید ضمیر الدین صاحب ازالہ آباد محلہ دارالکلیج ۲۰ جمادی الاخریٰ ۱۳۸۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جب جمعہ کا خطبہ ہوتا ہے اس وقت خاموش بیٹھا رہنا چاہئے۔ یا جیسا کہ لوگ پنکسا وغیرہ جھلتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ اس کے بابت کیا حکم ہے۔

اجواب ۱- امام جب خطبہ کو نکلا اسی وقت سے نماز و کلام سب چیزیں منوع ہو جاتی ہیں۔ اذ اخرج الامام خلاصۃ ولا کلام اس وقت تک بکھا جھلنا بھی منع ہے۔ حدیث میں فرمایا من س المسحی فقد نفی جس نے خطبہ کے وقت کنکری چھوئی اس نے لغو کام کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۴) از بریلی محلہ صلح نگر۔ رسالہ جناب کفایت حسین صاحب ۹ شعبان ۱۳۸۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ خطبہ جمعہ دو ہوتے ہیں۔ یہ دو نون فرض ہیں یا واجب۔ یا سنت۔ دیگر دو نون خطبوں کے درمیان بیٹھنا فرض ہے یا واجب یا سنت اور کیوں بیٹھا جاتا ہے کوئی عقلی نقلی دلیل ہو تو بیان فرمائیں۔ نیز دو نون خطبوں کے درمیان کتبا بیٹھنا چاہئے۔ اور کیا پڑھنا چاہئے۔

مسئلہ (۳۸۵)۔ عیسے عربی میں خطبہ پڑھا جاتا ہے اسی طرح اردو کے کچھ اشعار پڑھے جاتے ہیں تو کیا اس اردو خطبہ کو عربی کے مقابل سمجھا جائے گا۔ مثلاً سنت پڑھنا، کلام و سلام کرنا اور کوئی کام کرنا۔ اس رواج میں کوئی گناہ تو نہیں کیونکہ اب تک کوئی دلیل شرعی نہیں ملی۔

الجواب :- جمعہ کے لئے مطلقاً خطبہ فرض ہے اور وہ فقط پہلے خطبہ بلکہ آٹھ عشر کہنے سے ادا ہو جاتا ہے اور دُؤ خطبہ ہونا سنت ہے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے احادیث سے بھی ثابت ہے اور اس لئے بھی میٹھا ہے کہ اگر نہ میٹھا تو دو خطبے نہ ہوں گے جب کہ دونوں میں فصل نہ ہو اور بیچ میں سکوت طویل کر کے فصل کیا تو کھڑا رہنا بیکار ہے کہ کھڑا رہنا خطبے کے لئے تھا نہ کہ سکوت کے لئے۔ درمختار میں ہے والایع المخطبة و کفت تمجیدہ اذ تھلیدہ و تسبیحہ و یسن نطبتان بجلتہ بینھما و دونوں خطبوں کے درمیان اگر خطیب چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے یا دعا کر سکتا ہے مقتدیوں کے لئے جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- خطبے کے لئے سنت یہ ہے کہ عربی میں ہو۔ اردو میں پڑھنا سنت کے خلاف ہے مگر جو کچھ اردو میں پڑھا وہ بھی خطبہ کا جزو ہے۔ لہذا اس کا سنت بھی ضروری ہے اور جب تک خطبہ ہو رہا ہے سلام و کلام وغیرہ منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۶)

بعد نماز جمعہ ظہر کا فرض پڑھنا چاہئے یا صرف پھر رکعت سنت۔

الجواب :- شہر یا قصبہ میں جہاں جمعہ جائز ہے وہاں عوام کو احتیاطی ظہر کا حکم نہیں دیا جائے گا ردالمحتار میں ہے قال المقدسی نحن لا نأمر بذلك امثال هذه العوام بل علیہ الخواص ولو بالسنية المہم واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸۷) از ضلع چومیس پر گنہ گوری پور مدرسہ مولوی عبدالعظیم صاحب۔ اربعہ الثانی سلسلہ ص ۱
کیا نماز جمعہ قیام عند حئی علی الفلاح کے حکم سے مستثنیٰ ہے اگر عام نمازوں کی طرح جمعہ کا حکم ہے تو امام حئی علی الفلاح تک کھڑا رہ سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- امام جمعہ جو کھڑا ہوا ہے کھڑا رہ سکتا ہے اس کے بیٹھ جانے کی ضرورت نہیں اور مقتدی میٹھے میں بیٹھے رہیں

واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۸۸) از پورنیہ بشنگنج بازار سوداگر پٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ ذیقعدہ ۱۳۲۴ھ

جمعہ کے خطبہ میں اردو ترجمہ کر کے عوام الناس کو سنانا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۸۹) خطبہ کے اندر بعد تلاوت قرآن مجید بغرض اشاعت و ہدایت اردو میں وعظ و تقریر جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۳۹۰) اگر امام خطبہ پڑھتے ہوئے ہدایت تبلیغ و فضائل و آداب جمعہ و دیگر مسائل صلوات اردو میں بیان کرنا

ہو خواہ تقریری یا تحریری تو عین خطبہ پڑھنے کے دوران دوسرے اشخاص کو روکنا یعنی منع کرنا جائز ہے یا نہیں۔ باوجودیکہ صحیح

طور پر خطبہ یا تقریر کرتا ہو۔ روکنے والے پر شریعت کی کوئی حد ہے یا نہیں دونوں میں کون زیادہ مجرم ہوئے۔

اجواب :- خطبہ جمعہ کا ہویا عیدین کا اس میں غیر عربی کا خلط کرنا سنت متواترہ کے خلاف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- یہ بھی خلاف سنت متواترہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اثنا خطبہ میں بات چیت کرنا منع ہے حدیث میں ارشاد ہوا من قال لصاحبہ النصت والاحسان

یخطب فخطب فخطب لہما اردو کو خطبہ میں شامل کرنا اگرچہ خلاف سنت تھا مگر اثنا خطبہ میں سامعین کو بولنے کی اجازت نہ تھی اگر

منع کرتا تھا تو بعد میں خطیب سے کہہ دیا جانا کہ اُسندہ ایسا نہ کرے نہ کہ اثنا خطبہ میں روک ٹوک کرنا یہ زیادہ قبیح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۱) مرسلہ محمد اکرام الدین صاحب از من جماعت منظم جامع مسجد ترڈرا واقع اہلسنت و جماعت قصبہ

ترڈرا ۲۴ رذی الحجہ ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سیرت کبھی جو پٹی لاہور پنجاب میں قائم ہوئی

ہے اس کے خیالات کیسے ہیں۔ کیا اپنے عقاید اہلسنت و جماعت کے موافق ہیں یا خلاف ارقام فرمائیں۔ اور اسی سیرت

کبھی کے علماء و اراکین نے ایک جدید خطبہ اجماع اردو میں نکالا ہے کہ جس کا نام ایمان رکھا ہے۔ آیا وہ خطبہ بوقت جمعہ از

روس شریعت و از روس اہلسنت و جماعت تاجدار مدینہ سردار دو عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام

و تابعین و ائمہ کرام و امام عظام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اہلسنت و جماعت کے نمبر پر کھڑے ہو کر پڑھا بلا کہ

جائز و درست ہے یا نہیں۔ مفصل طور پر اس کا جواب بجا کہ کتب قرآن عظیم و احادیث کثیرہ نقیہ کے ارقام فرمایا جاوے

عین نوازش ہوگی۔ دریں حالیکہ اراکین سیرت کبھی اس خطبہ مذکورہ کو پڑھوانے میں بوقت جمعہ بہت تاکید کرتے ہیں اور زور

دیتے ہیں بلکہ مجبور کرتے ہیں ایسی حالت میں اپنے علماء اہلسنت و جماعت کا کیا حکم ہے۔

ابواب ۱۰۔ سیرت کھٹی جن لوگوں نے قائم کی وہ وہابی خیال کے لوگ ہیں اگرچہ اب اس کا رواج ہندوستان کے بہت سے شہروں میں ہو گیا اور اہلسنت بھی اس میں کافی حصہ لیتے ہیں اور اس کے جلسے کراتے ہیں۔ پنجاب کی سیرت کھٹی نے بعض رسائل بھی شائع کئے ہیں جو اس مقصد سے شائع ہوئے کہ ان کو جلسوں میں پڑھ کر مسلمانوں کو سنایا جائے۔ میں نے ایک رسالہ دیکھا تھا جس میں شان رسالت میں ناملائم اور رکبیک الفاظ استعمال کئے ہیں۔ غیر عربی میں خطبہ پڑھنا خلاف سنت متواتر ہے زمانہ سلف میں بھی عموماً عجم میں سب لوگ عربی نہیں جانتے تھے اکثر وہی لوگ تھے جو اس سے ناواقف تھے پھر خطبہ عربی ہی میں پڑھا جاتا تھا۔ لہذا اسی کی پیروی کرنی چاہئے۔ جو لوگ امراریا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے انہیں اس سے باز آنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۲) از پورنیہ شنگھ بازار سوداگر پٹی درسلہ امام جامع مسجد ۸ ذیقعدہ ۱۳۶۳ھ

خطبہ پڑھنے کے بعد اگر امام صف کی دستگی کے لئے کچھ کلام کریں اور صف درست کریں کہ نماز میں کچھ وقفہ ہو جائے تو کیا حکم ہے امام ایسا کریں یا نہ کریں۔ مینو اتوجہر وا۔

ابواب ۱۰۔ خطبہ کے بعد امام دستگی صف کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صف قائم ہونے کے بعد ایک شخص کو دیکھا کہ اس کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا ہے ارشاد فرمایا: **تختلفوا فختلف قلوبکم** واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب العیدین

مسئلہ (۳۹۳) از جگدل ضلع چوسیں پرگنہ مرسلہ عبدالوجید صاحب، محرم الاحرام ۱۳۶۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ذیل کے مسئلہ میں کہ

مسلمانوں نے بنیت قربانی کوئی زمین خریدی اور اس میں قربانی ہونے بھی لگی لیکن اب چند لوگ چند مسلمانوں نے اسے عید گاہ بھی مقرر کر لی اور نماز عید بھی ہونے لگی کیا اس میں نماز پڑھنا جائز ہے۔

اجواب :- اس جگہ عیدین کی نماز جائز ہے قربانی کو عید گاہ سے مناسبت بھی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عید گاہ میں قربانی فرمائی ہے۔ صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینذج وینحی بالمصلی - و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۴) از موضع برہولی ڈاکخانہ مانگ ضلع سلطانپور مدرسہ جناب خدا بخش صاحب کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں

نماز عیدین میں بعد نماز دو گانہ دعا مانگا جائے یا بعد خطبہ سنت طریقہ کیا ہے۔ بینوا تو جردا۔

اجواب :- بعد خطبہ دعا مانگنا بہتر ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۵) از جیت پور کاٹھیا دار ٹنکیجہ مسجد مدرسہ جناب عبدالقادر میاں احمد میاں صاحب پیش امام ۲۱ ذی الحجہ ۱۳۹۹ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید مسجد کا پیش امام ہے اور عید الفطر کی نماز سے چند اشخاص کے مسجد میں پڑھائی جب کہ عید گاہ بھی موجود ہو اور کوئی عذر بھی نہ ہو۔ ایسی حالت میں مسجد میں نماز عید پڑھنا اور پڑھانا کیسا ہے۔ بہار شریعت حصہ چہارم صفحہ ۱۸۱ میں لکھا ہے کہ گاؤں میں عیدین کی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (در مختار) اس پر زید اعتراض کرتا ہے۔ علاوہ ازین کتاب غایۃ الادوار ترجمہ اردو در مختار جلد اول ص ۲۸۱ سطر بارہ میں بھی لکھا ہے کہ گاؤں میں نماز عید پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ زید کہتا ہے کہ نماز عیدین شہر میں پڑھنا جائز ہے تو شہر کس کو کہتے ہیں۔ کیونکہ جیت پور ۴۵ میل کی مسافت میں نہیں ہے اور نہ پچاس ہزار یا ساٹھ ہزار مسلمانوں کی بستی ہے اور نہ آٹھ دس مسجدیں ہیں اور نہ نمازیوں کا اس قدر مجموعہ ہوتا ہے جس سے خدشہ پیدا ہو۔ علاوہ اس کے عید گاہ میں ہمیشہ ہر سال نماز ہو کرتی ہے اور امام بھی سنی صحنی ہیں۔ پانی وغیرہ کا بھی معقول انتظام ہے اور عید گاہ دور بھی نہیں ہے۔

اجواب :- بہار شریعت کا یہ مسئلہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے بالکل صحیح و درست ہے۔ یہی امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے اس کو غلط بنانا اس امام کی غلطی اور بے علمی ہے اگر وہ مذہب سے وادف ہوتا تو ہرگز ایسا نہ کہتا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے لا حجتہ ولا اضحیٰ ولا تشلیق الا فی مصر جامع۔ اور شہر فقہار کی اصطلاح میں اسے کہتے ہیں جہاں کوئی حاکم ہو

جو مظلوم کا ظالم سے انصاف لینے پر قادر ہو اور وہاں بازار اور متعدد کوچے ہوں اور اس کے متعلق دیہات ہوں اور ایسا نہ ہو تو اسے گاؤں کہیں گے۔ میرا خیال ہے کہ حیت پور گاؤں نہیں ہے بلکہ شہر ہے۔ البتہ کاٹھیا دار والے شہر کو بھی گاؤں کہتے ہیں۔ اس وجہ سے دھوکا ہوا ہے اگر میرا خیال صحیح ہے اور حیت پور شہر ہے تو اس میں جمعہ وعید سب جائز ہے۔ رہا یہ امر کہ عید گاہ کو چھوڑ کر مسجد میں عید کی نماز پڑھنا بلا وجہ شرعی ہے تو خلاف سنت ہے کہ جب عید گاہ کا امام سنی ہے اور شرائط امامت کا جامع ہے تو عید گاہ ہی میں نماز پڑھنا سنت کے مطابق ہے کہ نماز عید شعائر اسلام سے ہے اور تمام مسلمانوں کا مجتمع ہو کر وہاں نماز ادا کرنا اسلامی شوکت ہے اور مسجدوں میں نماز ادا کرنے سے وہ شوکت اسلام ظاہر نہیں ہوگی جو اجتماع میں ہے اور اس زمانے میں اس کی بہت ضرورت ہے کہ اسلام کی شوکت دکھائی جائے۔ لہذا نزید کو سمجھایا جائے کہ بلا وجہ جماعت سلین میں تفریق پیدا کرنے سے احتراز کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۶) از ضلع پورنیہ ڈاکخانہ بالشی باٹ موضع ہرنتورم سلسلہ فرزند علی صاحب۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ عید کی نماز کے بعد قبل خطبہ یا بعد خطبہ دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا اور ہاتھ پھیلائے ہوئے بارگاہ الوہیت میں دنیا و آخرت کی ہر ذلت و رسوائی سے بچنے اور دونوں جہاں میں بہتری اور خوبی پانے کے لئے عرض کرنا شرعاً جائز ہے یا ناجائز۔ اور دعا مذکورہ کے سبب سے رحمت الہی نازل ہونے کی امید ہے یا مصیبت۔ اور بلا آنے کا خوف علماء اہلسنت و جماعت کا دعائے مذکورہ کے بارے میں کیا عمل ہے اور سنوں کو کیا کرنا چاہئے جو اب قرآن پاک اور حدیث شریف اور صحیحی فقہ کی معتبر کتابوں سے حوالہ کے ساتھ عنایت کیجئے۔ اللہ تعالیٰ آپ حضرات کی ہر باتوں کا سایہ ہمیشہ ہم لوگوں پر قائم رکھے۔

اجواب :- دعا اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور دعا عبادت کا مغز ہے حدیث میں ارشاد ہوا ہے اللہ اعلم بالصواب۔

تح البعده رواة الترمذی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند نزول حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا لیس شیء اکرم علی اللہ من الدعاء اللہ تعالیٰ کے نزدیک دعا سے زیادہ کوئی چیز بہتر نہیں رواہ الترمذی وابن ماجہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بیشک دنیا و آخرت کی ہر مصیبت کو دور کرنے والی ہے اور ہر ذلت و رسوائی سے بچانے والی ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرماتے ہیں ان الدعاء ینفع مما ینزل و مما

لم یینزل خلیک عبد اللہ بالدعاء بمصیبت نازل برپچی اور جو اچھا نہیں نازل ہوئی دونوں میں دعا نفع دیتی ہے
رواہ الترمذی عن ابن عمر و احمد عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان احادیث مذکورہ سے
دعا کے نافع و فوائد بخوبی معلوم ہوتے ہیں نماز عید کہ سال بھر میں ایک بار ہوتی ہے اور وہ دن مسلمانوں کی خوشی اور سرت
کا دن ہے مگر سرت اور شادمانی میں اسلام کا اصلی فریضہ خدا کی یاد ہے اس سے غفلت نہ ہونی چاہئے بلکہ جس طرح مصیبت
میں خدا کو یاد کرنا ضروری ہے اسی طرح فرحت و سرور میں اس کی یاد ضروری ہے اور یہ بھی اس کے حضور تضرع اور دعا کا وقت
ہے۔ ایسے وقت میں دعا اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے یہ اسلک کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں جب
کہ عورتیں نماز جماعت میں شریک ہو کر تھیں اور عید گاہ کو نماز عید پڑھنے جایا کرتی تھیں۔ اس وقت جین و ایوں کو بھی
حکم صادر فرمایا گیا کہ وہ بھی حاضر ہوں۔ مگر نماز کی جگہ سے الگ رہیں و تحنزل الجین اور یہ حکم ہوا کہ خیر اور دعا مسلمان میں
وہ بھی شرکت کریں صحیح بخاری شریف وغیرہ کی حدیث میں عظیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے و یشہدن الخیر و دعوا
المسلمین اگر یہ دعا کا خاص موقع نہ ہوتا تو یہاں ایسی عورتوں کو کیوں طلب فرمایا جاتا جو نماز نہیں پڑھ سکتی ہیں۔ مگر جب
فرمایا گیا کہ اگرچہ نماز میں شرکت نہ کر سکیں مگر دعا میں تو شرکت کر سکتی ہیں تو معلوم ہوا کہ یہ وقت خصوصیت کے ساتھ دعا
کا ہے جب ثابت ہو گیا کہ نماز عید کے بعد بھی دعا ہے تو اس دعا میں بھی ہاتھ اٹھانا مستحب ہے کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے
آداب میں سے ہے اذا سالت اللہ فاسئلو ببطون الکفکمر ولا تسألوه بظہور سا۔ اور دوسری روایت

عہ مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کے الفاظ کریمہ یہ ہیں یشہدن جماعت المسلمین و دعوتہم توبہ سب مسلمانوں کے جمع اور دعا میں شریک ہوں
اس روایت نے تشریح کر دی کہ بخاری کی روایت میں جو تفسیر وارد ہے اس سے مجمع میں حاضر ہوا ہے۔ یہ حکم جین و ایوں کو بھی ہے اور جین والی کو نماز پڑھنا
منع۔ لہذا متعین ہو گیا کہ دعوتہ المسلمین سے مراد دعا ہے۔ بعد نماز عید دعا سنون ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے۔ اس پر اس حدیث
کے علاوہ دیگر احادیث بھی دلیل ہیں۔ اس موضوع پر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کا ایک رسالہ ہے سرور العید السعیدی حل الدعاء بعد العید اس میں مسئل
کے ساتھ ثقت راویوں سے نقل فرمایا قال کانت الصلوٰۃ فی العیدین قبل الخطبۃ ثم یقف الامام علی واحد بعد الصلوٰۃ فیدعو ویصلی
بذو اذان واقامتہ۔ امام احمد بن امام اہل تابعی ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا نماز عید خطبے سے پہلے ہوتی تھی پھر نے راحلہ بر وقت
کر کے نماز کے بعد دعا مانگا اور نماز بے اذان و قامت ہوتی تھی۔ یہ روایت امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کتاب الآثار میں نقل فرما کر مقرر رکھی۔ ان
کی عادت ہے کہ جو اثر اپنے مذہب کے خلاف ہوتا ہے اسے مقرر نہیں رکھتے۔ لہذا اس اثر کو صحیح مستند اور عند الافغان معمول ہونے میں کوئی شبہ
نہیں ثابت ہو گیا کہ بعد تابعین میں نماز عیدین کے بعد دعا کا معمول تھا اور یہی اصناف کا سلک ہے۔ اسی سال مبارک میں جو الاسجدی و ابن حبان
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث نقل فرمائی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رد۔ مد اللہ عزوجل فرما ہے یا عباد اللہ
خو عزق و جلالی لا تسألونی ایوم شیئانی جمعکم ولا خیرکم الا بعطیتکم ولا مدنیاسماد نظر۔ لکن اسے میرے بند و مانگوں کو

میں یہ مجاہد ہے فاذا فرغتم فاسموا بھا وجوہکم لعنی دعا کرو تو اس طرح کرو کہ تمہاری ہتھیلیاں آسمان کی طرف ہوں دست آسمان کی طرف نہ ہو اور جب دعا کر چکو تو ہاتھوں کو منہ پر پھیر لیا کرو۔ رواد ابو داؤد عن مالک بن یسار و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ دوسری حدیث میں ہے کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع یدید فی الدعاء لم یجھلھا حتی یرد عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب دعا کے لئے ہاتھ اٹھاتے تو جب تک منہ پر پھیر نہ لیتے تھے نہ کہتے رواد الزہری عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدید فی الدعاء حتی یروی بیاض البطیہ دعائیں حضور ہاتھوں کو اتنا بلند فرماتے کہ بغلوں کی سپیدی دکھائی دیتی اور ہیل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کان یجھل اصبعیہذا عنکبیر ویدعو حضور دعا کے وقت انگلیوں کو شانوں کے مقابل کر دیتے تھے اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی المسألۃ ان ترفع یدیک حدو منکبیک ادخوھا ہموال کی صورت یہ ہے کہ ہاتھوں کو شانوں کے مقابل کر دے یا ان کے قریب لمعات میں ہے۔ ای ادب السوال ان ترفع یدیک حدو منکبیک لان العادۃ فی من طلب شیئا ان یسط یدید ہما لا ینفک الی اللہ عولہ یعنی سوال کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھوں کو شانوں کے مقابل کر دے کہ عادت یہ ہے کہ جب کوئی کسی سے کچھ مانگتا ہے تو اس کی طرف ہاتھ پھیلا دیتا ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ دعا کا یہ طریقہ ہے اور اس میں اپنی عاجزی و بکیسی کا اظہار ہے کہ جس طرح باطن میں توجہ اور انابت الی اللہ ہونی چاہئے۔ اسی طرح ظاہر میں بھی سائل اور مانگنے والے کی صورت ہونی چاہئے کہ یہ اقرب الی اللہ اجابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۷) سنو کہ محمد کمال صاحب بنارس یکم فرم احرام ساجد

اصول حنفیہ کے اعتبار سے سوائے تکبیر تشریحی کے اور کون سا ذکر باجمہر مشروع ہے اور تکبیر تشریحی پر لالہ

اللا اللہ کا مقدم کرنا یکساں ہے۔

اجواب :- ذکر جہر صحیح مقصد کے لئے جائز ہے تکبیر تشریحی پر اذکار کو مقدم نہ کرے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و

ینبغی ان یکبر متصلا بالسلام۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بقیہ صوفیہ کا اہری عزت و جلال کی تمکین اس مجمع میں جو چیز اپنی آخرت کے لئے مانگتے ہیں عطا فرماؤں گا۔ اور کچھ دنیا کا سوال کر دے اس میں تمہارا لئے نظر کروں گا یعنی اگر وہ چیز بندے کے لئے بہتر ہے تو دوں گا ورنہ اس سے جا دور فرماؤں گا یا آخرت میں دوں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی

مسئلہ (۳۹۸) مدرسہ مولوی غلام جیلانی صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ اندر کورٹ میرٹھ، ۲۲ نومبر ۱۹۳۸ء
سیدی دامت برکاتہم۔ احناف کے نزدیک خطبہ عیدین سننا واجب ہے چنانچہ درمختار وغیرہ میں تصریح فرمائی
گئی ہے لیکن ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد باب العیدین میں ایک حدیث ہے جس میں مذکور ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے ارشاد فرمایا کہ جو چاہے سنے اور جو چاہے چلا جائے اس کا جواب کیا ہے۔

اجواب :- اولیٰ یہ حدیث مرسل ہے جیسا کہ ائمہ حدیث نے اس کی تصریح کی ہے اور نواد ابوداؤد نے بھی اس کو مرسل
ہی بتایا ہے۔ ثانیاً یہاں دو چیزیں ہیں ایک بوقت خطبہ حاضر رہنا۔ دوم جو حاضر ہوں ان کو خطبہ کا استماع یعنی وقت خطبہ
ایسی چیزیں نہ کرنا جو منافی استماع ہوں۔ مثلاً سلام و کلام اور کھانا پینا وغیرہ۔ فقہار نے جس کے وجوب کی تصریح فرمائی ہے
وہ استماع ہے اور حدیث میں جس کی رخصت ہے وہ وہاں سے چلے جانے کی ہے فلا منافاة۔ لہذا جو چاہے جا سکتا ہے
مگر جو موجود رہے گا اس کے لئے استماع واجب ہے۔ ہذا ما عندی والحمد للہ عند ربی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۹۹) مدرسہ مولوی غلام رشید صاحب صاحب سکتہ از ناگپور پورہ ارزی اکبر سلسلہ
نماز عید میں دوسری رکعت میں امام تکبیر زوائد بھول گیا اور رکوع کے بعد سجدہ میں اسے یاد آیا۔ اس نے
اسی وقت قیام کی طرف عود کیا۔ اور تکبیرات کو پورا کیا ایسی شکل میں نماز ہوئی یا نہیں۔

اجواب :- امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اس کے لئے قیام کی
طرف عود کرنے کی اجازت نہیں۔ یہی ظاہر الروایت ہے۔ درمختار میں ہے لود کعب الاحمام قبل ان یکبر فان الاحمام یکبر
فی الركوع ولا یعود الی القیام یکبر فی ظاہر الروایت ہے۔ جب رکوع سے قیام کی طرف عود کی اجازت نہیں تو
سجدہ سے عود کرنا بدرجہ اولیٰ نہ چاہئے رہا یہ کہ نماز فاسد ہوئی یا نہیں درمختار میں عود من المکوع کی نسبت لکھا
فلو عاد ینبغی الفساد اور اس کی علت یہ بیان کی جاتی ہے کہ اس میں رخصت فرض ہے مگر قوی من حیث الدلیل یہ
ہے کہ رکوع سے قیام کی طرف عود سے نماز فاسد نہیں ہوگی بلکہ قیام میں تکبیرات کہنے کے بعد پھر رکوع کرے کہ روایت تو ادا
جیسا کہ درمختار میں ہے۔ یہ ہے لود الی القیام ویکبر ویعید المکوع دون المقر اذہ اور صحیح یہ ہے کہ نماز فاسد
نہیں جیسا کہ قیام سے عود اولیٰ کی طرف عود کرنے میں۔ ردالمحتار میں ہے قوله فلو عاد ینبغی الفساد تبع فیہ حسب
النہر وقد علمت ان العود من ایتہ النوادر علی انہ یقال علیہ ما قال ابن العماد فی توجیح القول

بعد من الفساد فيما لو عاد الى القعود الاول بعد استتم ما قاما بان فيه رخص الفرض لاجل الخاف
وهو وان لم يجل فهو بالصحة لا يخل پس اگر سجدہ سے قیام کی طرف عود کیا اور تکبیرات کہیں تو پھر رکوع کر کے
سجدہ میں جائے۔ وہو تعلق العلم۔

باب الجنازہ

سئلہ (۲۰۰۰) مولوی عاتق شیر محمد صاحب مدرس عربی سکول خانپور ریاست بھارت پور ۱۳ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ
ایک کبوتری اس جگہ فوت ہو گئی ہے طوائف چکلہ میں سے تھی بعض مولویوں نے جنازہ پڑھا ہے اور بعض نہیں
تھیں خواتین کا کھانا بھی کھایا ہے جو الہ کتب تحریر فرمائیں کہ جنازہ ایسی عورت کا پڑھنا عند الشرع جائز ہے یا نہیں۔ بیوا تو حرام
اجواب: نماز جنازہ مسلمان کی پڑھنا فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ وہ کتنا ہی گنہگار ہو۔ تنویر الابصار میں ہے وحی
رضی علیہم اجمعین مات۔ صرف بعض فقہار نے استثناء فرمایا ہے۔ اور زانی و زانیہ اون میں نہیں۔ ہاں اگر بعض خواہ
خود نہ پڑھیں کہ دوسروں کو عبرت ہو تو اس میں بھی کچھ حرج نہیں۔ عورت غامدیہ جو زنا میں مبتلا ہو گئی تھیں۔ اور ان پر
حد رجم قائم کی گئی تھی ان کے بارے میں صحیح مسلم شریف کتاب النکاح میں بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہر
بہا فضلی عیہا۔ رجم کے بعد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا پھر اون کے جنازہ کی نماز پڑھی گئی۔ اور اس کے
فاتحہ کے کھانے کا یہ حکم ہے، کہ اگر حلال اور حلال سے کھانا کھو کر ایصال ثواب کیا گیا تو اس کے کھانے میں حرج نہیں،
وہ لوگ کھا سکتے ہیں جن کو اس قسم کا کھانا جائز ہے مگر جب کہ وہ عورت بازاری میٹھے والی تھی تو ایسی جگہ کھانے کے لئے
جانا بھی اگرچہ وہ کھانا جائز ہو شرعاً مذموم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ ان لوگوں کی نماز جنازہ نہیں۔ (۱۱) بائنی۔ جو امام برحق پر ناقہ خراج کسے۔ اور بغاوت کی حالت میں مار کجا (۱۲) ڈاکو جب کہ ڈاکو ڈولنے کی حالت
میں مار جائے۔ (۱۳) جو لوگ ناحق پاسداری میں لڑیں اور اسی حالت میں مارے جائیں (۱۴) جو لوگ ناحق پاسداری میں لڑنے والے کا ماشا دیکھ رہے ہوں اور
ان کو پتھر یا تیر یا گولی وغیرہ لگی اور مر گئے۔ (۱۵) جو کسی ملان کا گنا گھونٹ کر مار ڈالے۔ اس کا گھونٹنے والے کی نماز جنازہ نہیں اور جو گنا گھونٹنے سے مراد ہے۔
اس کی نماز جنازہ ہے (۱۶) جو لوگ رات میں ہتھیار لے کر لوٹ مار کریں اور اسی حالت میں مارے جائیں۔ (۱۷) جس نے اپنے باپ یا ماں کو مار ڈالا
ہو اس بذصیب کی نماز جنازہ نہیں (۱۸) جو کسی ملان کا مال چھین رہا تھا اور اسی حالت میں مارا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۰۱) سولہ مولوی عبد البقار صاحب طالب علم مدرسہ سنیہ اسلام بریلی بمشورہ شیعان المسلمین
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ
اگر ولی میت نے امام جمعہ کے علاوہ اور کوئی دیندار پرہیزگار کو نماز جنازہ کی اجازت دے تو نماز
صحیح ہوگی یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۲) ولی میت کی اجازت کے بغیر امام جمعہ نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے یا نہیں اگر پڑھا دے تو ولی میت
نماز ٹوٹا سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۳) اگر میت کا لڑکا محلہ کا سردار ہو اور مسجد کا ستولی بھی تو امام جمعہ کے علاوہ اور کسی کو نماز جنازہ
پڑھانے کی اجازت دے سکتا ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۰۴) اگر کوئی شخص حالت زندگی میں امام موصوف پر ناراض ہو اور بعد وفات اور کسی شخص کے ذمیہ
سے نماز پڑھوانے کی وصیت کرے تو وصیت جاری ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- اگر صاحب حق کے سوا دوسرے عاقل بالغ نے نماز پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی یعنی فرض
ساقط ہو جائے گا۔ درمختار میں ہے سقوط فرضها با واحد۔ رد المحتار میں ہے ای شخص واحد رجلا
کان او امرأة مگر جب کہ نماز جنازہ کے وقت امام جمعہ حاضر ہو تو ولی یا امام حقی سے زیادہ حق اسی امام جمعہ کا ہے۔
غنیہ میں ہے الاولی بالامانہ فیہا السلطان ثم المقاضی ثم امام الجعتر ثم امام المحقق ثم اللولی علی
ترتیب الارث۔ اور ایسے وقت کہ ولی سے افضل و احق موجود ہے تو ولی کو یہ نہ چاہئے کہ دوسرے سے پڑھا دے
یا خود پڑھا دے بلکہ وہی امام جمعہ ہی پڑھائے۔ مگر دوسرے نے پڑھا دی جب بھی نماز ہوگی۔ اسی غنیہ میں ہے
لذات یا ذن لغيره اذ انتفى الحق المبد اور اس صورت میں بھی ولی تک حق امامت پہنچا ہی نہیں۔ وائتھن علیہ
اجواب :- امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ ضرورت جب ہوتی کہ یہ خود صاحب حق نہ ہوتا۔
اور اوپر معلوم ہو چکا کہ امام جمعہ ولی پر مقدم ہے اور امام جمعہ پڑھا دے گا تو ولی نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا۔ ولی نماز کو
دوبارہ اس وقت پڑھ سکتا ہے کہ بغیر اجازت ولی کسی ایسے نے نماز پڑھائی جو ولی پر مقدم نہ تھا اور خود ولی نماز میں
شریک نہ ہوا غنیہ میں ہے ویس لغير المذکورین ان یتقدم بلا اذن فان تقدم فلذات یحیدلن مشاء

در مختار میں ہے فان صلی غیرہ ای الولی من لیس له حق التقدم علی الولی ولم یتابعہ الولی اما د الولی ولو علی قبرہ ان شاء لاجل حقد لا لا مقام الفرض والا ای وان صلی من له حق التقدم کقاض او نائبہ او امام المحی او من لیس له حق التقدم و تابعہ الولی لایعید لانہ ولی بالصلۃ منہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- سردار محلہ یا متولی مسجد ہونے سے نماز جنازہ کا حق نہیں ملتا اس کے لئے سوائے حق ولایت مسجد کوئی دوسرا حق نہیں۔ اور امام جمعہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو اجازت دینے کا اسے حق نہیں۔ کما تقدم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- امام سے ناراض ہونا اگر کسی ایسی خرابی کے باعث تھا جو امام میں تھی تو امام کو ولی پر ترجیح نہیں کہ امام کو ترجیح کی وجہ یہ ہے کہ جب اس شخص نے اپنی زندگی میں اسے امام بنایا اور اس پر راضی رہا تو بعد موت نماز جنازہ کا بھی وہی امام ہوگا۔ ردالمختار میں ہے وانما کان اولی لان المیت رضی بالصلۃ خلفہ فی حال حیاتہ فینبغی ان یصلی علیہ بعد وفاتہ اور یہاں زندگی میں رضا موجود نہیں لہذا التقدیم کی وجہ نہیں۔ اسی میں غنیہ سے ہے فعلی ہذا لو علم انہ کان غیر راض بہ حال حیاتہ فینبغی ان لایستحب تقدیمہ اور اگر امام پر ناراضی بلا وجہ شرعی ہو تو اس ناراضی کا کچھ اثر نہیں ردالمختار میں عبارت غنیہ کے بعد فرمایا قلت ہذا مسلم ان کان عدم رضا بہ لوجہ صحیح والا فلا۔ نماز جنازہ کی وصیت باطل ہے یعنی صاحب حق کے سوا دوسرے کو نماز پڑھانے کی وصیت کر گیا تو اس وصیت سے حق دار کا حق نہ جائے گا۔ در مختار میں ہے والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بفسلہ والصلۃ علیہ ردالمختار میں ہے عزاء فی الہندیہ الی المذمات ای لو اوصی بان یصلی علیہ غیر من له حق التقدم او بان یفسلہ فلان لایلزم تنفیذ وصیتہ ولا یبطل حق المولی بذالک وکذا تبطل لو اوصی بان یکفن فی ثوب کذا ویدفن فی موضع کذا کما عزاء الی المھیط و ذکر فی شریح در البجارتان تعلیل تقدیم امام المحی بہا من ان المیت رضی فی حیاتہ یعلم ان الوصی یقدم امام المحی لاختیارہ لہ صویحا الا ان مذکور فی المشتقی ان ہذہ الوصیۃ باطلۃ اھ فتامل واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۳۰۵) سردار اسماعیل صالح محمد از رانا و اذ ضلع کاٹھیا دارم رزی اکبر اسمہ جنازہ کے آگے مولود شریف پڑھنا چلتے وقت جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- جنازہ کے ساتھ ساتھ نعت شریف پڑھنا جائز ہے والدلائل کلہا فی الفتاویٰ الموضوعیۃ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۶) مسؤل احمد علی محلہ نالہ بریلی ۱۶ ربیع الآخر ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند شخصوں نے ایک مرد حنفی کی نماز جنازہ پڑھی اور گیارہویں تہذیب کا کھانا کھایا۔ اس کھانا کھانے اور نماز جنازہ کی لوگوں کے معافی مانگنی گئی۔ ایسے لوگوں کی نسبت شرع کا کیا حکم ہے۔

اجواب :- مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے جن لوگوں نے نماز جنازہ پڑھی فرض ادا کیا۔ معافی مانگنا کسی گناہ و جرم کے سبب ہوتا ہے جن لوگوں نے معافی مانگوئی بلکہ جنہوں نے معافی مانگی سب مجرم ہیں سب پر توبہ فرض ہے یوں گیارہویں تہذیب کا کھانا سبوح و طلال تھا۔ اس سے بھی معافی مانگنے یا مانگوانے کی کوئی وجہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۳۰۷) مرسلہ سید حسن اشرف آرزو ضلع بستی محلہ پورانی بستی ۱۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

زید اپنی بی بی کے جنازہ کو کندھا دے سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب :- عورت کے بدن کو بلا حائل ہاتھ لگانا منع ہے کہ مرنے کے بعد وہ تعلق قطع ہو گیا۔ اب وہ مثل جنبیہ ہے کہ بلا حائل چھو نہیں سکتا۔ مگر دیکھنے کی اجازت ہے۔ درمختار میں ہے و یمنع ذو جہان من غسلھا و مسھا لا یستأنظن ایھا علی الاصح اور یہ جو عام لوگوں میں مشہور ہے کہ جنازہ کو شوہر کندھا نہیں دے سکتا، محض غلط ہے۔ کہ یہ تو مطلقاً ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر حق ہے۔ شرع نے اس پر کسی قسم کی تخصیص نہ کی۔ پھر غیروں کا تو اجازت ہو اور شوہر کو روکا جائے۔ عجیب ہے کہ اگر تعلق منقطع ہونا سبب ہو تو ادروں سے بھی تعلق نہیں۔ آخر وہ جبرق کیا ہے۔ کہ ادروں کو اجازت اور شوہر کو نہ نعت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۰۸) مسؤل مولوی حکیم عبدالرحیم صاحب از احمد آباد بگوات ۲۳ شوال ۱۳۳۶ھ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل میں کہ ہمارے یہاں ایک قاضی صاحب ہیں جو نماز جمعہ و عیدین پڑھتے ہیں۔ اور نماز جنازہ بھی۔ ہوا یہ کہ ہمارے قصبہ میں ایک عمار کا انتقال ہوا جس کا نام رجبو تھا اور ایک عورت کا انتقال ہوا جس کا نام بڑی بی بی تھا۔ قاضی صاحب نے ان دونوں کی نماز جنازہ نہیں پڑھائی۔ رجبو کا نماز جنازہ پڑھا۔ اور بڑی بی بی سید گھانسیا صاحب قادری مرحوم و حضور کی مرید تھی۔ اور بڑی بی بی کی میت میں قاضی صاحب نے یہ حکم دیا کہ کوئی مرد یا عورت اس کی میت میں شریک نہ ہو اور جو شریک ہو گا اس کو جماعت سے خارج کیا جائے گا۔ اس

کے بعد قاضی صاحب نے اس عورت کو جس نے غسل دی تھی اور سید پیر و میاں ابن گھانسی میاں جس نے نماز جنازہ پڑھائی تھی جماعت سے نکال دیا اور پیر پیارے کے جنازہ کی نماز بھی قاضی صاحب نے نہیں پڑھائی جب کہ یہ نمازی تھا اور سید باوان پیر قادری مرحوم و مضمون کامرید تھا۔ یہ کام جو قاضی صاحب کر رہے ہیں کیا شرع کے موافق ہے یا مخالف یہی قاضی صاحب ہمارے قصید میں نکاح بھی پڑھانے میں اب ہم لوگ ان کو اپنا پیشوا مانیں یا اس منصب پر کسی دوسرے کو قائم کریں۔

مسئلہ (۴۰۹) قاضی صاحب مذکور نے ملک گلاب، ملک امام و ملک عباس ان تینوں کو بلایا۔ ان تینوں کے قبضہ میں ایک مکان ہے جس کے تینوں مالک ہیں۔ قاضی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ مسجد کے مال وقف سے اکاون روپیہ دے کر یہ مکان لے لیں۔ اور بعد تعمیر اس مکان کو قابل کرایہ بنا دیا جائے اور مسجد کی ضروریات میں وہ کرایہ صرف کیا جائے۔ اس کے بعد ان تینوں اشخاص پر جبر کیا کہ یہ مکان مسجد میں دے دو۔ اگر نہ دو گے تو جماعت سے نکال دیں گے ملک گلاب و ملک امام نے انکار کیا تو قاضی صاحب نے ان دونوں کو برادری سے خارج کر دیا۔ اب قاضی صاحب شرع شریف کے موافق ہے یا نہیں۔ مینوایا نا شافیا، توجہ و اجراء و انفاً۔

الجواب: ہر مسلمان میت کی نماز فرض کفایہ ہے۔ اگرچہ فاسق و فاجر جو حدیث شریف میں ہے صلوا علی علی بن ابی طالب و فاج۔ درمختار میں ہے والصلوة علیہ فرض کفایتہ بالاجماع فیکفینک حالاً نہ اندک لاجماع یوم میت کو غسل دینا بھی واجب ہے علیگیری میں ہے غسل الیت حق واجب علی الاحیاء بالسننہ و اجماع الامم کذا فی النہای بدائع الصنائع میں ہے اما لا دل (ای وجوب الغسل) فالمدلیل علی وجوب النص والاجماع والمعقول اما النص فما روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه قال للمسلم علی المسلم ست حقوق و ذکر من جلتها ان یغسلہ بعد موتہ الخ بالجملہ جس نے میت کو غسل دیا یا نماز پڑھی۔ اس نے واجب ادا کیا۔ اور کوئی نہ کرتا تو وہاں کے رہنے والے جن کو خبر تھی۔ سب کے سب گنہگار ہوتے اس قاضی جاہل کا نماز جنازہ سے منع کرنا فرض ہے روکنا ہے اور جس نے نماز پڑھی اسے جماعت سے خارج کرنا سخت ظلم دے باکی ہے۔ اور یہ قاضی منکر الخیر ہے۔ ایسا شخص گنہگار تھی غضب جیسا رہے مسلمانوں کو لازم ہے کہ جن کو اس قاضی نے جماعت سے خارج کیا ہے انہیں شامل جماعت کریں اور خود اس قاضی کو جماعت سے خارج کریں اور اس کو اس منصب سے علیحدہ کریں قال اللہ تعالیٰ لا تقعد بعد الذکر علی مع القوم الظالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- جہر تعدی حرام ہے اور مکان نہ دینے پر ان تینوں شخصوں کو جماعت سے خارج کرنا ناجائز۔ قاضی کا یہ حکم بالکل خلاف شرع ہے۔ سجداس کی محتاج نہیں کہ لوگوں پر ناجائز دباؤ دے کر ان کے مکانات وغیر ملے جائیں اگر وہ خوشی سے نہ دیں تو ان پر کچھ جبر نہیں۔ یہی ان پر قاضی کا ظلم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۱۰) از شہر کینہ بریلی۔ ۲۲ محرم ۱۳۳۳ھ

ناز جنازہ میں مقتدی و امام کو سبحانک اللہم پڑھنے کے بعد اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم پڑھنا چاہئے یا نہیں
اجواب :- ناز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قرات نہیں۔ لہذا صرف سبحانک اللہم پڑھیں مگر نہی تعلقاً جدت کے بعد جل ثناؤ کو بھی ملائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۱۱) مسؤلہ جناب محمد پور اکتی صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ موضع پھورہ تحصیل کھیر ضلع علی گڑھ ۵ رزی ۱۳۳۳ھ جو شخص مذہب اسلام سے واقف نہ ہو اور مدعی اسلام ہو اور اسلامی عقائد و قواعد کے جاننے کی کوشش بھی نہ کرنا ہو بلکہ بعض عقائد اسلامیہ مثل عقد ثانی بیوگان کو قیس جانتا ہو۔ یا ایسے شخص سے میل جول، طعام و سلام اور اس کے جنازہ کی نماز جنازہ ہے یا نہیں۔

اجواب :- جو شخص مدعی اسلام ہو اگرچہ اصول اسلام سے واقف نہیں۔ اسے مسلمان ہی قرار دیں گے جب تک ضروریات دین کا انکار اس سے ثابت نہ ہو۔ اگر عقد بیوگان کو حرام جانتا ہو یا اس سبب اسلامیہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برابرتا ہو تو یہ کفر ہے۔ اور اس صورت میں اس سے میل جول سلام و کلام سب حرام۔ اور اس کے جنازہ کی نماز حرام۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۱۲) مسؤلہ مولوی غلام جیلانی صاحب از ستواس ریاست اندور ۶ صفر ۱۳۳۳ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مقتول ملا۔ پندرہ روز کے بعد صرف دو حصے سر کے اور ایک ہاتھ ایک طرف کی پسلیاں ملیں۔ اب اس پر نماز پڑھیں یا نہ۔ پڑھو یا تو کیا گناہ ہوا۔

اجواب :- اگر آدھا جسم سر کے ملا تو نماز پڑھی جائے گی۔ اور صورت مسؤلہ میں تو صرف کچھ اجزا سر کے۔ اور ایک ہاتھ اور ایک طرف کی پسلیاں ملی ہیں۔ لہذا اس کی نماز جنازہ نہیں۔ بلگیری میں ہے ولو وجد اکثر البدن او نصفه مع الرأس یغسل ویغسل علیہ کذا فی المصنعات واذ یغسل علی الاکثر لیس یغسل علی الباقي اذا وجد کذا

عہ اور تعداد قرات کے لئے سنون تھا جب قرات نہیں تو تعوذ بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

فی الايضاح وان وجد نصفه من غير اللباس او وجد نصفه مشقوقاً طولا فانه لا يغسل ولا يصلى عليه
ويلف في خرقة ويدفن فيها كذا في المصنوعات - ودر مختار مي ہے وجد لاس آدمی او احد شقیہ لا یغسل
ولا یصلی علیہ بل یدفن الا ان یوجد اکثر من نصفہ ولو بلا لاس - ودر المختار می ہے وکذا یغسل لو وجد
النصف مع اللباس بحر - والله تعالیٰ اعلم -

مسئلہ (۴۱۳) سؤلہ کولوی عمید من متعلم مدرسہ اہلسنت ۲۰ ربیع الآخر ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک میت اہل سنت و جماعت کی نماز شیعریہ یا غیر مقلدہ نے
پڑھائی۔ اور اس میں دھوکے سے اہل سنت و جماعت نے نماز پڑھی۔ جو نقشبندیوں کی مسجد کے نمازی تھے۔ اور وہ لوگ نماز جنازہ
پڑھانے والے کو سنی جانتے تھے اور چند لوگ میت کے ہمراہ جنازہ میں تھے جو سنی تھے اور لامہ کے مذہب کو جانتے تھے لیکن ان لوگوں
نے ظاہر نہیں کیا۔ اس صورت میں قبر پر نماز جنازہ مکرر ہوگی یا نہیں۔ اور جن جن کو معلوم تھا ان کو تجدید ایمان و تجدید نکاح کرنا چاہئے
یا نہیں اور جن لوگوں کو نہیں معلوم تھا ان کے متعلق شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ مینواتوجروا۔

اجواب :- روافض زمانہ قطعاً کفار مرتدین ہیں کہ قرآن عظیم کو ناقص مانتے اور ائمہ اہل ہار کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
پر فضیلت دیتے ہیں۔ یا ایسوں کو اپنا پیشوایا کم از کم مسلمان جانتے ہیں اور وہ دونوں باتیں قطعاً یقیناً بالاجماع کفر۔ اور جو
اس کے قائل کو کافر نہ جانے وہ بھی انھیں کے مثل۔ سن شش فی عذابہ و کفہ و خقد کفہ اور وہاں غیر مقلدین پر بوجہ
کثیرہ کفر لازم۔ کما حق شیعنا الحمد فی رسالہ الکوئتہ الشہابیہ وغیرہ۔ ان کے پیچھے نماز ناجائز و باطل کما ہو مصرح فی رسالۃ
النبی الایکید۔ بالجملہ اس میت کی نماز نہ ہوئی کہ جب امام راضی تھا یا غیر مقلد تو امام کی نہ ہوئی۔ اور اقتدار صحیح نہ ہوئی۔
تو میت کو بغیر نماز دفن کر دیا فرض ہے کہ میت کی قبر پر نماز پڑھی جائے اور مقتدیوں میں جسے امام کا حال معلوم نہ تھا۔ اس
پر موافقہ نہیں۔ اور جسے معلوم تھا اور اقتدار کی تو اسے صلح امامت سمجھا لیجئے کہ تجدید ایمان و تجدید نکاح چاہئے۔ والله تعالیٰ اعلم

عہ اس مسئلہ کی پانچ صورتیں ہیں۔ اول آدھا جسم پورے کے ساتھ ملا۔ دم نہیں ملا مگر جسم کا اکثر حصہ ملا۔ ان دونوں صورتوں میں نماز جنازہ ہے۔ سوم سر کے ساتھ
آدھے جسم کے ملا۔ چہاں نہیں ملا۔ آدھا یا آدھے سے کم جسم کا حصہ ملا۔ چہاں آدھے سے کم جسم کا حصہ ملا۔ ان تین صورتوں میں نماز جنازہ نہیں۔ والله تعالیٰ اعلم
عہ یہ مسئلہ مقامی ہے یہ معلوم رہا ہوگا کہ ابھی اتنی مدت نہیں گزرے کہ میت قریم پھٹ گئی ہوگی۔ ورنہ حکم یہ ہے کہ اگر دفن کے اتنی مدت گزر چکی ہے کہ قبر میں
سیت پھٹ گئی ہوگی تو نماز جنازہ ساتھ ہے۔ والله تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔ صلح امامت سمجھنے کے لئے لازم ہے کہ اسے مسلمان جانا۔ اور روافض وغیر مقلدین کو مسلمان
جاننا کہ ہے۔ اس لئے ان کو توبہ و تجدید ایمان کا حکم ہے۔ اور اگر اقتدار کی نیت نہ اپنے طور پر بلا اقتدار نماز جنازہ پڑھ لی یا نہ پڑھی ہو یہی بلایت نماز
کفر اور باوجود تجدید ایمان و نکاح کا حکم نہیں۔ والله تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ (۴۱۴) مسؤل محمد حسین از غلہ سوداگران بریلی۔ ۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مراجم نے کبھی نماز پڑھی مگر کلمہ گو ضرور تھا۔ اس شخص کی نماز جنازہ
 کسی نے نہیں پڑھی۔ ان لوگوں کے واسطے کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۱۵) ایک شخص اور مرادہ بھی ایسا ہی تھا اس کے جنازہ کو امام نے چالیس قدم گھسیٹا تب اس کی نماز پڑھی
 تو ان لوگوں کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب: نماز جنازہ فرض کفایہ ہے اس کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ متقی ہونا ضرور نہیں۔ تنویر الابصار میں ہے
 والصلوٰۃ علیہ فرض کفایۃ وشرطہا اسلام المیت حدیث میں ہے صلوا علی کل مرد فاجب جب کسی نے نہ پڑھی
 تو وہاں والے جن کو خبر تھی سب گنہگار ہوئے۔ سب پر تو بہ فرض ہے۔ اور اگر تین دن سے زیادہ نہ مانہ دفن نہ ہوا ہو۔ تو قبر پر
 پڑھی جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب: جنازہ مسلم کو گھسیٹنا ناجائز و گناہ ہے۔ اس کبھی نماز نہ پڑھی اس کا گناہ اس پر ضرور تھا۔ مسلمان میت کی بھرتی
 کر کے بلا سبب انھوں نے گناہ کیا۔ حدیث میں تو یہاں تک فرمایا دیکھو ان سدا ویہم اپنے مردوں کی برائیاں بیان کرنے
 سے زبان روکو۔ تو جب اس کی برائیاں مرنے کے بعد ذکر کرنے سے ممانعت فرمائی تو یہ بے حرمتی کس درجہ شنیع و قبیح ہے۔ پھر
 گھسیٹنے کے بعد نماز پڑھی تو کیا اس سے وہ پاک ہو گیا۔ نماز ترک کرنے کا اس سے کفارہ ادا ہو گیا جو ایذا پہنچانے کے بعد نماز
 پڑھی گئی پہلے ہی نماز پڑھ کر کیوں نہ دفن کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۱۶) از رانی کیمت جامع مسجد مرسلہ قاری علیل الدین احمد صاحب ۵ جمادی الآخرہ ۱۳۲۵ھ
 نابالغ بچے جن کے در ثناء و بابی شیعہ یا دیگر فرقہ ضالہ ہیں ان کی نماز جنازہ میں شرکت کرنی یا جنازہ کی معیت
 میں نقل و حرکت شرعی حکم رکھتا ہے۔

اجواب: نابالغ بچہ اگر ہے تو اس کا اسلام معتبر ہے اور ناکجہ ہے تو خیر الاولین کا تابع ہے اس میں دیگر در ثناء کا

۷۷ یہ ایک قول کی بنا پر ہے۔ غانا عوام کی آسانی کے لئے یہ قول اختیار فرمایا۔ در نسخے یہ ہے کہ اس کا دنوں سے مقدار نہیں بتائی جاسکتی اس حکم یہ ہے کہ جب
 تک اس کا گناہ غائب نہ ہو کر میت پھٹ گئی ہے۔ نماز جنازہ پڑھ سکتے ہیں اور یہ زمین اور کرم اور میت کے بے نواسہ بدل سکتا ہے۔ تر زمین میں جلد پھیلے گا خشک زمین میں دیر
 میں۔ جاڑے میں دیر میں گئی میں جلد۔ موٹے آدنی لاش جلد پھیلے گی اور دے کی دیر میں۔ اس کو خود ہمارا شریعت میں اور دوسرا آگے والے فتاویٰ میں مصلح ذکر فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اعتبار نہیں۔ لہذا اگر اس کے والدین کفر یہ عقائد رکھتے ہوں اور وہ بچہ ناکجھو ہو تو جنازہ میں شرکت ناجائز۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۱۷) آپ نے بہار شریعت حصہ چہارم صفحہ ۱۳۱ میں نماز جنازہ میں میت کے لئے دعا کو ناسنت تحریر فرمایا ہے اور رسالہ رکن الدین میں درمختار کے حوالے سے میت کے لئے دعا کو ناجائز لکھا ہے۔ اور سنی گوہر میں بھی یہی ہے۔ لہذا مسئلہ کی تحقیق فرما کر جواب دیجئے۔

اجواب ۱۰۰۔ درمختار باب شروط الصلوٰۃ میں لکھا ہے لاند الواجب علیہ جس سے ظاہر معلوم یہ ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں دعا واجب ہے۔ اور بعض علماء کا یہی مذہب بھی ہے۔ مگر خود درمختار باب اجماع میں دعا کو ناسنت بتایا اور پہلے قول کو رد کر دیا۔ عبارت یہ ہے: *وسنتها ثلثة التعمید والتناؤ والدعاء فیہا ذکر الزاہدی وما فہمہم الکمال من ان الدعاء رکن والتکبیرۃ الا وئی شروط دہ فی البی بتصریحہم بخلافہ اور وہ پہلی عبارت جس سے وجوب سمجھا جاتا ہے اس کی تاویل علامہ شامی نے یہ کی ہے کہ یہاں دعا سے مراد نفس نماز جنازہ ہے کہ وہ خود ہی دعا ہے۔ اس دعا سے مراد وہ دعا نہیں جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے اور جو لوگ دعا کو واجب کہتے ہیں وہ انہ کے اس قول سے استدلال کرتے ہیں حقیقتاً ہی الدعاء ان کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے کہ اگر اس عبارت میں دعا سے وہ دعا مراد لی جائے جو نماز جنازہ میں پڑھی جاتی ہے اور یہ جملہ چونکہ صحر کا افادہ کرتا ہے لازم آئے گا کہ تکبیرات رکعت سے خارج ہو جائیں اور یہ خود ان کے بھی خلاف ہے اس قول میں خود نماز جنازہ ہی کو دعا کہا گیا ہے اور وہ دعا مراد نہیں ہے جس پر نماز جنازہ مشتمل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔*

مسئلہ (۳۱۸) از پورنیہ سید باڑہ مرسلہ جناب مولوی شمس العالم صاحب ۱۳ رجب ۱۳۵۷ ہجری
مجنوں کی نماز جنازہ کی دعائیں کیا پڑھا جائے۔

اجواب ۱۰۰۔ مجنوں کے لئے نماز جنازہ میں وہ دعا پڑھی جائے جو نابالغ کے جنازہ میں پڑھی جاتی ہے۔ اگر جنون اصلی ہو تو دعائے مغفرت نہ کی جائے اور عارضی جنون ہو تو دعائے مغفرت بھی کی جائے کہ قبل جنون وہ مکلف تھا۔ درمختار میں ہے و
لا یتغفر فیہا لصبی و مجنون و محتوہ لعلم تکلیفہم۔ رد المحتار میں ہے ہذا فی الاصلی فان المجنون و العتہ
الطائر من بعد البلوغ لا یسقطان الذنوب السابقہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عجیب جنون اصلی سے مراد یہ ہے کہ نابالغ کی حالت ہی سے مجنون ہو یا بلوغ کے ساتھ ساتھ جنون بھی طاری ہو اور۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (جمہوری۔)

مسئلہ (۴۱۹) از مقام گورہی ڈاکخانہ انگس ضلع ہوگلی بنگال مرسلہ جناب غلام رسول صاحب ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۵۵
کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ چند مسلمان قصد اہندوں یعنی کافروں کی میت کے ساتھ شریک ہو کر
کافروں کے ساتھ کافروں کے رسوم ادا کرتے ہیں ایسے مسلمانوں پر شریعت طاہرہ کا کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۰) وہی مذکورہ بالا مسلمان مسلمانوں کے جنازہ اور تجزیہ تکفین میں شریک نہیں ہوتے ہیں باوجودیکہ ان کو
خبر ہوتی ہے۔ ان پر کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۲۱) مذکورہ بالا مسلمان کے ساتھ دوسرے دیندار مسلمان برادرانہ رسوم بریں گے یا نہیں مینواتوجروا
اجواب :- اگر کافر جائے تو مسلمان اس وقت کفن و دفن کر سکتا ہے جب کوئی کافر اس کو کفن و دفن کرنے والا نہ ہو۔

ایسی صورت میں بغیر مراعات سنت اس کو الگ گڑھے میں دبا دے اور جب کہ اس کے مذہب والے موجود ہوں تو مسلمان
اس کی تجزیہ تکفین نہ کرے اگرچہ وہ کافر اس مسلمان کا قریبی رشتہ دار ہو۔ تنویر الابصار میں ہے۔ ویغسل المسلم ویکفن و
یدفن قریبہ الکافر الاصلی عند الاحتیاج من غیر مراعاة السنۃ در مختار میں ہے فیغسلہ غسل الثوب

النجس ویلفی خرقۃ ویلقی فی حفرة اور صورت سؤلہ میں جب کہ ہند و موجود تو مسلمان کی شرکت کی کوئی حاجت
نہیں بلکہ اس کی شرکت سے لوگوں کی کثرت ہوگی۔ اور اس سے جنازہ کافر کی شان نمایاں ہوگی جس کی ہرگز اجازت نہیں
واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- اگرچہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے کہ بعض نے ادا کر لیا تو دوسرے لوگ بری الذمہ ہیں۔ مگر اس شخص کا
کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازہ میں نہ شریک ہونا ظاہر کرتا ہے کہ کافروں کی طرف اس کا میلان
ہے۔ اور قرآن کا ارشاد ہے ولا تکتوا الی الذین ظلموا فتمسکوا بالآیۃ ظالموں کی طرف میلان نہ کرو کہ
تمہیں آگ چھوے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اس شخص سے تو بکراؤں اگر وہ اپنی ان حرکتوں سے باز نہ آئے تو اسے علیحدہ کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۲۲)

بشیر خوار میت یعنی سچے یا نابالغ میت کو تلقین کرنا چاہئے یا نہیں۔ مینواتوجروا۔

اجواب :- تلقین کی حاجت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۳) مرسلہ مولوی عبد الغنی حنفیہ خوشیہ مسجد بک منڈی قلی بازار کانپور۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ میں ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہئے یا باندھ کر دونوں طرح جائز ہے یا نہیں۔ مینواتوجردا۔

اجواب :- ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہئے یہ خیال کہ تجلیات میں ہاتھ باندھ رہنا سنون ہے۔ لہذا سلام کے وقت بھی ہاتھ باندھ رہنا چاہئے۔ یہ خیال غلط ہے وہاں ذکر طویل سنون موجود ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے فقہاء کرام نے ہاتھ باندھے اور کھولنے کے لئے جو کلیہ ارشاد فرمایا ہے اس سے استدلال کی نہیں حاجت نہیں جبکہ خاص اس بارے میں جزئیہ موجود ہے خلاصہ الفتویٰ میں ہے وَلَا یَعْقُدَنَّ بَعْدَ التَّكْبِيرِ الرَّابِعِ لِأَنَّهَا یَبْقَى ذِکْرُ سُنَنِ حَتَّى یَعْقُدَ فَالصَّحیحُ أَنَّ یَدَیْنِیْہِ تَسْلِمَتَیْنِ هَكَذَا فِی الذَّخِیرَہِ۔ وَاللَّهِ تَعَالَى اعْلَمُ۔

مسئلہ (۴۲۴) سؤلہ محبت شاہ موضع ڈھنکئی ڈاکھانہ فریدپور ضلع بریلی۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سستی زید گاؤں میں رہتا ہے اور گاؤں میں خواندہ شخص بہت کم ہوتے ہیں۔ زید کا لڑکا فوت ہو گیا اور اس کو فوت ہوئے ایک ماہ ہو گیا ہے اور اس کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی گئی۔ زید نے تین یوم تک برابر نماز پڑھوانے کی کوشش کی۔ لیکن نماز پڑھنے والا کوئی نہیں ملا۔ زید چاہتا ہے کہ نماز جنازہ پڑھ دی جائے۔ ایسی صورت میں از روئے شرع شریف نماز ہو سکتی ہے یا نہیں۔

اجواب :- نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ اس گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ یاد کر لیں اور جب تک دعائیں یاد نہ ہوں اتنا ہی کر لیا کریں کہ جنازہ کے لئے چار بار اشد اکبر کہہ کر سلام پھیر دیں۔ فرض ادا ہو جائے گا۔ قبر پر ماہ جنازہ اس وقت پڑھی جاسکتی ہے جب تک جسم میت کا صحیح و سالم ہونا منظور ہو۔ اب چونکہ ایک ماہ کا زمانہ گزر گیا۔ وقت نکل گیا۔ وہاں والے سب گنہگار ہوئے۔ توبہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۵) از ضلع بلیا۔ مرسلہ مولوی عبد العظیم صاحب ۲ ربیع الاول سنہ ۱۳۵۷ھ

غسل میت کے اندر جن صورتوں میں تیمم کرانے کا حکم ہے ان صورتوں میں میت کے بدن کے کپڑے

عہ اگرچہ یہ استدلال صحیح ہے۔ مقصود یہ ہے کہ اس زحمت کی ضرورت نہیں کہ اس کھٹے سے استدلال کیا جائے جب کہ کچھ جزئیہ موجود ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عہ۔ چوتھی تجلیہ کے بعد ہاتھ باندھے رہے۔ اس لئے کہ اب ذکر سنون باقی نہ رہا کہ باندھے رہے اس لئے صحیح ہے کہ چوتھی تجلیہ کے بعد ہاتھ کھول دے پھر دونوں طرف سلام پھیرے۔ ایسی ہی ذخیرہ میں ہے۔

کس طرح آمارے جائیں اور کفن کس طرح پہنایا جائے کپڑے اتارنے اور کفن پہننے میں تو بہر حال میت کے بقیہ جسم کو ہاتھ ضرور ہی لگے گا۔ مع حامل ایسا کرنے میں بہت دقت ہے۔ مینو التوجروا۔

اجواب :- کپڑے اتارنے یا کفن پہننے میں اپنے ہاتھ پر کوئی کپڑا پیٹ لے تاکہ اس کے بدن کو ہاتھ نہ لگے اور اگر عورت کا محرم ہے تو اسے بعض اعضا پر ہاتھ لگانے میں حرج نہیں۔ اسی واسطے تمیر کرنے میں اس کو ہاتھ پر کپڑا پیٹنے کی کوئی حاجت نہیں کہ ان مواضع کو بلا حامل یہ چھو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۶) مرسلہ حاجی محمد اسماعیل ولد الفومقام ملا طمطلع تھانہ آفس روڈ۔ ۲۲ جمادی الاخریٰ ۱۳۵۹ھ

آج کل ہندوستان میں جو یہ رواج جنازہ کا ہے جیسا کہ ہندوؤں کی اتر ہی جیوں کہ مردہ کو بہت تکلیف ہوتی ہے چونکہ جنازہ کے باہر جو ڈنڈے ہوتے ہیں باہر نکلے ہوئے جس چیز کے اندر میت کو تکلیف ہوتی ہو اس کے اندر لے جانا جائز ہے یا نہیں بیان فرمادیں۔

اجواب :- ہندوستان میں عموماً جنازہ کو چار پائی پر لے جاتے ہیں۔ اگر وہاں کسی ایسی چیز پر مردہ کو لے جاتے ہوں جس سے مردہ کو تکلیف ہو تو اس کو چھوڑ دیں اور ایسی چیز پر میت کو لے جائیں کہ تکلیف نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۷) مرسلہ عبد الغفور صاحب دفتر انجمن اشاعت اکتی بنارس ۲ شعبان المعظم ۱۳۶۰ھ

کیا فرماتے ہیں علماء اہلسنت وجماعت اس مسئلہ میں۔

نماز پڑھنے مسجد میں گیا کہ جنازہ آگیا نماز جنازہ پڑھی بلا ٹی دیئے واپس ہونا چاہتا ہے تو اولیاء میت سے

اجازت لینا چاہئے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۲۸) عام استعمالی جو تاہین کر نماز جنازہ پڑھنے کا کیا حکم ہے۔

اجواب :- اگر جنازہ کے ساتھ جانا نہیں چاہتا تو اولیاء میت سے اجازت لے کر واپس چلا آئے یا اولیاء میت خود نماز جنازہ پڑھیں کہ جو ساتھ نہ جانا چاہتا ہو وہ واپس جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اگر جو تاہین ہے تو اس کو پہن کر نماز جنازہ پڑھ سکتا ہے مگر بہتر یہ ہے ایسا نہ کرے کہ اسے دیکھ کر دوسرے لوگ جن کے جوتے ناپاک ہیں وہ بھی پہن کر پڑھنے لگیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۲۹) از پور زینب شیخ بازار سوداگر پٹی مرسلہ امام جامع مسجد ۸ ذیقعدہ ۱۳۶۰ھ

نماز جنازہ کے کچھ دیر کے بعد جنازہ کے سامنے کھڑے ہو کر دعا یا فاتحہ پڑھنا کیسا ہے۔ اور بعد نماز جنازہ کو فوراً
بٹے جانا بلکہ کچھ دیر کرنا کچھ فاتحہ یا دعا کی غرض سے دونوں ہاتھ اٹھا کر پڑھنا کیسا ہے۔

اجواب :- نماز جنازہ کے بعد اگر بیت کے لئے دعا کی گئی یا اس کو ایصال ثواب کیا گیا تو کچھ حرج نہیں۔ مگر اسی ہیئت پر رہتے
ہوئے جس پر نماز پڑھی تھی۔ ایسا نہ کریں بلکہ صف وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۰)۔ صاحب قاضی غلام الثقلین صاحب قاضی شہر اٹا دادہ ۱۲ محرم ۱۳۶۶ھ

اس وقت جو واقعات ہائے میں اور معضلات میں مسلمان مارے جا رہے ہیں کیا وہ شہید ہوں گے اور ان مقتولین
کو کفن کی حاجت ہے اور مغسول ہوں گے؟

اجواب :- شہید کی دو قسم ہے۔ ایک وہ جس کو اصطلاح فقہ میں شہید کہا جاتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ نہ غسل دیا جائے۔
اسی طرح خون سمیت دفن کر دیا جائے۔ اور جو کپڑا اس کے جسم پر از منس کفن ہے ان کو اتارا نہ جائے۔ اس شہادت کے لئے چند شرائط
ہیں جب تک وہ شرائط پائے نہ جائیں۔ اصطلاح فقہ میں اس کو شہید نہیں کہا جائے گا۔ اس شہادت کی تعریف اور اس کے شرائط
واحکام بہار شریعت حصہ چہارم دیکھ کر معلوم کیجئے۔ دوسرا وہ شہید جس کو اگرچہ اصطلاح فقہ میں شہید نہ کہیں۔ کہ ان شرائط کا
صاح نہیں۔ جو شہید فقہی کے لئے ضروری تھیں۔ مگر اس کو بھی شہید کہا جائے گا۔ اگرچہ اس کو غسل و کفن دیا جائے گا۔ مگر شہادت
کی فیضیت اس کو حاصل ہے اور شہادت کا ثواب پائے گا جو مسلمان کفار کے ہاتھوں آجکل مقتول ہو رہے ہیں ان میں شہید
وہی ہیں جن کو اصطلاح فقہ کے اعتبار سے بھی یقیناً شہید کہا جائے گا۔ کہ وہ آلہ جارحہ سے ظلماً قتل کئے گئے اور زخمی ہونے کے بعد
انہیں دنیا سے کسی قسم کا نفع اٹھانے کا بھی موقع نہ ملا۔ بعضوں کو ایسا موقع ضرور حاصل ہوتا ہے کہ ان کا کچھ علاج ہوتا ہے یا کسی قسم کا نفع
وہ اٹھاتے ہیں۔ مثلاً انہوں نے کسی دنیوی چیز کی وصیت کی، یا کچھ کھایا پیا، یا معرکہ سے اسے اٹھالائے۔ تو اگرچہ فقہاء کی اصطلاح
میں اسے شہید نہیں کہیں گے۔ مگر یہی شہداء میں شمار ہوگا اس کو بھی شہادت کا ثواب ملے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۱)۔ سٹولہ ظہور محمد خاں صاحب از شہر کبہ خلد کانکر ٹولہ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی حیات میں اپنے ورثہ سے وصیت کی کہ مجھ کو خالد وغیرہ
زمینداران کے قبرستان میں دفن کرنا چنانچہ زید کے انتقال کے بعد اس کے وارثان نے خالد وغیرہ میں سے بعض سے اجازت لی اور
بعض سے نہیں لی اور خالد وغیرہ کی ملکیت میں دفن کر دیا۔

مسئلہ (۴۳۲) زید کے ورثہ نے خالد وغیرہ سب سے اجازت چاہی مگر بعض نے اجازت دی اور بعض نے انکار کیا اور کہا کہ ہمارا عام قبرستان نہیں بلکہ مستثنیٰ ہے اور ہمارے مورث نے اپنے خاندان کی میتوں کی غرض سے علیحدہ چھوڑ رکھا ہے دوسرا قبرستان جو اسی کے برابر ہے وہ ہمارے مورث نے وقف کر دیا ہے۔ اس میں دفن کر دو مگر زید کے وارثان نے مطلق توجہ نہیں کی اور جیرازید کو بموجب وصیت دفن کر دیا بعض بعض نے پختہ قبریں بنوا کر جگہ بھی زیادہ صرف کر لی۔

مسئلہ (۴۳۳) بغیر وصیت زید کے اس کے وارثان نے محض اس خیال سے کہ اول بھی ہمارے بعض عزیز خالد کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن ہو چکے ہیں۔ بلا پردائی کے ساتھ اپنا استحقاق جان کر بلا دریافت و بلا اجازت خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں دفن کر دیا۔ ایسی صورت میں ہر سہ وارثان میت کی نسبت و نیز زید کی نسبت جو اس نے بلا کسی استحقاق کے خالد وغیرہ کے مستثنیٰ قبرستان میں اپنے آپ کو دفن کرنے کی وصیت کی تھی کیا حکم ہے۔

مسئلہ (۴۳۴) وارثان اپنے مورث کی وصیت کے مطابق عمل درآمد کرنا چاہتے ہیں۔ حالانکہ وہ کام جس کی وصیت کی گئی ہے حکم شرعی کے خلاف ہے کیا جائز ہے۔

مسئلہ (۴۳۵) قبرستان کے درختوں کی گیلی لکڑی کاٹنا اور پتے توڑ کر بکریوں کو کھلانا جائز ہے یا ناجائز۔

مسئلہ (۴۳۶) خالد وغیرہ زمینداران میں بھی کوئی تھما کر جائے تو تمام مالکین سے اجازت لینی ہوگی۔ یا نہیں۔

اجواب :- اگر وہ قبرستان خاص ہے کہ خاص انھیں زمینداروں کے اموات اس میں دفن ہوتے ہیں تو سب شریکوں سے اجازت لینے کی ضرورت ہے۔ صرف بعض سے اجازت ناکافی ہے کہ شرکت ملک میں کوئی شریک دوسرے کے حصہ میں بلا اذن تصرف نہیں کر سکتا۔ در مختار میں ہے وکل من شریکاء الملک اجنبی فی الامتناع عن تصرف

مضوی مال صاحبہ لعدم تضمنها الوکالۃ۔ اور زید کی وصیت کا کچھ اعتبار نہیں۔ دوسرے کی زمین میں دفن کرنے کی وصیت کا اسے حق نہیں۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ عام سلین کے قبرستان میں اسے دفن کریں یہ تو پرانی ملک میں وصیت ہے۔ اگر خود اپنے مکان میں دفن کرنے کی وصیت کی تو ورثہ پر یہ لازم نہیں کہ مکان ہی میں دفن کریں بلکہ مقابر سلین میں دفن کرنا افضل ہے۔ فتاویٰ خیر یہ میں ہے سئل فی ساجل اوصی بان یدفن فی مسکنہ هل علی الورثۃ مراعاة وصیتہ ام

لا اجاب لیس علیہ مراعاتہا۔ والافضل الدفن فی مقابر المسلمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب () جب کہ بعض نے انکار کیا تو سب کی اجازت نہ ہوئی۔ لہذا دفن کرنا جائز نہیں۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اس میت کے بعض عزیز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا کہ اگر مالکان زمین نے اس ایک کے لئے اجازت دے دی تو صرف اسی کے لئے اجازت ہے نہ کہ اوروں کے لئے بھی۔ اور اگر اسے بھی اجازت نہ دی تھی، بغیر اجازت دفن کر دیا تو یہ دفن کرنا تو دہمنا ناجائز ہے نہ کہ اس کی وجہ سے اور بھی اتنی ہو جائیں اور ان صورتوں میں کہ بغیر اجازت حاصل کئے دفن کر دیا مالکان زمین کو اختیار ہے کہ زمین برابر کر دیں اور ان کی قبریں کھود ڈالیں۔ درختوں میں سے لے کر بیج منہ بعد اہالۃ التراب الا لمتحی آدی کا ن تکون الارض مغصوبہ و اخذت بشفعتہ و یخیر المملک بین اخراجہ و مساواتہ بالارض فتاویٰ عالمگیری میں ہے اذ دفن المیت فی ارض غیرہ بغیر اذن مالکھا فالملک بالخیار ان شاء امر یا خارج المیت وان شاء امر الارض وزرع فیہا۔ یہ تو بالقصد پر اپنی زمین میں دفن کر لے۔ اگر غلطی سے دوسرے کی زمین میں دفن کر دیا یعنی سمجھے یہ تھے کہ یہ زمین اپنی ہے اور بعد کو ثابت ہو کر اپنی نہ تھی تو مالکان زمین مردہ کو نکالوا سکتے ہیں۔ اگر چہ مٹی برابر کر چکے ہوں بلکہ اگر چہ دفن کو عرصہ گزر چکا ہو اور اگر مالکان زمین چاہیں تو باقی رکھیں۔ فتاویٰ خیر یہ میں ہے مسئلہ فی قبر رجل غلطیہ اہل بیتہ فدخواھا برظنا انہ لہم فما لکم ما جاب لاہلہ ان یکفوا اہلہا بنش القبر و لاجہا منہ بعدت المدۃ و قصوت و اہم المتروک ان رأو ذالک و قد مر صوابہما بنش بغیر ضرورۃ و ہذا الضرورۃ حق الغیر فاذا استقطوا حقہم جاز وان کان فیہ اختلاط الرجل بالملکۃ لمعارضۃ لحرمتہ النش بعد استقاط حقہم و ہذا مستنبط من تعلیلہم لہذا النش فی الارض المغصوبہ بتحق الغیر و ہذا الذکان القبر منکام اما الذکان فی ارض و وقف فلا بنش مطلقا اور یہ اجازت و عدم اجازت کا لحاظ اس وقت ہے کہ جب وہ زمین خالد وغیرہ زمینداران کی ملک ہو اور اگر مورث اعلیٰ نے اپنی اولاد پر وقف کی ہو اور وقف کا ثبوت ہو تو ان زمینداروں کو اجازت دینے کا بھی حق نہیں کہ خلاف شرط وقف ان کو تصرف کرنا جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- اگر وہ کام خلاف شرع ہے تو اس کی وصیت پر عمل کرنا جائز نہیں۔ لاجہا للخلوق فی معصیتہ الخالف۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- قبرستان کی ترکس اور لکڑی توڑنا مکروہ ہے۔ عالمگیری میں ہے ویکر متطعم المطلب والمحیش من المقبرۃ فان کان یا بسالہا یا سبکذانی فتاویٰ قاضیان۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- چونکہ مورث نے اس زمین کو اپنے خاندان کے اموات کے لئے رکھا اور اسی پر اب تک عملدرآمد ہے تو

اب صراحتاً اجازت کی ضرورت نہیں کہ یہ عمل درآمد اور اس پر کسی شریک کا انکار نہ کرنا دلیل اجازت ہے۔ کذا افاضتاً شیخنا فی مرض وفاتہ قبل ان یتوفی بیوم . واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۳۷) مرسلہ عبدالعزیز خان صاحب از کلکتہ زکریا سٹریٹ ۱۰۲، جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۸۵ھ
گزارش ضروری یہ ہے کہ یہاں مسجون کا ایک نام قبرستان ہے وہیں عم محترم قدس سرہ العزیزہ کا مزار شریف ہے زیارت کے لئے عورتیں جاسکتی ہیں یا نہیں۔ اگر جاسکتی ہیں تو کتنی مدت پر۔ اگر عند الشائبہ کوئی قید نہ ہو تو جب چاہیں جا سکتی ہیں یا نہیں۔ عند الشرع ایاکو۔ کوئی دقت مشایخ اندھیرے میں یارات کو بھی موقت ہے یا نہیں۔

اجواب :- عورتوں کے لئے زیارت قبور میں اختلاف ہے اور احوط یہ ہے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔
مسئلہ (۴۳۸) مرسلہ مولوی حاجی نیر الدین صاحب ضلع پتہ ڈاکخانہ موہن پور موضع لال پور بنگال ۲۵ جمادی الآخر سنہ ۱۳۸۵ھ
ہمارے بنگال میں اکثر مکانوں میں مردہ دفن کرتے ہیں اور بعض جگہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک دو قبر ہیں اور اس قبر کی جگہ اور اس کے گرد اگر جگہ کی تنگی اور شدت ضرورت کے سبب سے گھرا پھاٹک وغیرہ بنانے اور قبر و اطراف کی زمیں ہموار کر کے صحن مکان بنا کر زراعت وغیرہ سوکھانے کے کام میں لانا چاہتے ہیں اور اس جگہ کے سوا اور کہیں کام کرنے کی گنجائش بھی نہیں۔

اسی صورت میں بعض صاحب قبر کھود کر ہڈی وغیرہ اٹھا کر جمع کر کے ہڈیوں پر نماز جنازہ پڑھ کر دوسری جگہ دفن کرنے کا فتویٰ دیتے ہیں۔ اس صورت میں حکم شرع شریف یہ جگہ بغیر نقل قبر تصرف میں لانا، اور نقل قبر اور ہڈیوں پر نماز جنازہ پڑھنا اور دوسری قبر میں دفن کرنا جائز ہے یا نہیں اگر جائز نہیں تو عدم جواز کی دلیل چاہتے ہیں۔

مسئلہ (۴۳۹) اس صورت کے علاوہ عام شرعی عذر پر نقل قبر جائز ہے یا نہیں اور قبر میں ہڈی وغیرہ باقی نہ رہے تو قبر سے نقل کر کے کیا لے جائے، اگر ٹپ لے جائے تو اس کی مقدار کیا ہے۔

اجواب :- قبر پر اس قسم کا تصرف کرنا اسے ہموار کر کے زراعت وغیرہ سکھانے کے کام میں لانا یا اس پر رہنے کا مکان بنانا حرام ہے کہ اس سے میت کو اذیت پہنچتی ہے۔ اسی وجہ سے قبر پر میٹھے کی مانعت آئی۔ عمارہ بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں راٰنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جالساً علی قبر فقال یا صاحب القبر انزل من علی المقبر۔

لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبر پر میٹھے دیکھا۔ ارشاد فرمایا، اسے قبر پر

میٹھے والے قبر سے اتر، صاحب قبر کو ایذا نہ دے نہ وہ تجھے ایذا دے۔ رواہ الطحاوی فی معانی الآثار والطبقات فی
 فی الکبیر والحاکم وابن مندہ۔ مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا ان یجلس احدکم علی جمرة فیتخرف ثیابہ فتلص الی جلد
 خیر لہ من ان یجلس علی قبر کسی کا آگ پر بیٹھنا کہ وہ کپڑے جلا کر چڑھے تک پہنچ جائے بہتر ہے نسبت اس کے کہ قبر پر
 بیٹھے۔ نیز ارشاد فرماتے ہیں لان اشئ علی جمرة او سیف او اخف نعلی بوجہی احب الی من ان اشئ علی قبر
 البتہ آگ یا تلوار پر چلنا یا پاؤں سے جوتا کا ٹھنڈا مجھے زیادہ پسند ہے اس سے کہ قبر پر چلوں۔ رواہ ابن ماجہ عن عقبہ ابن عامر
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عبد اللہ ابن سعور رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لان اطء علی جمرة احب الی من ان اطء علی
 قبر مسلمہ میٹھ آگ پر پاؤں رکھنا مجھے زیادہ محبوب ہے اس سے کہ کسی مسلمان کی قبر پر پاؤں رکھوں۔ رواہ الطبرانی فی
 الکبیر۔ اور جب وہ قبر زراعت سوکھانے کے کام میں لائی جائے گی۔ یا اس پر مکان بنا یا جلے گا تو اس پر چلنا، پھرنا، لیٹنا،
 بیٹھنا، پاخانہ پیشاب کرنا جن سے میت کو ایذا ہوگی۔ اور میت کو ایذا پہنچانا حرام۔ عبد اللہ ابن سعور رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 فرماتے ہیں اذی المؤمن فی موقہ کا ذی حیاتہ۔ مسلمان کو بعد موت ایذا دینا ویسا ہی ہے جیسے زندگی میں۔ رواہ
 ابو یوسف ابن شیبہ۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے ویکون ان ینبئ علی المقبرہ یتقعد اذینام او یطء علیہ او یقتضی حتم
 الانسان من بول او غائط۔ رد المحتار میں ہے لان المیت یتناذی معانیاً وحقاً یجہاں تک کہ قبرستان میں جو نیا
 راستہ نکالا جائے اس میں چلنا حرام۔ رد المحتار میں ہے فصواعی ان المدعو فی سکتہ حادثہ فیہا حرام۔ اور
 قبر کھود کر بڑی ٹکانا اور دوسری جگہ دفن کرنا اور زمین برابر کر کے اپنے کام میں لانا بھی حرام ہے۔ جب کہ قبر کا کھودنا
 کسی حق انسان کی وجہ سے نہ ہو۔ مثلاً دوسرے کی زمین میں بغیر اجازت مالک دفن کر دیا تو اب مالک قبر کھودوا سکتا ہے
 ورنہ حرام ہے۔ لایخرج منہ بعد اہالۃ التراب الا بحق آدمی کان تكون الارض منصوصہ او اخذت
 بشفعۃ وینحیر للمالک بین اخراجہ و ساداتہ بالارض کما جازر عدو البناء علیہ اذا بلی وصارت
 زلیعی۔ مراقی الفلاح میں ہے ولا يجوز نقلہ ای المیت بعد دفنہ بان اھیل علیہ التراب و اما قبلہ
 فیخرج بالاجماع بین الممتنع طالت مدۃ دفنہ و قصرت سنہ عن نیشہ و النیش حرام حقاً اللہ تعالیٰ
 طحاوی میں ہے فلودفن و لداہ بغیر بلدہا وھی لا تصبر و ارادت بنیشہ و نقلہ الی بلدہا لایباح

لهذا لا يجوز لبعض المتأخرين لا يلتفت اليه ولا يباح نبشه بعد الدفن اصلا كذا في المفتح وغيره
غنيه ميں ہے ولا يباح نبشه بعد الدفن اصلا لما تقدم من سقوط مال فيما والارض مقصوبه اور
پڑیوں پر نماز پڑھنا بھی ناجائز ہے۔ اگرچہ دفن کے وقت نماز نہ پڑھی گئی ہو۔ عامہ متون میں ہے وان دفن بلا صلاة
صلی علی قبرہ مالم يتفسخ تو اگر پڑیوں پر نماز جائز ہوتی تو مالم يتفسخ کی قید بے کار ہوتی۔ لہذا علامہ سید احمد طحاوی فرماتے
ہیں فان تفسخ لا یصلی علیہ مطلقا لانها شرعت علی البدن ولا وجود لمع التفسخ اور اگر دفن سے پیشتر
نماز پڑھی جا چکی ہے تو اب بدرجہ اولیٰ ممنوع کہ سوا ایک صورت کے نماز جنازہ میں تکرار ناجائز ہے۔ در میں ہے وان
صلی الاولی لا یصلی غیرہ بعد کلان المفروض يتأدی بالاولی والتفتل بها غیر مشروع والله تعالى اعلم
الجواب شرعی عذر نقل کے لئے وہی ہے کہ ملک غیر میں مردہ دفن کر دیا گیا اور مالک سے اجازت نہ لی گئی یا غصب کے
ہوئے کپڑے کا کفن دیا گیا۔ باقی دوسرے عذرنا سموع میں علامہ طحاوی حاشیہ مرقی الفلاح میں فرماتے ہیں فی المختار
المنقل بعد الدفن علی ثلثتا وجہ فی وجہ یجوز باتفاق و فی وجہ لا یجوز باتفاق و فی وجہ لا یجوز باتفاق و فی وجہ لا یجوز
الاول فهو اذا دفن فی الارض مقصوبه او کفن فی ثوب مقصوب ولم یرض صاحب الا بنقله عن ملک
او نزع ثوبه جازان ینخرج منه باتفاق و اما الثاني فکلام اذا ارادت ان تنظر الی وجہ ولدھا او
نقله الی مقبره اخرى لا یجوز باتفاق و اما الثالث اذا غلب الماء علی المقبر فقیل یجوز تحویلہ مما
روی ان صالح بن عبید اللہ رطی فی المنام وهو یقول حولونی عن قبری فقد اذا انی الماء ثلثا
فنظر و اذا شق اللہ الذی یلی الماء قد اصابه الماء فافقی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما یتحولہ
وقال الفقیر ابو جعفر یجوز ذلک ایضا شرجح و منع اور جب بغیر ضرورت شرعیہ قبر کا کھودنا ہی جائز نہیں۔
تو کچھ بھی نقل نہ کریں گے اور جب حق غیر متعلق ہے اور قبر میں بڑی بھی نہ رہی تو مالک زمین اس پر تصرف کر سکتا ہے اور نقل
کی حاجت نہیں جیسا کہ درختا رسے گذرا۔ والله تعالى اعلم۔

عہ یہ حکم فاسی صورت میں کہ جب کسی کی زمین میں قبریں ہیں ان پر قیامت تک نہ عمارت بنا جائے
کہیں نہ کرنا جائز۔ اگرچہ قبروں کے نشان مٹ چکے ہوں۔ پڑیاں بھی مٹ گئی ہوں۔ حال گبری کتاب الوقف ص ۳۳۳ ہے و من هو ایضا عن المقبره
فی القبری اذا اندرست و سیرت فیہا اثر الموتی لا المعظم ولا غیرہ حل یجوز ذلک و استغلا لھا قال لا و حکم المقبره
کذا فی المحیط۔ اور اسی مال گبری کے حوالہ سے بار شریعت ص ۳۳۳ ہے۔ مسلمانوں کا قبرستان ہے جیسے قبر کے نشان بھی مٹ چکے ہیں پڑیوں

مسئلہ (۴۴۰) مسئلہ مولوی غلام محی الدین ولد مولوی عبدالرحیم صاحب از احمد آباد گجرات ۴۲ جمادی الآخر ۱۳۶۲ھ
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قبر پر سے پھول دار کے کھانا حلال ہے یا حرام۔ کتابوں کے حوالے سے
 جواب لکھیں۔ مینو ایسا ناشافیا تو جرد و اجراد انیا۔

اجواب :- پھول جو قبر پر ڈالے گئے جب تک تریں اٹھنے نہ جائیں کہ وہ تسبیح کرتے ہیں اور میت کو اس سے انس ہوتا
 ہے اور اس کا جی بہلتا ہے۔ مرقی الفلاح میں ہے ذکرہ قلع المحشیش المرطب وکذا الشجر من المقبرة لا تنه ما دام
 رطباً یسبح اللہ تعلقاً فیؤنس المیت وتنزل بذکس اللہ تعالیٰ الرحمة ولا یاس بقلع الیابس منہما ای
 المحشیش والشجران وال المقصود۔ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی کہ ایک
 بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دو قبروں کے قریب سے گزرے ارشاد فرمایا ان دونوں پر عذاب ہو رہا ہے۔ پھر
 گھوڑی کی ایک تر شاخ کے دو حصے کئے اور ایک ایک دونوں پر نصب فرما دیا۔ پھر اس کی وجہ یہ بیان فرمائی انی لا وجو
 ان ینخف عنہما ما لہم یسایم امید کرتا ہوں کہ جب تک خشک نہ ہوں عذاب میں تخفیف ہوگی۔ علامہ سید احمد گھاٹی
 فرماتے ہیں ای لا نہما یسجان مادام رطبین و بہ تنزل الرحمة فی معنی الجہید ما فیہ رطوبتہ من ای
 شجر کان عذاب میں اس وجہ سے تخفیف ہوگی کہ جب تک وہ تر رہی گی تسبیح کریں گی اور اس کی وجہ سے رحمت الہی
 نازل ہوگی۔ اور دوسرے درخت کی شاخ وغیرہ بھی اسی کے حکم میں ہے نیز اسی گھاٹی میں شرح شکوۃ سے ہے و
 قد اذتی بعض الائمہ من متاخری اصحابنا بان ما اعتید من وضع المیمان والجدید سنتہ لہذا الحدیث
 ہمارے متاخرین اصحاب میں بعض ائمہ نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ جو عادت ہے کہ قبور پر پھول اور تر شاخیں رکھی جاتی ہیں ان
 کا رکھنا اسی حدیث کی وجہ سے سنت ہے اور پھول جو قبر پر ڈالے گئے خشک ہونے کے بعد اٹھا سکتے ہیں اور اگر کھائیں تو
 حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۱) مسئلہ مولوی محمد یوسف صاحب موضع بنولی ڈاکھانہ سوسنٹ ضلع مظفر پور (بہار) ۲۲ صفر ۱۳۶۲ھ
 ایک سستی میں بیضہ کی بیماری ہو گئی تھی تو لوگوں نے کہا کہ یہاں کفن چور ہو گیا ہے اسی وجہ سے آدمی زیادہ مرتے
 میں چنانچہ لوگوں نے قبریں کھود کھود کر مین چار فردوں کی لاشوں کو جو چند روز سے زمین میں دفن تھیں۔ باہر نکالیں تو دیکھا گیا کہ

کھلی پڑے ہیں جب بھی اسکو کھیت بنانا نہیں مکان بنانا ناجائز ہے۔ اس سلسلہ کی برکتیں یجب پورے بیخبر نام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ مبارک اہلک الوہاب میں کاملاً لکھی

ان کی لاشیں دسی ہی تھیں جیسی ذن کی گئی تھیں بلکہ اس سے بھی زیادہ بدن فرہ اور حسین ہو گیا تھا۔ اس کے بعد لوگوں نے ان لاشوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیے جس سے خون بھی بہت کافی جاری ہوا۔ دریا نت طلب یہ ہے کہ کیوں یہ بات پیدا ہوئی۔ اور مردہ کی لاش کتنے دن تک قبر میں ثابت رہتی ہے۔

اجواب :- میت کو دفن کرنے کے بعد پھر قبر کو کھودنا ناجائز نہیں۔ مگر جب کہ کسی آدمی کے حق کے لئے کھودنا ہو۔ مثلاً زمین منصوب میں دفن کیا گیا۔ یا دفن کرتے وقت کسی کا مال قبر میں گر پڑا تو ایسی صورت میں قبر کھودنے کی اجازت ہے اور اگر کسی آدمی کا حق اس کے ساتھ متعلق نہ ہو تو کھودنا ناجائز نہیں۔ یہاں تک کہ اگر بغیر غسل میت کو دفن کر دیا ہو تو ہٹلانے کے لئے اس کو قبر کھود کر نکالنا درست نہیں۔ درمختار میں ہے ولا ینخرج منه بعد احوالہ المتراب الا لحق آدمی کان تکون الادفن منصوبۃ۔ رد المحتار میں ہے قوله الا لحق آدمی اخترا عن حق اللہ تعلق لکھا اذا دفن بلا غسل۔ صلاۃ اذ وضع علی غیر یجند اذ الی غیر القبلة فاند لا ینبش علیہ بعد احوالہ المتراب۔ کما مر۔ لہذا اس صورت میں جن لوگوں نے قبروں کو کھودا انہوں نے بہت ہی بُرا کیا اور اس سے بہت زیادہ بُرا یہ کہ لاشوں کو لوگوں نے ٹکڑے ٹکڑے کیا کہ میت کو ایذا دینا ہے۔ بیضہ کی بیماری میں جو مرتا ہے وہ شہید ہے۔ صحیح بخاری شریف وغیرہ میں حدیث ہے کہ ارشاد فرمایا المطعون شہید المسنون شہید (المحدث) ہو سکتا ہے کہ یہ خون نکلنا اسی شہادت کا اثر ہو۔ عموماً اتوات کی لاشیں تین دن یا دس دن یا کم بیش میں پھٹ جاتی ہیں۔ اسی وجہ سے اگر کوئی میت بغیر نماز دفن کر دی گئی ہو تو جب تک اس کے پھٹ جانے کا غالب گمان نہ ہو قبر پر نماز جنازہ پڑھنے کا فقہاء حکم دیتے ہیں۔ اور نفع کی کیا مقدار ہے اس میں اختلافات ہیں اصح یہ ہے کہ اس کی کوئی مقدار نہیں۔ درمختار میں ہے صلّ علی قبرہ مالم یغلب علی النطن تفسخه من غیر تقدیر وهو الاصح رد المحتار میں ہے قوله هو الاصح لا ینختلف باختلاف الاوقات حراً وبرا والمیت سمنا وحر الا والا مکثر وقل ینقدر ثلثۃ ایام وقل عشرۃ وقل شہر طعن الجموی اور مضمون اموات کے لئے اس کی کوئی حد نہیں۔ یہاں تک کہ بعض صحابہ کرام کی لاشیں اس زمانہ میں بھی کھنسی ہی پائی گئیں۔ وہ موتعاظم

اور میت کو ایذا دینا ویسا ہی حرام ہے جیسا کہ زندہ کو ایذا دینا

عہ حدیث میں ہے کسر عظم اللیت لکسرہ حیا۔ مردے کی ہڈی توڑنا ایسا ہی (حرام) ہے جیسے زندے کی۔ ہڈی توڑنا یا لاش ٹکڑے ٹکڑے کرنا دونوں ایک حکم میں ہے کہ ایذا دونوں میں ہے علاوہ ازیں ایک مسلمان میت کی بے حرمتی بھی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم عہ جیسا کہ حضرت زبیر بن عوام جواری رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد میں قبر انور سے نکالا گیا تو کفن تک میلانہ تھا یہی سنہ یا سنہ کی بات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

مسئلہ (۴۴۲) سؤلہ عبد العزیز خاں از شہر کتہ بریلی۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس سؤلہ میں کہ ایک میت کو قبر میں دفن کیا تھو ڈیٹے لگے لیکن جب سٹی دی گئی تو اس کی وجہ سے قبر مفسس گئی۔ اب ایسی صورت میں قبر کو فوراً درست کرنے کی غرض سے میت کو قبر باہر نکال سکتے ہیں یا نہیں۔ مینو اتوجروا۔

اجواب :- جب سٹی دے چکے تو اب میت کو نکالنا جائز نہیں۔ درمختار میں ہے ولا یخرج منه بعد اہالۃ المتراہ الا لحق ادی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۳) سؤلہ عبد الکریم صاحب ۲۶ صفر ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سؤلہ میں کہ بعض عورتیں اپنے محرم کے ہمراہ اتفاقاً پردہ و حجاب کے ساتھ ایک ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے مزار پاک پر بتعدیل آداب حاضر ہوئیں تو کیا وہ اس فعل سے ترک فعل حرام و گنہگار اور حدیث شریف لعن اللہ من اثرات القبور کی صداق ٹھہریں یا نہیں۔ مینو اتوجروا۔

اجواب :- مذہب صحیح یہ ہے کہ حدیث لعن اللہ زوارات القبور منسوخ ہے یہ حکم مقدم ہے اور دوسری حدیث جس میں زیارت قبور کی اجازت ہے وہ متاخر و نامح ہے۔ وہ حدیث یہ ہے کنت نہیتکم عن زیارة القبور الا خذواھا اس حدیث میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے مگر یہ امر مقرر اور ثابت ہے کہ خطابات شرعیہ میں اگرچہ صیغہ مذکر ہے عورتیں بھی اس میں داخل ہیں جب تک دلیل شرعی سے رجال کی خصوصیت ثابت نہ ہو اور حدیث النساء شقائق الرجال اس کی کاشف ہے۔ لہذا زیارت قبور سے عورتوں کو ترک فعل حرام نہیں کہا جائے گا۔ اگرچہ ہمارے نزدیک اس طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کو زیارت قبور سے منع کیا جائے کیونکہ ان میں افراط و تفریط کا مادہ غالب ہے اور صورت سؤلہ میں حجاب اور آداب مزار کا پورا لحاظ کیا گیا ہے۔ لہذا حکم میں اور حزیانہ نعت پیدا ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۴)

مردہ دفن کرنے کے بعد چالیس قدم ہٹ کر قبر سے اذان دینا کیسا ہے قبل دفن اسقاط کیسا ہے۔

اجواب :- اذان کہنا درست ہے۔ کذافی اذان الاجر۔ اور چالیس قدم ہٹنے کی تخصیص بے کار و بے فائدہ ہے اسقاط

اسقاط کیا مراد ہے میں نہیں سمجھ سکا۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد ان نمازوں اور روزوں کا کفارہ ادا کرنا ہو جو میت کے ذمہ تھے۔ اگرچہ مراد ہے

قبل دفن و بعد دفن دونوں جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۵) سؤل محمد حسین از محلہ سوداگران بریلی ۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۵ھ

قبر پر اذان دینے کو ایک شخص منع کرتا اور بدعت بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی خاص حکم اس کے لئے نہیں ہے۔

نہ کوئی حدیث اس بارے میں ہے۔ اور اگر کوئی ثبوت کافی ہو تو میں اسے ماننے کے لئے طیار ہوں۔

مسئلہ (۴۴۶) ایک موضع کے لوگ قبرستان میں اوپے مقوتے ہیں اور جانور باندھتے ہیں۔ اور یہ لوگ اہل ہنود

سے ہیں اور وہاں کے مسلمان یہ حالت دیکھتے ہیں اور منع نہیں کرتے ان کے لئے کیا حکم ہے۔

اجواب :- قبر پر اذان کہنا بہتر ہے اور دلیل کی حاجت ہو تو رسالہ ایذان الاجر مطاوعہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- وہاں کے مسلمان پر لازم ہے کہ مقابر سلیم کو نجاست سے پاک کریں اور جس طرح لکن ہو۔ ہندوؤں کو باز رکھیں

قبرستان میں جو تاپہن کر جانا تک۔ تو حدیث میں منع فرمایا۔ نہ کہ وہاں کفار کا جانا اور نجاست کے ڈھیر قبروں پر لگانا۔ یہاں

تک کہ قبرستان میں جو تیار راستہ نکالا ہو اس پر چلنا منع ہے۔ یومی وہاں جانوروں کا باندھنا بلکہ لے جانا بھی ممنوع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۴۷) سؤل منشی شوکت علی صاحب از محلہ ذخیرہ بریلی ۲۶ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

کیا حکم ہے علقے اہلسنت و جماعت کا اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر مردہ کو زمین کے اندر دفن کر کے

زمین کو سپرد کر دیا جائے تو جتنی مدت کو سپرد کیا ہے مردہ ویسا ہی نکلتا ہے ایسا ہی صحیح ہے اور ایسا چاہئے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۴۸) بیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھ دیتے ہیں۔

اجواب :- یہ بات بالکل خلاف قیاس ہے۔ بغیر ثبوت شرعی قابل اعتبار نہیں۔ ہاں بعض اموات کو زمین نہیں کھاتی۔ اگر مردہ

میت نہیں میں سے جو نو ویسا ہی رہنا ممکن۔ مگر ایک مدت تک سپرد کرنے کو اس میں کیا دخل۔ سپرد کرنا جب بھی ہوتا اور مدت

گزرنے پر بھی اس کا جسم بدستور رہے گا۔ دفن کرنے کے بعد جنازہ کو قبر سے نکالنا ناجائز و حرام۔ فتاویٰ علیگیریہ میں ہے ولایتی

بقیہ مسئلہ دونوں میں جیسا کہ تحریر فرمایا اگر بتدریج ہے کہ جس قدر جلد ہو سکے کفارہ ادا کرے اس لئے قبل دفن زیادہ بہتر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مجددی۔

عہ سپرد کرنا رافضیوں کا طریقہ ہے۔ اور قطعاً ناجائز و حرام۔ جب کہ مدت سپردگی کے بعد میت کو نکالیں۔ جیسا کہ سپرد کرنے والے کرتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

اخراج الیت من القبر بعد ما دفن۔ مرقی الفلاح میں ہے ولا يجوز نقل بعد دفنہ بلا اجماع بین ائمتنا طالت مدة دفنہ
او قصرت بلنی عن نبشہ والنیش حرام حقاً اللہ تعالیٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- یہ کسی کتاب میں نظر فقیر سے نہ گذرا کہ اس میں کیا حکمت ہے۔ بلکہ قبر میں اس کے رکھنے کا جزئیہ بھی نہ دیکھا۔ غالباً
یہ وجہ ہوگی کہ قبر میں تر لکڑی رکھنا سبب تخفیف عذاب و انسیت ہے صحیح حدیث میں ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے دو قبروں پر گزر فرمایا۔ انھیں عذاب ہو رہا تھا فرمایا انھما لیعذبان ولا یعذبان فی کبیر ان پر عذاب ہو رہا ہے
اور کسی بڑی بات میں عذاب نہیں ہوتا جس سے بچنا دشوار ہو اما احدہما فلا یتبر من بولہ واما للاخر فہشی بالضمیۃ
ان میں کا پیشاب کتے وقت پر وہ نہ کرتا اور دوسرا چھلی لکھاتا۔ اس کے بعد ایک شاخ منگا کر اس کے دو ٹکڑے کے اور ہر
ایک قبر پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا اور فرمایا لعلہ یخفف عنہما مالہم یسوا امید ہے کہ جب تک خشک نہ ہوں ان پر عذاب
میں تخفیف ہو۔ اسی حدیث سے قبروں پر پھول ڈالنے کو علمائے ستمن رکھا۔ اور مقبرہ کی ترگھاس اکھاڑنے کو مکروہ فرمایا۔ مرقی
الفلاح میں ہے وکسہ قطع الحشیش المسطب وکذا الثبور من المقبرۃ لانہ مادام وطیا یسبح اللہ تعالیٰ فیونس الیت
وتنزل بذک اللہ تعالیٰ الرحمة۔ علمگیری میں ہے ویک قطع الحطب والحشیش من المقبرۃ فان کان یا بسا
لا باس بہ کذا فی فتاویٰ قاضیخان۔ طحطاوی علی الملاقی میں ہے وقد افتی بعض الائمة من متاخری
اصحابنا بان ما اعتید من وضع السیمان والجرید منہ لہذا الحدیث۔ ردالمحتار میں ہے ویقاس
علیہ ما اعتید فی زانما من وضع اعضاء الآس ونحوہ۔ بالکلہ تر لکڑی رکھنے کی وجہ تو یہ ہے کہ سبب تخفیف
عذاب ہے مگر یہ بیر کی کیوں رکھتے ہیں شاید سدرۃ المنتہی سے مناسبت کی وجہ سے اس کو اختیار کیا ہو۔ اور ہمارے یہاں
انار کی بھی رکھتے ہیں اس کی وجہ یہ ہوگی کہ انار جنت کا درخت ہے۔ اگرچہ انار دنیا کو انار جنت سے مشارکت حقیقتاً نہیں مگر
مشارکت اسی تو ہے اور برکت و تقاؤل کے لئے اتنی مناسبت معتبر ہو سکتی ہے۔ لہذا ما عندی والعلہ بالمحق عندی
وہو اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب۔

مسئلہ (۴۴۹) اسٹراٹروڈ ڈاؤن گون ۳۲۳۳۳۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ یحییٰ بن قہر کے اندر میت سے لٹا کر سوال کرتے ہیں

یا بیٹھا کہ دوسرے یہ کہ ہندوستان میں جو بغلی قبر کھودی جاتی ہے اس میں بغلی کتنی اونچی اور چوڑی ہونی چاہئے۔ اور جو گیلی زمین میں پیٹی رکھی جاتی ہے وہ چھٹی کتنی چوڑی اور اونچی ہونی چاہئے۔

اجواب :- نیکرین مردہ کو بیٹھا سوال کرتے ہیں۔ صحیح بخاری شریف میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی رسول اللہ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان العبد اذا وضع فی قبره وتولى عنه اصحابه وانهم يسمع قوع نعالهم اذا انصرفوا

اتاه ملكان فيقعدانه الحديث لحدی کی چوڑائی بقدر نصف قد میت کے ہو اور گہرائی بہتر یہ کہ قدر برابر ہو ورنہ سینہ تک یہ نہ ہو تو

نصف قد۔ در مختار میں ہے و حضور قبره مقدار نصف قامتہ فان زاد فحسن۔ رد المحتار میں ہے اوالی حد لصدور

وان زاد الی مقدار قامتہ فهو احسن کمافی الذخیرۃ فعملہ ان الادی نصف القامتہ والاعلی القامتہ وما

بینہما بینہما۔ شرح المنیر و هذا حد العقب و فی القہستانی و طولہ علی قدر طول المیت و عرضہ علی قدر نصف

طولہ۔ تابوت یعنی پیٹی یہ لحد و شق کا قائم مقام ہے لہذا اس کی مقدار بھی یہی ہونی چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۵۰) مسئلہ اسماعیل صلح محمد از راناد اذ ضلع کا ٹھیکہ دار۔ ہر ذی الحجہ ۱۲۸۷ھ

پکی قبر بنانا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۵۱) میت کو دفن کرتے وقت جو قبر میں کنکریاں ڈالتے ہیں۔ قرآن شریف کے ختم کی اور قرآن شریف نہیں

پڑھتے تو اس کا کیا حکم ہے۔

اجواب :- اوپر سے قبر نچتے بنائیں اور اندر سے خام ہو تو اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- کچھ کنکریوں پر قرآن مجید پڑھ کر دم کر کے قبر میں بغرض تبرک رکھیں۔ اس میں اصلاً حرج نہیں بلکہ بہتر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ تابوت یعنی لکڑی یا لوہے کے صندوق میں میت کو دفن کرنا منع ہے۔ مگر جہاں قبر کی مٹی گلی ہو کہ گھن کے ٹکڑے کن جلنے کا اندیشہ ہو وہاں اجازت ہے۔

فیہ میں ہے قال صاحب المنافع اختاروا شق فی دیارنا لیسوا و اذ الاراضی فیبتعدوا للبعد فیها حتی اجازوا لاجر و دغوف الخشب و

اتخاذ التابوت و لوکان من حدید و شلقی البسوط مع كون التابوت فی غیر ما مکہ ہا فی قول العلماء قاطبۃ تابوت میں مٹی

کچھ اسے اور درمیں بائیں کی دیشیں لگا دیں اور ڈھکنے کے نیچے کی طرف مٹی لیس دیں۔ اسی میں فانیہ سے ہے بیغنی ان یف ش فی التراب و تطین المتعمد علیہ

سما علی المیت و یجعل اللین الخفیض عن یمن المیت و یسارہ لیصیر بمنزلۃ اللحد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس کا مطلب نہیں کہ کنکریوں پر قرآن مجید

پڑھا کر دم نہیں کرتے۔ ہر ادب ہے کہ پہلے سے قرآن مجید پڑھ کر کنکریوں پر دم کر کے رکھے رہتے ہیں دفن کے وقت ان کنکریوں کو ڈال دیتے ہیں اور تھیں کنکریاں ڈالتے وقت

قرآن مجید نہیں پڑھتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمعی۔

مسئلہ (۴۵۲) مسئلہ غلام احمد پیش امام مسجد اسٹیشن ماردار جنگشن ۲۵ رزی اکبر ۲۵ ۱۳۵۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کسی میت کو بغیر تختے رکھے صرف مٹی سے دفن کر دینا درست ہے یا نہیں۔
الجواب :- بغیر تختے یا کسی ایسی چیز کے جو حائل ہو دفن کرنا درست نہیں۔ عبوری اگر ہو کہ ایسی چیز دستیاب نہ ہو تو معذوریہ ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۳) جو مسلمان حالت نجاست میں فوت ہو تو غسل دینے سے پاک ہوتا ہے یا نجس رہتا ہے۔ روح غسل دینے سے پہلے جدا ہو جاتی ہے۔ لہذا روح نجس جاتی ہے یا پاک (یعنی جہاں روح جاتی ہے) مینواتوجروا۔

الجواب :- پاک ہو جائے گا۔ روح ناپاک ہوتی ہی نہیں۔ المؤمن لانیس۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۴) میت پاک ہے یا نجس۔ مینواتوجروا۔

الجواب :- مسلمان پاک ہے۔ زندہ ہو یا مردہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۵) بعض فرماتے ہیں کہ میت کو تین غسل دینا چاہئے یہ صحیح ہے یا غلط۔ اور اگر تین غسل دے تو کس طریقہ سے دے مینواتوجروا۔

الجواب :- تین مرتبہ ہر جگہ سے پانی بہایا جانا سنت ہے۔ اور یہ ایک غسل ہے۔ تین غسل دینے کا اگر یہی مطلب ہے تو خیر ورنہ لغو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۶) تہمند باندھے ہوئے قبر میں اترا نا چاہئے یا تہمند کا کوئی پچھے گھر کر کر اترا نا چاہئے مینواتوجروا میت مرد ہو یا عورت۔

الجواب :- میت مرد ہو یا عورت تہمند باندھ کر اترا نا بہر حال درست ہے اور تہمند کا کوئی پچھے گھر منع ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۵۷) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ غسل کے وقت میت کا رخ کس طرف ہونا چاہئے۔

مسئلہ (۴۵۸) میت کے غسل کے لئے کون شخص ہو سکتا ہے اور غسل دینے کے صلہ میں اس کے کیا حقوق ہیں اور اس کا ادا کرنا یا ذکر ناکہا ہے۔

مسئلہ (۴۵۹) قبرستان میں میت کے دفن کے بعد تکیہ دار کے کیا حقوق ہیں کہ جن کو دارث میت ادا کرے مینواتوجروا

اجواب :- صحیح ہے کہ جس رخ لگا کر نہلائے میں آسانی ہو اسی رخ ٹائیں خواہ اس طرح کہ قبلہ کو پاؤں ہوں جس طرح
یٹ کر نماز پڑھنے والا پاؤں کرتا ہے یا جس طرح قبر میں رکھتے ہیں اس طرح ٹائیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے و کیفیت الوضو
عند بعض اصحابنا الموضع لو لا کما فی حلیۃ المضا اذا اراد الصلوۃ یا یاء و منہم من اخار الموضع کما یوضو
فی المقبر والاصح انہ یوضو کما یتسوکذا فی التظہیر بہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- غسل دینے والا میت کا سب سے زیادہ قریبی رشتہ دار ہو وہ اگر غسل دینا نہ جانتا ہو تو کوئی دوسرا
شخص متقی پرہیزگار غسل دے۔ مستحب یہ کہ غسل دینے والا کچھ اجرت نہ لے لخص ثواب کے لئے ہٹائے۔ عالمگیری میں ہے ^{فضل} والا
ان یفضل المیت مجاناً۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- تکیہ دار کے شرعاً کچھ حقوق نہیں ہیں اور اگر فقیر سمجھ کر اسے جو کچھ دیں اور ثواب کی نیت سے ہو تو دے
سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱: ۶۰۰ مہما از مرض ابراہیم پور ڈاکا نہ سبور صلح بھاگلپور مرسلہ جناب معزالدین صاحب رئیس ۱۳ جمادی الآخرہ
میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پکنا چاہئے یا صرف ایک دن۔ اگر تین دن تک نہیں پکا تو فعل کبسا
اجواب :- میت کے گھر والوں کے لئے ایک دن اور رات کا کھانا بھیجا جائے بلکہ انھیں امر ار کر کے کھلایا جائے۔
خود حدیث میں بھی کھانا بھیجے کا امر فرمایا ہے تین دن تک کا کوئی ثبوت نہیں بلکہ جب فقہار ایک دن کی تصریح فرماتے ہیں
تو اس پر اضافہ نہ کیا جائے۔ درفتار میں ہے لا یأس با تمنا ذ طعام لہم۔ لدالمخار می ہے قال فی الفقہ و
یستحب لبحیران اهل المیت والاقرباء والاباعد تمیۃ طعام لہم یشبعہم یومہم ولیتہم لقولہ
علیہ الصلوۃ والسلام اصنعوا لاک جعفا طعاما فقد جاءہم ما یشغلہم حسنہ الترمذی و
صحیح الماکم ولانہ بر و معروف ویلج علیہم فی الاکل لان العزین یمنعہم من ذلک فیضعفون
اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۱ (۴۶۱): مرسلہ قاضی طیب علی صاحب از لاؤنون مارداڑ ۹ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۱ھ
قبر کے اندر کی مٹی قتل ہو اللہ پڑھ کر دیویں یا نہیں۔

عہ۔ یعنی قبلہ رخ داہنی کر دھڑ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی۔

الجواب :- قل ہوا شہر پڑھ کر قبر کے اندر بھی رکھنے میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۲) از قبیلہ فتح کھلڈ اٹلے بلڈ انڈیا پنی برسلسہ محمد الم خاں ۱۲ رجب سال ۱۳۴۴ھ

قبرستان میں نماز فرض عین یا فرض کفایہ یعنی نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے جب کہ دائیں بائیں اور سامنے قبریں ہوں۔

الجواب :- قبر سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی۔ اور دہنے بائیں ہو تو حرج نہیں اور نماز جنازہ میں قبر سامنے ہو جب بھی حرج نہیں کہ حقیقتہً نماز نہیں بلکہ دعا ہے۔ ردالمحتار میں ہے ولا یجاس بالصلوۃ فیہا اذا کان فیہا موضع

اعدنصلوۃ ولیس فیہ قبر ولا نجاستہ کما فی القانیۃ ولا قبلۃ الی قبر علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۳) برسلسہ قاسم میاں رضوی ابن قاضی خاں میاں از گونڈل کاٹھیاواڑ۔

جنازہ غائب کا پڑھنے میں صغی مقتدی شافعی المذہب کی اقتدا کر سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب :- ہمارے مذہب میں جنازہ غائب کی نماز جائز نہیں۔ کہ نماز جنازہ صحیح ہونے کے لئے میت کا سامنے

ہونا ضروری ہے اور جب یہ شرط مفقود ہو تو اشتغال بمالایعنی ہے اور یہ جائز نہیں۔ درمختار میں ہے۔ وشوطھا ایضا

حضورہ وضعہ امام المصلیٰ اذ کو نہ للقبلۃ فلا تصح علی غائب اور شافعی المذہب کی اقتدا اس وقت

جائز ہے جب وہ فرأض و شرائط کی مراعات کرتا ہو یا کم از کم مراعات وعدم مراعات کا علم نہ ہو اور جس وقت معلوم ہو

کہ شرط صحت ہمارے طور پر مفقود ہے تو اقتدا جائز نہیں۔ درمختار میں ہے۔ وتکف خلف مخالف کشافی لکن یحی

ان یتقن الملامت لم یکرہ اذ عدم ما لم یصح وان شکک۔ ردالمحتار میں ہے ای الملامت فی الغل

من شوطھا اذا کان فی ذلک الصلوۃ۔ اور جنازہ غائب میں چونکہ شرط صحت نہیں پائی گئی لہذا اقتدا جائز نہ

ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۴) مسؤلہ محمد کامل صاحب ساکن بریلی محلہ گندہ نالہ ۸ صفر ۱۳۴۴ھ

عہ اس سے ظاہر ہے کہ قبر پر نہ جنازہ پڑھنا۔ جائز نہیں خواہ صرف جنازہ قبر پر ہو یا نمازی قبر پر ہوں یا دونوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ بعبارة اخرى اقتدا اگر ہوگی تو نماز میں۔ اور جب حنفیوں کے نزدیک غائب پر نماز صحیح نہیں تو صغی کی نمازی نہ ہوگی پھر اقتدا کا ہے میں ہوگی۔ جب نماز ہوئی تو اقتدا ہوئی جب نمازی نہیں تو اقتدا بھی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمعی۔

الیابس لما فی المغضواء من نوع حیاة ویومئذ من ذلک و من الحدیث ندب وضع ذلک للاتباع ویقاس علیہما
 فی زماننا من وضع اغصان الآس ونحوه و صح بذلک ایضا جماعۃ من الشافعیۃ وقد ذکرت البخاری فی صحیحہا
 بریدۃ بن الخصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما صلی بان یجعل فی قبره جریدان احدہما ملتقطا یعنی قبروں پر سے سبزہ اور
 تر گھاس کا کاٹنا کر وہ ہے ہمیشہ کہ بخور اور شرح فیہ میا ہے اور اس کی علت اہل اہل میں یہ بیان کی کہ جب تک وہ تر رہے گی تسبیح
 بھی کرے گی جس سے میت کو انس ہوگا۔ اور اس پر رحمت آئے گی۔ ایسا ہی خانیہ میں بھی ہے میں کہتا ہوں اور دلیل اسکی وہ جو
 حدیث میں وارد ہوا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک تر شاخ کو دو ٹکڑے کر کے ان دونوں قبروں پر رکھا جن پر عذاب ہو رہا
 تھا اور علت یہ بیان فرمائی کہ جب تک یہ خشک نہ ہوں گے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی یعنی اسی کی تسبیح کی برکت سے دونوں
 میت سے تخفیف عذاب ہوگی اس لیے تر "کی تسبیح خشک کی تسبیح سے بڑھ کر ہے کہ تر میں ایک قسم کی حیات ہے اس سے اور
 حدیث سے اس کے رکھنے کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔ اور اسی پر قیاس ہوگا پھول وغیرہ کے رکھنے کا جس کی اس زمانہ میں عادت
 ہے۔ اور شافعیہ کی ایک جماعت نے اس کی تصریح کی ہے۔ امام بخاری نے اپنی صحیح میں یہ ذکر کیا کہ بریدہ بن خصیب رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ نے وصیت فرمائی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں رکھ دی جائیں۔

قبور اولیاء و علماء و صلحا پر بغرض اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و محمود ہے کہ جب تلاوت کرے کہ احتشام
 نہیں دیکھتے۔ ان کی پوری وقعت نظر عوام میں نہیں آتی اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید نہیں ہوتے۔ رد المحتار میں کشف
 القبور علامہ سیدی عبد الغنی نابلسی قدس سرہ القدسی سے ہے و لکن نحن نقول الان اذا قصد بہ التظلم فی عیون
 العامة حتی لا یحتمقوا صاحب القبور و لجلب الخشوع و الادب للغافلین المناہئین فهو جائز لان الاعمال

بقیہ صفحہ ۳۳۴: اراجع بہ درسل ربی ذفن کے وقت بھر پر ٹھہر کر آہستہ آہستہ مٹی ڈالنا اور ذفن کے بعد میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے
 رہنا جتنی دیر میں اذرت ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاسکے۔ تاکہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرستادگان کو کیا
 جواب دینا ہوں۔ ان احادیث سے ثابت ہے کہ جب کوئی مسلمان اپنے کسی دینی بھائی کی قبر پر جاتا ہے تو جتنی دیر قبر پر رہتا ہے اس سے میت
 کا پہلا ہے میت اس سے انس حاصل کرتا ہے خواہ وہاں کچھ پڑھے خواہ نہ پڑھے تو اب ظاہر ہو گیا کہ قبر پر شیرینی وغیرہ لے جا کر فاتحہ پڑھنے میں
 ایصال ثواب کے ساتھ ساتھ چار مزید فوائد ہیں۔ زیارت قبور، وہاں رہنے سے میت کو انس حاصل ہوگا۔ ذکر قرآن مجید اور درود شریف وغیرہ
 پڑھنے سے اسے انس حاصل ہوگا۔ تلاوت درود خوانی۔ ذکر درود سے نزول رحمت۔ اور گھر پر فاتحہ کرنے سے صرف ایصال ثواب ہوگا اس
 لئے قبر پر شیرینی وغیرہ لے جا کر فاتحہ پڑھنا نسبت گھر کے زیادہ بہتر ہوا۔ سائل نے اسے چڑھانے سے تعبیر کیا ہے یہ نامناسب ہے اس نفل کا استعمال
 سے اجتناب کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجہدی۔

بالتیات وان كان بدعته فهو كقولهم بعد لحوان الوداع يجمع القهقري حتى يخرج من المسجد اجلالا
للبيت حتى قال في منهاج السالكين انه ليس فيه سنة مروية ولا اثر محكي وقد فعله اصحابنا اح كذا في الكشف
عن اصحاب القبور للاستاذ عبد المغني النابلسي قدس سره ولكن ہم یہ کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں جب کہ چادر ڈالنے
سے مقصود یہ ہوا کہ عام نظروں میں میت کی عظمت پیدا ہوتا کہ صاحب مزار کو نظر حقارت سے نہ دیکھیں اور اس غرض سے کہ زائرین
جو غافل ہیں ان کو خشوع اور ادب حاصل ہو، تو چادر ڈالنا جائز ہے کیونکہ اعمال کا مدار عیتوں پر ہے۔ اگرچہ یہ ایک نئی بات ہے
مگر یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ علماء نے فرمایا کہ طواف و اداع کے بعد لٹے پاؤں واپس ہونے میں تک کہ مسجد حرام سے باہر ہو جائے اس سے
مقصود کچھ معنوی عزت کا اظہار ہے۔ یہاں تک کہ نہج السالکین میں فرمایا کہ اس بارے میں کوئی سنت اور اثر مروی و مذکور
نہیں اور بیشک ہمارے اصحاب نے اس کو کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۵) - - - - - متعلم مدرسہ منظر اسلام بریلی، ارجمادی الاول ۱۳۸۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ایصال ثواب میں۔ مردوں کو ثواب پہنچانا فرض
واجب است یا مستحب ہے۔ اور ثواب کے پہنچانے کا کیا طریقہ ہے اور کس طرح پہنچاتا ہے اور کیا پڑھنا چاہئے۔ کھانا پکا کر کس
کو کھلایا جائے۔ فقیروں کو یا اہل برادری کو۔ ثواب کا جو طریقہ ہو بتلایا جائے اور برادری طریقہ یہ ہے کہ کھانا پکا کر حملہ
ایک آدمی کہہ دیتا ہے کہ فلاں شخص کے یہاں سوم یا چہلم کی دعوت ہے پس تمام آدمی غریب ہوں یا امیر کھانے کے لئے جاتے ہیں۔
گویا بدلہ سمجھ کر کھاتے ہیں تو یہ ایصال ثواب ہوا یا نہیں اور وقت متعین کرنا چاہئے یا نہیں فاتحہ کے لئے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایک مزدور نے مذکورہ دعوت کے جواب میں کہا تیمم وغیرہ کا کھانا سکین و محتاج کو

کھلاؤ میں کھانا نہیں چاہتا۔ تو اہل برادری نے اس کا بائیکاٹ کر دیا جتنے پانی، کھانا، پینا غرض کہ ساری چیزیں بند کر دی
تو اس صورت میں کون حق بجانب ہے اور ان دونوں میں کون گنہگار ہے۔ مینوا تو جبروا۔

اجواب :- ایصال ثواب مستحب ہے اور جو کچھ نیک کام کیا ہو، اور اس کا ثواب کسی کو پہنچانا چاہتا ہو تو یہ دعا کرے
کہ اے اللہ! اسے قبول فرما۔ اور اس کا ثواب فلاں و فلاں کو پہنچا۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ جمیع مومنین و مومنات کو پہنچائے۔ امید کہ سب
کو پورا پورا ثواب ملے اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہو بلکہ سب کے مجموعے کے برابر ملے۔ ردالمحتار میں ہے۔ صحیح علماء نا

عہ علامہ ابن عابدین شامی ردالمحتار میں فرماتے ہیں مسئلہ ابن حجاج کی عمالو قع لاهل المقبرة الفاتحة هل يقسم الثواب

فی باب الحج عن الغیر بان الانسان ان یجعل ثواب عملہ لغيره و صلوة او صوما او صدقة او غیرہ کذا فی التذکرۃ
 بل فی زکاة - التارخانیہ عن المحیط الافضل ان یتصدق نقلا ان ینوی لجمع المومنین والوعونات لانها تصل
 الیہم ولا ینقص من اجہ شیء اہم وهو مذهب اهل السنۃ والجماعۃ نیز ای میں ہے فی الحج من صام وعطی او تصدق
 وجعل ثوابہ لغيره من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابہا الیہم عند اهل السنۃ والجماعۃ کذا فی البدائع
 شہد قال وبہذا اعلامنا نہ لا فرق بین الفرض والانتقل - اور اسے اختیار ہے کہ درود شریف و قرآن مجید جو چاہے پڑھے
 اور ثواب پہنچائے۔ عام میت کا کھانا صرف فقرا کو کھلائے۔ اور اہل برادری میں کچھ لوگ محتاج ہوں تو انہیں بھی کھلائے۔ اور
 اپنے رشتہ دار ایسے ہوں تو انہیں کھلانا اور وں سے بہتر ہے اور جو محتاج نہ ہوں انہیں نہ کھلائے بلکہ انہیں کھانا بھی نہ چاہئے۔
 فتح القدر میں فرمایا ویکرہ اتخاذ الضیاقۃ من الطعام من اهل البیت لانه شریع فی السرور ولا فی الشوری وروھی عبد
 مستقیمہ وری الامام احمد وابن ماجہ باسناد صحیح عن جریر بن عبد اللہ قال کنا عند الاجتماع الی اهل البیت
 وضعنم الطعام من النیاحۃ - فاتمروانی کے لئے وقت مقرر کرنے میں کوئی حرج نہیں کہ بغیر تعیین وقت لوگوں کو وقت ہوگی

ان بیرون الجمعوں میں جتنا دیکھا اور انکھانہ لانا حضرت بن

بقیہ صد کا۔ بینہما ویصل نکل منہم مثل ثواب ذلک کمالا فاجاب بانہما فی جمع بانسانی وهو اللائق بسعة الفضل۔ ابن حجر
 می سے پوچھا گیا کہ اگر کسی نے اہل تبرستان کے لئے فاتحہ پڑھا تو یہ ثواب بٹ کر انہیں ملے گا یا ہر ایک کو پورا پورا ملے گا انہوں نے جواب دیا ایک جماعت کا ثواب
 ہے کہ سب کو پورا پورا ملے گا اور اس کے شان و سعادت فضل کے یہی لائق ہے اور تقسیم ثواب کا قول ابن قیم مذہب کا ہے وہ لائق الثقات نہیں ترمذی
 عنہ ہمارے علماء ارحاف نے باب الحج عن الغیر میں اس کی تصریح کی ہے۔ کہ انسان کو یہ حق حاصل ہے کہ اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو بخش دے۔ یہ عمل
 نماز پور روزہ ہر صدقہ ہو یا اور کچھ۔ ہر ایسے بھی ہے بلکہ تارخانیہ کی کتاب لکھو کہ میں محیط سے نقل کیا کہ ایصال ثواب کرنے والے کے لئے افضل ہے
 ہے کہ تمام مومنین اور مومنات کی نیت کرے۔ اس لئے کہ ثواب سب کو پہنچے گا اور اس کے ثواب میں کوئی کمی نہ ہوگی۔ یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے
 بسہ الجہالات میں ہے کسی نے نماز پڑھی اور روزہ رکھا خیرات کیا اور اس کا ثواب کسی مردے یا زندے کو بخش دیا یا جانے نہ اور ان کو ثواب ملے گا
 اہل سنت و جماعت کے نزدیک بدائع میں بھی ایسے ہی ہے۔ پھر صاحب بکھرنے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ جسے ثواب بخشا گیا وہ زندہ ہو یا مردہ کوئی فرق نہیں۔
 یعنی مردوں کی طرح زندوں کو بھی ایصال ثواب کیا جاسکتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے بھی کوئی فرق نہیں پڑنا کہ جبریل کا ثواب بخشا گیا وہ نقل یا فرض
 للعدس اس سے مراد یہ ہے کہ جیسے شادویا ہ کے موقعوں پر دعویٰ ہوتی ہیں اس طرح بلانیت ایصال ثواب دعوت کرے۔ یا جیسے بعض جگہ ہوتے ہیں کہ
 میت کے کھانے کو برادری اپنا حق سمجھتی ہے۔ اگر نہ کھلائے تو عیب لگاتے ہیں یہ ضرور بدعت تیسرے لیکن میت کے ایصال ثواب کے لئے کھانا پکوانا مسلمانوں
 کو کھلائیں۔ تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ یہ کھانا اگر عاقلین میں سے کسی کے لئے ایصال ثواب کا ہے تو اختیار کو کھانا منع اور فقرا کو جائز اور اگر بزرگان دین
 کے ایصال ثواب کے لئے تو عینی فقیر سب کو کھانا جائز بلکہ یہ نیت حصول برکت تسخیر برکت والوں کی طرف جو چیز منسوب ہو اس میں برکت آجاتی ہے کھانا
 کا معمول ہے کہ اس کھانے کو تبرک جانتے ہیں۔ اسکی تعظیم کرتے ہیں۔ اور حدیث میں ہے ما رواہ المسلمون حسن فهو عند اللہ حسن۔ الحدیث نے

مگر یہ کوئی فرد ریات شرع نہیں بلکہ تخصیص عرفی ہے جو شخص مالدار ہے اور تجمیع کے کھانے سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ فقیروں کو کھلاؤ میں فقیر نہیں۔ اس نے ٹھیک کہا لوگوں کی زیادتی ہے کہ اسے برادری سے خارج کر دیا جنہوں نے خارج کیا اس سے معافی مانگیں اور برادری میں داخل کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۶) سئولہ جناب محمد ضیف صاحب مدرس نور الہدیٰ مقام پوکھر ریڈ اکیڈمی رائے پور مظفر پور۔ ۲۷ شعبان المعظم ۱۳۳۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین ان مسائل ذیل میں کہ
مزارات اولیاء کے اوپر چھٹی و مرغ و چادر و مالیدہ وغیرہ چڑھانا جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو کس طرح بعض عوام اوپر رکھ دیتے ہیں مثل روپیہ مسیہ مالیدہ کے۔

مسئلہ (۴۶۷) ایک میگہ لہنا چوڑا قبرستان ہے اس کے چوگرد زید اس کی حفاظت کی غرض سے ٹیٹا کا احاطہ دینا چاہتا ہے اور احاطہ کے اندر بعض قبریں بھی پڑتی ہیں۔ آیا اس طرح کا احاطہ دینا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب: جانور اگر اللہ عزوجل کا نام لے کر ذبح کریں اور اس کا گوشت پوشت نیک کام میں صرف کر کے اس کا ثواب کسی بزرگ کی روح کو نذر کریں تو اس میں اصلاقیات نہیں بلکہ فعل حسن ہے۔ اور ما اہل بغیر اللہ سے اس کو کوئی علاقہ نہیں کہ اس سے مراد وقت ذبح غیر خدا کا نام لینا ہے۔ اور قبر پر روپیہ، مسیہ مالیدہ وغیرہ رکھنا نہ چاہئے بلکہ اگر وہاں لے جا کر ایصال ثواب و فاتحہ دینا چاہیں تو قریب قبر رکھ کر فاتحہ دلا دیں۔ رد المحتار میں ہے **قال البزازی** **ومن نلت انہ لاجیل لا منہ حج لا کرام ابن آدم فیکون اہل بد لغیر اللہ فقد خالف القرآن والحديث والعقل فامر لا یریب**

بقیہ مسکا، بسند صحیح روایت فرمایا جو فیاد کرام کی ایک مجلس سماع میں حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تھیلی رکھی تھی۔ حالت وجہ میں ایک صاحب کا پاؤں اس سے لگ گیا فوراً ان کی ولایت سلب ہو گئی۔ اگر بزرگان دین کی نذر سے نیازی کوئی غفلت اور برکت نہیں آتی تو پھر یہ کیوں ہوا۔ عہ عارف باللہ ملا احمد جوین قدس سرہ استاد سلطان علی الدین اور گنگوہی عالمگیر تفسیرات احمد میں فرماتے ہیں **ومن ہذا علم ان البقرة المنذورة لولا انکما هو السم فی زمانہ تاحلال طیب لاند لمدید کہ اسم غیر اللہ علیہا وقت الذبح وان کالوا ینذرو نہالہ** یہاں سے معلوم ہوا کہ وہ گائے جو اولیاء کے سنت مانی جاتی ہے جیسا کہ ہمارے زمانے میں طریقہ ہے۔ حلال طیب ہے اس لئے کہ اس پر غیر اللہ کا نام ذبح کے وقت نہیں لیا گیا ہے۔ اگرچہ اولیاء کرام کے لئے سنت مانی ہے۔ اس عبارت سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ سنت مانی کہ یہ جانور فلاں بزرگ کے فاتحہ کے لئے ہے جائز ہے۔ اور اس کا کھانا بھی جائز ہے۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ اولیاء کرام کے نیازی سنت مانی جائز ہے۔ عہ بزازی نے کہا جس شخص نے کھانا کھا لیا کہ یہ حلال نہیں کیونکہ یہ ابن آدم کی تعظیم کے لئے ذبح کیا گیا۔ لہذا ما اہل بغیر اللہ میں داخل ہو گیا۔ اس قرآن،

ان القصاب یذبح للمح ولو علم انه نجس لا ینذبح فیکم هذا الجاهل ان لا یأصل ما ذبح من القصاب وما ذبح
للولائکم والاعراس والعقیقہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اگر احاطہ کی دیوار قبر پر واقع ہو تو ناجائز ہے کہ حدیث میں اس سے مانعت آئی۔ صحیح مسلم شریف میں جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان یجھضوا المقبر وان یسبی علیہ وان
یقعد علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۸) مسؤلہ فتون ساکن قصبہ ٹھریا پور ضلع بریلی ۸ رزی اکبر اسلام

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں ایک شخص جذامی تھا۔ وہ فوت ہو گیا۔ اپنے طریقے
سے دریا میں اس کو غسل دیا۔ نماز جنازہ پڑھی گئی۔ اور باقاعدہ دفن کر دیا گیا۔ اس کے اوڑھے بچھانے کے جو کپڑے تھے فقیر
نے دریا میں دھو کر لے لیا۔ اور فقیروں نے احترام کیا۔ تو لوگوں نے اس کا حقہ پانی بند کرنا چاہا۔ اسی صورت میں وہ کپڑے
لینا جائز ہیں یا نہیں۔ اگر ناجائز ہیں تو وہ کپڑے جلا دیئے جائیں یا پھینک دیئے جائیں اگر جائز ہوں تو وہ کپڑے اپنے
خرچ میں لائے گا۔ اگر ناجائز ہوں تو معافی چاہتا ہے۔

الجواب :- کپڑے لینا جائز ہے، اور انھیں اپنے خرچ میں بھی لاسکتا ہے۔ اتنی بات پر اس کو بند کرنا جائز نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۶۹) مسؤلہ مولوی محمد امین صاحب ساکن ضلع قنات محلہ سوداگران بھیرٹی۔ ۶ رزی اکبر اسلام

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان سائل میں کہ
استمداد بوساطت قبور اولیاء و صلحاء شرع شریف میں جائز ہے یا ناجائز شرک ہے یا بدعت۔

مسئلہ (۴۷۰) شیرینی و طعام وغیرہ پر فاتحہ خوانی یعنی ایک مرتبہ سورہ فاتحہ تین مرتبہ سورہ اخلاص پڑھ کر اس
شیرینی و طعام وغیرہ کا ثواب اردلج انبیاء و اولیاء و صلحاء و مومنین و مومنات وغیرہ کو بخش کر طعام و شیرینی وغیرہ کا کھانا درست

بقیہ صفحہ کا :- حدیث اور عقل کی مخالفت کی اس لئے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ قصاب بھج کے لئے ذبح کرتا اگر اسے معلوم ہو جائے کہ نجس ہے تو ذبح نہ کرے
تو اس جاہل کو لازم ہے کہ قصاب کا ذبیحہ نہ کھائے۔ یہی شادیوں عقیقہ وغیرہ کی دعوتوں میں جو جانور ذبح ہوں وہ بھج نہ کھائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہو یا حرام یا شرک و بدعت بعض دیوبندی کا کہنا ہے کہ وہ چیز حرام ہے۔

مسئلہ (۴۷۱) بعد جمعہ اکثر حضرات کی عادت ہے کہ قبرستان فاتحہ خوانی کے لئے جلتے ہیں۔ سورہ فاتحہ دین شریف
دوسرہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر اس کا ثواب ارواحِ مؤمنین و مومنات کو بخشے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔ یا بدعت یا شرک یا گناہ۔
اجواب۔ اولیاء و صلیٰ کی قبور پر جانا اور ان سے استمداد جائز و مستحسن۔ اور اکابر کے قول و فعل سے ثابت اور ایسے
اور مندوب کو شرک و بدعت بنا نا دبا بیہ کا خاصہ۔ اور تفصیل رسالہ برکات الامداد میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب۔ ایصالِ ثواب جائز و مندوب، احادیث سے ثابت، یہ عیب کہ حلال کھانا قرآن مجید پڑھنے سے حرام
ہو گیا۔ اس کو حرام کہنا شریعت پر اقرار کرنا ہے۔ کس آیت یا حدیث میں ہے کہ جس کھانے پر قرآن عظیم پڑھا جائے وہ حلال
بھی ہو تو حرام ہو جاتا ہے۔ خود وہابیہ کے امام اسماعیل دہلوی نے لکھا، میت کو ثواب پہنچانا کھانے پر موقوف نہ رکھیں۔ ہاں میر
ہو تو بہتر و نہ صرف فاتحہ و قل کا ثواب سب سے اعلیٰ شاہ عبدالعزیز صاحب کے فتاویٰ میں ہے جو کھانا حضراتِ امام حسن
و امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی نیاز کا ہوتا ہے اور اس پر فاتحہ اور قل اور درود شریف پڑھتے ہیں وہ تبرک ہو جاتا ہے
اس کا کھانا بہت اچھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب۔ جائز بلکہ بہتر ہے۔ ملا علی قاری علیہ رحمۃ الباری مسلک مستسط میں فرماتے ہیں ومن آدابہ ان یسلم
بلفظ السلام علیکم دار قوم مؤمنین، وانا انشاء اللہ بکم لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ ثم یدعو
قاسماً طویلاً وان جلس مجلس بعیدا، سندوقی یا مجب مرا تبہ فی حال حیاتیہ ویقتل من القرآن ما یتسبی
لہ من العاقبۃ واول البقیۃ الی المفلحون و آیتہ الکرسی و آمن الرسول و سورۃ یسین و تبارک الملک و اللہ
والخلاص اشقی عشرۃ منق و احدى عشرۃ او سبعا وثلثا ثم یقول اللهم واصل الثواب لعلنا الی
فلان اذ الیہم۔ نیز اس کی کتاب میں فرماتے ہیں زیارۃ القبور مستحبۃ فی کل السبوع یوما الا ان الافضل

عہ زیارت قبور کے آداب میں سے یہ ہے کہ اس لفظ سے سلام کرے السلام علیکم دار قوم مؤمنین وانا انشاء اللہ بکم
لاحقون ونسأل اللہ لنا ولکم العافیۃ (سلام تم پر ہے مؤمنین کی سستی والے اور ہم بھی انشاء اللہ تم سے ملیں گے۔ اور ہم اللہ تعالیٰ سے
اپنے اور تمہارے لئے عافیت کا سوال کرتے ہیں) پھر کھڑے ہو کر دیر تک دعا کرے اور جتنا ہو سکے قرآن مجید پڑھے۔ سورہ فاتحہ اور
مفلحون تک سورہ بقرہ کا شروع اور آیتہ الکرسی اور آمن الرسول سے آخر سورہ تک۔ اور سورہ یسین، سورہ تبارک، سورہ تکوین اور سورہ
اخلاص بارہ بار یا گیارہ گیارہ یا سات سات یا تین تین بار۔ پھر یہ کہے اے اللہ اس کا ثواب فلان کو پہنچانا قبرستان کے سب مردوں کو پہنچا۔

یوم الجمعة والسبت والاثین والخمیس وقد قال محمد بن واسع - الموتی یعلمون بزوارهم یوم الجمعة ویوما قبله ویوما بعده فتصل ان یوم الجمعة افضل وان علم الموتی بالزائرین اکمل اور جو کچھ پڑھ کر ایصالِ ثواب کرے ان تمام اموات کو پورا پورا ثواب ملے گا۔ اور اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی، بلکہ زیادتی ہوگی۔ در مختار میں ہے ویقرأ ویسین وفقی الحدیث سن قرأ الاخلاص احد عشر حرقه شہ وھب اجرھا للاموات اعطی من الاجر بعدد الاموات۔ محیط پیر تارخانہ پیر ردالمحتار میں ہے الا فضل من یتصدق نفلا ان ینوی لجمیع المؤمنین والمؤمنات لانھا تصل الیھم ولا ینقص من اجرہ شیء نیز اسی ردالمحتار میں ہے مثل ابن حجر المکی عمالوقر الادل المتبوعۃ الغاتمۃ هل ینقسم الثواب بینھم اذ یرسل کل منھم مثل ثواب ذلک کمالا اجاب بانہما فتی جمع بالثنائی وهو اللائق بسببۃ الفضل۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۲) سؤلہ

فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے اور ان دونوں سے کیا مقصد وابستہ ہے۔

اجواب۔ فاتحہ نام ہے سورہ فاتحہ اور آیتہ الکرسی دقل وغیرہ پڑھ کر ایصالِ ثواب کا۔ اور اس سے مقصود یہی ہوتا ہے کہ دوسرے کو ثواب پہنچائے اور خود بھی ثواب پائے۔ اور اپنے ثواب میں اس سے کچھ کمی نہیں ہوتی بلکہ زیادتی ہوتی ہے۔ دنیا یا آخرت کے فلاح و صلاح و بہبودی کا سوال کرنا دعا ہے اور مقصود یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری دعا قبول کر لے اور جو ہم مانگتے ہیں وہ عطا فرمائے یا اس سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۳) سؤلہ حاجی حکیم سید نعیم الدین صاحب بہاری حال مقام مانی کا چرطلع دھوڑی ۱۲ صفر ۱۳۲۲ھ اولیاء اللہ خواہ عوام الناس کے قبر پر فاتحہ و دعا کس طور سے سنت ہے۔ آیا پورب رخ ہو کر قبر

عہ زیارت قبور ہفتے میں ایک دن مستحب ہے مگر افضل جمعہ کا دن ہے اور شیخ پیر اور جمعرات کا۔ محمد بن واسع نے فرمایا مردے اپنی زیارت کرنے والوں کو جمعہ کے دن اور اس کے ایک دن پہلے اور ایک دن اس کے بعد بات جانتے ہیں۔ لہذا جمعہ کے دن افضل ہے اور مردوں کا زائرین کے متعلق علم زیادہ کامل ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳ سورہ یسین پڑھے اور حدیث میں ہے سورہ اظہام کا پڑھنا سنت ہے۔ گیارہ بار پھر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے۔ مردوں کی گنتی کے برابر ثواب پائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجدی۔

کے سامنے۔ یا قبر کی طرف پشت کر کے قبلہ رد ہو کر۔

اجواب :- زیارت کے آداب میں یہ ہے کہ قبر کی طرف منہ اور قبلہ کی طرف پیچھ کر کے میت کے مواجہہ میں کھڑا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۴) اسٹولہ شاہ قمر الدین صاحب امام مسجد کلاں جامع مدرسہ معینیہ ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۲۲ھ
میت کے ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید مکان پر کسی کو بٹھا کر پڑھوانا جائز ہے یا نہیں اور اس کے
پیچھے کا بدلہ دینا جائز ہے یا نہیں۔ نیز تیسرا، دسواں، بیسواں اور پہلے پر ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے یا نہیں۔ تعلیم قرآن
پر اجرت لینے کا حکم مذہب میں ہے یا نہیں۔

اجواب :- ایصالِ ثواب کے لئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے۔ مگر یہ فردی ہے کہ تلاوت کے لئے اسے اجیر نہ کیا ہو
کہ تلاوت پر اجرت لینا دینا جائز نہیں۔ کذا فی رد المحتار۔ اور اگر اس سے پیش تر کھد یا جائے کہ اس کا مدعا و ضمیمہ کچھ نہ
دیں گے پھر بعد میں پڑھنے والے کی خدمت کی جائے تو عین سعادت ہے تعلیم قرآن پر اجرت لینا دینا تاخرین نے جائز
کہا اور اب اسی پر فتویٰ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۵) امر سلاحتہ صاحب قادری بنارس۔ ۲۳ ربیع الاخر ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مردہ کی روح دنیا میں آتی ہے یا نہیں۔ نیز
اولیا کرام اپنی روح کے ساتھ اصلی جسم میں ہو کر دنیا میں چل پھر سکتے ہیں یا نہیں جو کہ قرآن و حدیث شریف و فقہ بیان فرمائی ہیں
اجواب :- مومن کی روح مرنے کے بعد آزاد ہوتی ہے جہاں چاہے جاسکتی ہے۔ حدیث میں ہے اذا مات المؤمن
بخلی سويده يسرح حيث شاء جب مومن مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے۔ جہاں چاہے جائے۔ اور
اولیا کرام کے بکثرت واقعات ایسے ہیں کہ لوگوں نے بعد وفات انہیں ان کی صورتوں میں دیکھا۔ ہو سکتا ہے کہ
یہ اصلی جسم ہوں یا ان کے مشاہد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عن طحاوی علی الرقی می ہے قال فی الاحیاء و المستحب فی زیارة القبور ان یقف مستدبر القبلة مستقبلاً و بعد الميت۔
احیاء میں ہے زیارت قبر میں مستحب یہ ہے کہ قبلہ کی طرف پیچھ ہو اور میت کی طرف منہ ہو۔ عمدہ یہ جیل بھی درست ہے کہ قاریوں کو گھنٹہ دو گھنٹہ
پہنہاں روکنے اور ان کے وقت کو مشغول رکھنے کے مومن کی نیت کر کے کہہ دے۔ سے ان تمام باتوں کے لئے حیات الموت فی سماع الاموات کا مطالعہ کریں
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۴۷۶) سؤلہ عابد علی محلہ چاؤنی اشرف خاں بانگے بریلی۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں کہ

اکثر لوگ اپنی آمدنی کا کچھ حصہ گیارہویں شریف کے نام کا جمع کرتے ہیں یعنی اگر ایک روپیہ خرچ کیا تو ایک پیسہ یاد و علیٰ نذ القیاس علمدہ گیارہویں شریف کے نام پر جمع کرتے ہیں۔ اور ربیع الثانی میں ملتھم کتے ہیں۔ اگر اس رقم سے کوئی دوسرا کا ذخیرہ انجام دے دیا جائے۔ مثلاً کسی بھوکے غریب کو کھانا کھلا دیا جائے۔ یا کسی غریب رشتہ دار کو کپڑا بنوا دیا جائے۔ یا کسی رشتہ دار کی موت پر سعی دیدی جائے۔ یا کسی غریب عزیز ہمسایہ کی لڑکی کی شادی میں براتیوں کو کھانا دے دیا جائے۔ یا لڑکی کو کپڑا بنا دیا جائے۔ یا یہ کا ذخیرہ اس گیارہویں شریف کے نام کی رقم سے انجام دینا جائز میں یا نہیں۔ زید نے کہا کہ میں یہ جانور مرغ یا بکری وغیرہ بیچ کر اس رقم سے فاتحہ کروں گا۔ اس کو مذکورہ بالا باتوں کا اختیار ہے یا نہیں وہ بجائے فاتحہ کے اور کوئی دوسرا کام انجام دے سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب ۱۔ گیارہویں شریف کی نیاز ایصالِ ثواب کے لئے ہے۔ اور یہ کام بھی ثواب کے عہد پس ان کاموں میں صرف کرے اور اس کا ثواب حضور کو نذر کرے اور بہتر یہ ہے کہ حسب دستور فاتحہ بھی پڑھے کہ قرآن مجید درود شریف کا ثواب بھی ملے اس کو بھی حضور سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نذر کرے۔ مرغ یا بکری کی قیمت بھی ان امور میں صرف کر کے ثواب سنبھالے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۷۷) امرسلہ سلیمان شکرانی برادر س قادری رضوی از مقام لمبی نیا سالیئہ بڑے سنٹرل افریقہ۔

یہاں پر ہر ماہ مسلمانوں کی گیارہویں شریف پر بطور نیاز کھانا پختا ہے اور نیاز کا ہر دوکان پر مقرر چنڈہ تسلیم کیا گیا ہے اور کھانے میں تمام اہل تجارت ہندی مسلم جمع ہوتے ہیں۔ ہندوستان کی طرح۔ اس ملک میں مساکین و فقرا نہیں ہیں۔ اگر اس کھانے کو موقوف کر کے اکٹھا کیا جاوے تو سالانہ ایک معقول رقم بن جاتی ہے۔ اس رقم کو دوسرے ضروری اسلامی کاموں میں لاسکتے ہیں یا نہیں جو یہاں کی ملکی حالت کے پیش نظر لازمی ہے جیسا کہ اس ملک کے اصلی افریقی (نیٹو) جو مسلمان ہیں اور نماز روزہ بھی اکثر ادا کرتے ہیں لیکن تعلیم سے بالکل ناواقف ہیں اور اس ملک کے عیسائی بڑے زور شور سے اپنے مذہب کی تبلیغ و اشاعت کرتے ہیں۔ جنگلات میں جگہ جگہ عیسائی کھینسا قائم کر دیئے ہیں اور جنگلی افریقیوں کو عیسائی مذہب میں داخل کرتے ہیں۔ حالانکہ اسلام بھی اپنی خوبیوں کی وجہ سے آہستہ آہستہ پھیلتا رہا ہے لیکن ان ہمارے غریب مسلم افریقیوں کے مذہبی تعلیم کا کوئی ذریعہ نہیں ہے اور نہ وہ مذہبی فرائض کمال طور پر سمجھتے ہیں زاد ادا کرتے ہیں۔ اب ان لوگوں کی تعلیم و تربیت و تبلیغ و اشاعت اسلام کے

ألا فضل من يتصدق ففلا ان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لانهما تصل اليهم ولا ينقص من
 اجره شيء اجماع نیز اسی روایت میں لکھا ہے کہ من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابه لغيره من السموات والارض
 جائز ویصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة کذا فی البدایہ ثم قال وبعد اعلم انه لا فرق بین من یؤتی
 الجعول له میتا او حیا وانظاہر انه لا فرق بین ان ینوی به عند الفعل للغير او یفعله لنفسه ثم بعد ذلك
 یجعل ثوابه لغيره ولا ینقص من اجره شيء وانما لا فرق بین الفرض والنفل لانه ادر جب کہ مدرسہ کی ضرورت ہے
 اور اس کے لئے سرمایہ فراہم نہیں ہو سکتا تو رقم مدرسہ میں صرف کی جائے۔ اور اس ثواب کو حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کے حضور نذر کریں۔ یومی فقرا مساکین کے علاج یا مسلمان میت لاوارث کی تجہیز و تکفین میں صرف کر سکتے ہیں یا تبلیغ و اشاعت
 اسلام میں اس رقم سے امداد کر سکتے ہیں۔ اور جب یہ کام حضور کے ایصال ثواب کے لئے کیا تو گیارہویں کا مقصد حاصل ہو گیا۔
 اور دیتے وقت ڈرود شریف و فاتحہ و قل وغیرہ پڑھ کر حسب دستور ایصال ثواب کر لیں تو زیادہ بہتر۔ اور اس رقم سے جو کام
 خیر کیا جائے اسے حضور کی طرف منسوب کر دیا جائے۔ مثلاً مدرسہ قادریہ یا نذر قادری کہ لوگوں کو معلوم بھی ہو کہ یہ شی حضور کے
 ایصال ثواب کے لئے ہے اور علاوہ اس رقم کثیر کے جو اس نام سے جمع ہوتی ہے اگر حسب استطاعت دو چار آنہ یا کم و بیش کی
 شیرینی وغیرہ پر بھی حسب دستور فاتحہ ہو جایا کرے تو نہایت انسب کہ اس میں وہا بیت کی بیع کنجی بھی ہے اور عوام یہ سمجھیں
 کہ گیارہویں بند ہو گئی اور بڑی رقم امور مذکورہ بالا میں صرف ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- یہ نذر فقہی نذر نہیں۔ بلکہ براہ ادب بڑوں کی خدمت میں جو چیز پیش کی جاتی ہے۔ اسے نذر کہتے ہیں۔ شاہ
 عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رسالہ نذر میں فرماتے ہیں۔ نذر سبب ایجاب استعمالی شود نہ بر معنی شرعی است چہ عرف
 آنت کہ آنچه پیش بزرگان می برند نذر و نیازی گویند۔ یہ رقم بھی امور مذکورہ میں صرف کی جاسکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱) از جناب مرسلہ جناب میاں دین محمد صاحب خوش آبی ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۲۵ھ

گیارہ تاریخ کو حسب مقدور کھانا، شیرینی، دودھ وغیرہ پر فاتحہ دے کر اس کا ثواب حضرت سیدنا غوث
 پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روح پر فتوح کو بخشنا جس کو گیارہویں کہا جاتا ہے اس کا کرنا کیسا ہے؟ کیا اس تعیین میں کوئی قباحت
 ہے؟ بعض لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں اور منع کرتے ہیں۔ اس مسئلہ کو مدلل و مفصل بیان فرمائیں۔ اعطاکم اللہ اجر اعظیما۔

عہ بزرگان دین کی نذر نیازی نذر سے مراد شرعی معنی نہیں دینی معنی مراد ہے اسلئے کہ عرف ہے کہ بزرگوں کی خدمت میں جو ہم یہ پیش کیا جاتا ہے اس کو نذر دینا کہتے ہیں۔

الجواب: ایصالِ ثوابِ شرعاً مندوب و محبوب ہے احادیث و فقہ سے اس کا جواز ثابت ہے اور گیارہویں کی تک بھی اسی ایصالِ ثواب کی ایک فرد ہے۔ لہذا یہ بھی جائز ہے کہ مطلق کے جواز ثابت ہونے کے بعد افراد کا جواز خود ہی ثابت ہے جب تک افراد میں شرعاً قباحت ثابت نہ ہو ناجائز نہیں کہہ سکتے۔ اور یہاں گیارہویں کے عدم جواز کی کوئی دلیل نہیں۔ نہ قرآن میں اس کی ممانعت نہ حدیث میں، نہ اس کے متعلق کوئی اجماع نہ قیاس مجتہد اور جب ناجائز ہونے کی کوئی شرعی دلیل نہیں تو ناجائز کہنا غلط و باطل۔ اور ایصالِ ثواب کے ثبوت سے اس کا جواز ثابت۔ ایصالِ ثواب کے متعلق چند احادیث یہ ہیں:-

حدیث ۱:- البراد و نسانی سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے راوی۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! ان ام سعد ماتت فای الصدقة افضل قال الماء فحق بؤر اذ قال هذا لام سعد یا رسول اللہ سعد کی ماں کا انتقال ہو گیا تو کون صدقہ (اس کے لئے کرنا) بہتر ہے۔ ارشاد فرمایا۔ پانی کا صدقہ کرنا۔ کہ وہاں اس کی کمی تھی اور ضرورت تھی۔ انہوں نے ایک کنواں کھودوایا اور کہہ دیا کہ یہ سعد کی ماں کے لئے ہے یعنی اس کا ثواب سعد کی ماں کو پہنچے۔

حدیث ۲:- صحیح بخاری مسلم میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی کہتی ہیں ان رجلا قال لنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان امی اتلتت نفسها و اظنہا لو ککلمت تصدقت فعل لھا اجان تصدقت عنھا قال نعم ایک شخص نے حضور سے عرض کی میری ماں دفعۃً مر گئی اور میرا گمان ہے کہ وہ اگر کچھ بولتی تو صدقہ کرتی۔ تو کیا اگر میں اس کی طرف سے صدقہ کروں تو اسے ثواب پہنچے گا ارشاد فرمایا ہاں! اس حدیث کے تحت میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لمعات میں فرماتے ہیں فی الحدیث دلیل علی ان ثواب الصدقة یصل الی المیت و کذا حکم المدعاہل هذا و مذہب اهل الحق و اختلفوا فی العبادات البدنیة کالصلوٰة و تلاوة القرآن و المنار نعم قیاساً علی المدعاہل حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ میت کو صدقہ کا ثواب پہنچتا ہے اور دعا کا بھی یہی حکم ہے اور اہل حق کا یہی مذہب ہے اور عبادت بدنیہ مثلاً نماز و تلاوت قرآن میں اختلاف ہے اور مذہب متنازیہ ہے کہ دعا پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہا جائے کہ ان کا ثواب بھی پہنچتا ہے۔

حدیث ۳:- البراد و بروایت عمرو بن شعب عن ابیہ عن جدہ راوی ان العاص بن وائل اوصی ان یعتق عنہ مائة رقبة (وان ہشاماً اعتق) فاعتق عنہ ابنہ ہشام خمین رقبة فاراد ابنہ عمر ان یعتق عنہ الخسین الباقیة فقال حق اسأل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فقال يا رسول الله ان ابى اوحى ان يعتق عن مائة رقبة وان هتانا اعتق عن خمسين ولبقت عليه
 خمسون رقبة افاعتق عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لو كان مسلما فاعتقتم عنده ان تصتم
 عندها حججتم عنه بلغه ذلك عاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے سو غلام آزاد کئے جائیں اور اس کے بیٹے
 ہشام نے پچاس غلام آزاد کر دیئے۔ اس کے دوسرے بیٹے عمر نے باقی پچاس کو آزاد کرنا چاہا تو کہا پہلے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم سے دریافت کر لوں حضور کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میرے باپ نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت کی
 تھی اور ہشام نے پچاس آزاد کر دیئے اور پچاس باقی ہیں، کیا میں آزاد کر دوں ارشاد فرمایا اگر وہ مسلمان ہوتا تو تم اس کی طرف سے
 آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج کرتے، اسے سچپتیا۔ لغات میں حضرت شیخ نے فرمایا قولہ لو کان مسلما دل علی ان الصدقة
 لا تنفع انکاف ولا تنجیہ وعلی المسلم ینفعہ العبادۃ المالیۃ والبدنیۃ یعنی اس سے معلوم ہوا کہ کافر کو نہ صدقہ
 نفع دے اور نہ اسے نجات دے اور مسلمان کو عبادت مال اور بدنی دونوں سے نفع پہنچتا ہے۔

حدیث ۴: من قرا الاخلاص احد عشر مرة ثم ذهب اجره لادموات اعطى من الاجرة بعد الاموات
 جس نے گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخشا تو مردوں کی تعداد کے برابر میں پڑھنے والے کو ثواب ملے گا۔
 اس حدیث کو در مختار باب الجناز اور فتح القدر باب الحج عن اخیر میں نقل کیا۔

حدیث ۵: عن انس ان سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انما حدث
 عن موتانا ونج عنهم وندعولهم فهل يصل ذلك اليهم قال نعم انه يصل اليهم وانهم يضرهون
 به كما يضر احدكم بالطبق اذا اهدى اليه حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے سوال کیا یا رسول اللہ ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرتے ہیں اور حج کرتے ہیں تو کیا انہیں یہ پہنچتا ہے۔ ارشاد فرمایا:۔
 بیشک وہ ان کو پہنچتا ہے اور بیشک وہ اس سے خوش ہوتے ہیں جیسا تم میں سے کسی کے پاس طبق ہدیہ کیا جاتا ہے تو وہ خوش
 ہوتا ہے۔ اس حدیث کو یہی امام ابن ہمام نے فتح القدر میں ذکر کیا ہے۔

حدیث ۶: حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو مینڈھے سینگ والے خوبصورت کی قربانی کی اور اپنے دست
 مبارک سے ذبح کئے اور فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اللهم هذا عني وعن لمد ليضح من امتي الہی یہ میری طرف سے
 ہے اور میری امت میں اس کی طرف سے جس نے قربانی نہیں کی۔ رواہ احمد والبوداؤد والترمذی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

حدیث ۴: بخش کہتے ہیں میں نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو مینڈھے کی قربانی کرتے دیکھا میں نے اس کا سبب پوچھا تو فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صفائی ان اصحی عندہ فاننا اصحی عندہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نبی و وصیت فرمائی ہے کہ میں حضور کی طرف سے قربانی کروں اس لئے میں حضور کی طرف سے قربانی کرتا ہوں۔ رواہ ابو داؤد۔ ان احادیث سے بخوبی ثابت ہے کہ زندوں کے اعمال صدقہ وغیرہ سے اموات کو نفع پہنچتا ہے اور اپنے اعمال کا ثواب پہنچائے تو ثواب پہنچتا ہے۔ اب کتب فقہ کی بعض روایات سنئے۔ بلکہ ان سے پہلے کتب عقائد میں سے شرح عقائد نسفی کی عبارت دیکھی دینی دعاء الاحیاء لاسموات و صدقتہم عنہم نفع لہم خلافاً للمعتزلة زندے مردوں کے لئے دعا کریں اور صدقہ کریں تو مردوں کو نفع پہنچتا ہے معتزلہ اس کے مخالف ہیں۔ شرح عقائد کی عبارت سے معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ اہلسنت کے نزدیک بالاتفاق بلا تخریر مردوں کو ثواب پہنچتا ہے۔ قائلین بدعت دیکھیں کہ ثواب پہنچنا پہنچانا اہلسنت کا مذہب ہے اور اس کا انکار غیرتوں یعنی معتزلہ کا مذہب ہے۔ ہذا میں ہے الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غير ما عند اهل السنة والجماعة لما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صفي بكتبين المين احد ما عن نفسه والاخر عن امته ممن اخر بواحد ائمة الله تعالى وشهد له بالصلاح اس باب میں قاعدہ کلیتہ ہے کہ انسان اپنے عمل کا ثواب دوسروں کو دے سکتا ہے روزہ یا نماز یا صدقہ یا کچھ اور۔ اہلسنت کے نزدیک نفع القدر میں ہے خالف فی جمیع ذلک المقتزلة مطلقاً ایصال ثواب کے منکر معتزلہ ہیں۔ بحر الرائق میں ہے من صام او تصدق او جعل ثوابه لغيره من الاموات احياء جاز ويصل ثوابها اليهم عند اهل السنة والجماعة یعنی اہلسنت و جماعت کا مذہب ہے کہ جس نے روزہ رکھا یا نماز پڑھی، یا صدقہ کیا اور اس کا ثواب دوسرے کو مردوں اور زندوں کو پہنچائے تو یہ جائز ہے اور ان کو ثواب پہنچے گا۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے الاصل فی هذا الباب ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة كان او صوما او صدقة او غير ما كالحج وقراءة القرآن والاذكار وزيارة قبور الانبياء عليهم الصلوة والسلام و المشاهدة والاداء لياوم الصالحين وتكفين الموتى وجميع انواع البر ان انسان اپنے عمل کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے۔ نماز ہو یا روزہ، صدقہ ہو یا اس کے علاوہ جیسے حج اور قراۃ قرآن و اذکار اور زیارۃ قبور، انبیاء و اولیائین و تکفین اموات اور ہر قسم کے نیکی کے کام، ایصال ثواب کا جو از تو دوسری چیز ہے ایصال ثواب کرنے میں نسبت،

ایصالِ ثواب نہ کرنے کے ثواب زیادہ ہے۔ ایصالِ ثواب نہ کرے تو صرف عمل کا ثواب ملے گا اور ایصال کرنے کا صورت میں تمام مردوں کے برابر ثواب ملے گا جیسا کہ حدیث ہم سے مستفاد ہے۔ محیط پھر تارخانہ پیر ردالمحتار میں ہے الا فضل لمن يتصدق نفلان ينوي لجميع المؤمنين والموونات لانها تصل اليهم ولا ينقص من اجرة شئ جو شخص حدیث نفل کرنا چاہتا ہے اس کے لئے افضل یہ ہے کہ تمام مومنین و مومنات کی نیت کر لے کہ ان سب کو پہنچے گا اور اس کے اجر میں کچھ کمی نہ ہوگی تو جب اپنا کچھ نقصان نہیں اور دوسروں کا فائدہ ہے تو ظاہر ہے کہ ایسا فائدہ پہنچانا ہر حال میں بہتر ہوگا۔ اگر ایسے فائدہ پہنچانے سے بھی گریز کرے تو یہ نہایت درجہ کے عمل کی دلیل ہے کہ اور جگہ دینے میں تو اپنے پاس سے کوئی چیز کم ہوتی ہے اور یہاں یہ بھی نہیں بجز الراتی میں ہے ان الا انسان لمن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او قرآن قرآن او ذکرا او طواف او حجا او عمرة او غير ذلك عند اصحابنا للكتاب والسنة ملاحظہ یہ کہ ہمارے ائمہ کے نزدیک اپنے ہر قسم کے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچا سکتا ہے۔ اور اس کا ثبوت قرآن و حدیث ہے۔ اس کے بعد صاحب مگر اس کے ثبوت میں چند آیات و احادیث ذکر کرتے ہیں پھر بدائع سے نقل کرتے ہیں من صام او صلی او تصدق وجعل ثوابه لغيره من الاموات والاحیاء جاز ویصل ثوابها اليهم عند اهل سنتة والجماعة۔ اسی طرح تبیین اکتھاتی میں فرمایا اور مطلق ایصالِ ثواب سے انکار کو معتزلہ کا مذہب بتایا اور ان کی دلیل ذکر کر کے اس کے متعدد جواب ذکر کئے اور اہلسنت کے مذہب کو آیات و احادیث سے ثبات کیا۔ بعض احادیث وہی ہیں جو ہم نے پہلے ذکر کیں اور بعض دوسری حدیثیں بھی ذکر کیں ہیں۔ مثلاً ان رجلا سال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال کان لی ابوان ابرہما حلل جياتهما فكيف لی یبرہما بعد موتیہما فقال لہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان من البر بعد البر ان تصی لہما مع صلواتک وان تصم لہما مع صیامک رواہ الدارقطنی ایک شخص نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا اور کہا کہ میرے والدین تھے کہ اون کی زندگی میں ان کے ساتھ نیکی کرتا تھا۔ اب ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ کس طرح بھلائی کروں۔ ارشاد فرمایا نیکی کے بعد نیکی یہ ہے کہ اپنی نماز کے ساتھ ان کے لئے نماز پڑھ۔ اور اپنے روزہ کے ساتھ ان کے لئے بھی روزہ رکھ۔ اقول یہاں ان کے لئے نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے یہی معنی ہیں کہ نماز روزہ کا ایصالِ ثواب کیا جائے نہ یہ کہ ان کی طرف سے نماز پڑھنا اگرچہ عمل غیر سے اس صورت میں بھی نفع پہنچانا ثابت ہوگا۔ مگر مراد معنی اول ہی اس لئے کہ ایک حدیث میں آیا ہے لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد۔ ایک شخص دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے نہ روزہ رکھ سکتا ہے

اکی واسطے حدیث میں لہما فرمایا عنہما نہیں فرمایا۔ ایک دوسری حدیث یہ ذکر کی عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من دخل المقابر فقرأ مسونۃ یسین خفف عنهم یومئذ جو قبرستان میں جا کر سورہ یس پڑھے تو اس دن مردوں سے تخفیف ہو جاتی ہے اسی طرح امام ابن ہمام رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس مسئلہ کو فتح القدیر میں نہایت شرح و بسط کے ساتھ بیان کیا اور مذہب اہلسنت کو آیات و احادیث سے ثابت کیا۔ بالجملہ یہ مسئلہ مجاہد تعالیٰ اس قدر واضح اور صاف ہو گیا کہ فیاضین میں جو عمل باکھریٹ کے مدعی ہیں اگر اپنے دعویٰ میں کچھ بھی سچے ہوں تو ایصال ثواب سے انکار نہ کریں گے یہ تو میں کیسے کہوں کہ حدیث پر عمل کریں اور ایصال ثواب کریں کہ وہ ایسا کر نہیں سکتے مگر کم از کم انکار سے تو باز آئیں۔ یومیہ وہ لوگ جو اپنے کو حنفی کہتے ہیں اور ایصال ثواب سے انکار کرتے ہیں وہ بھی اس سے باز آئیں کہ علاوہ حدیث کے کتب معتبرہ مستندہ حنفیہ کی متعدد عبارات میں پیش کر دی ہیں کہ انکار کی گنجائش باقی نہیں۔ اور غالباً انھیں مجبور یوں کو دیکھتے ہوئے یہ لوگ اپنی طرف سے کچھ باتیں اضافہ کر کے اسے بدعت و ناجائز کہتے ہیں ورنہ ان کے متقدمین تو سرے سے ایصال ثواب سے ہی انکار کرتے تھے۔ اور دلیل وہی پیش کرتے تھے جو معتزلہ پیش کرتے تھے۔ مگر جب اہل سنت کے دلائل باہر کا جواب نہ ہو سکا تو عدم جواز کا دوسرا پہلو نکالا کبھی کہتے ہیں کھلانے پر ناجائز پڑھنا ناجائز ہے اور کبھی یہ کہ ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھ کر دعا کرنا کبھی یہ کہ کھانا سامنے رکھنا کبھی یہ کہ دن کی تخصیص کرنا۔ غرض ایسی ہی باتیں پیش کر کے ایصال ثواب کو رد کرنا چاہتے ہیں۔ **اقول** قرآن مجید کی قرأت وجہ ممانعت ہو جائے یہ عجیب بات ہے جب حدیث اور قرأت قرآن دونوں چیزوں کا ثواب سنبھل سکتا ہے جیسا کہ کتب معتبرہ فقہ سے ثابت ہے۔ عبارات پہلے گزر چکیں تو اگر یہ دونوں کام ایک وقت میں کئے جائیں تو ناجوازی کی کیا وجہ ہے کیا اس وقت قرآن پڑھنا ناجائز ہے یا تصدق ناجائز ہے اور جب دونوں جائز تو ایک ساتھ بھی جائز۔ یومیہ ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا بھی سبب ممانعت نہیں ہو سکتا کہ یہ امر فی لفظہ ثابت ہے حدیث میں دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا آیا ہے اور علمائے اہل سنت سے آداب دعا سے قرار دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اذا سألتم اللہ فاسئلوه ببطون اکفکم ولا تستلوه بظہورہا جب خدا سے سوال کرو تو ہتھیلیوں کے پیٹ کو اوپر کر کے سوال کرو پشت دست کو اوپر کر کے سوال نہ کرو۔ رواہ ابوداؤد عن مالک بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اور دوسری روایت ابوداؤد کی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے سلوا اللہ ببطون اکفکم ولا تستلوه بظہورہا فاذا فرغتم فاسموا بها وجوہکم اسمیں اس ضمن میں زیادہ فرمایا کہ فارغ ہو کر ہاتھ پر ہاتھ پھیر لو۔ ترمذی نے حضرت عمر رضی

اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا رفع ید یمنی فی الدعاء لم یحطہا
 حتی یرسح بہا وجہہ دعایم جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ اٹھاتے توجیب تک منہ پر پھیر نہ لیتے نیچے نہ کرتے
 ترمذی والبوداؤد وہی کی روایت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 ان ریکد حی کس یمتجی من عبدہ اذا رفع ید یمالیہ ان یردہا صفا بشک تمہارا رب حیا وکرم واللہ ہے
 جب کوئی بندہ اوس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو خالی واپس کرنے سے حیا فرماتا ہے یہی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی
 کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یرفع ید یمنی فی الدعاء حتی یرمی بیاضا بطیہ۔ رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعایم اتا ہاتھ اٹھاتے (یعنی اھیانا) کہ نفل مبارک کی سپیدی دکھائی دیتی۔ اور سل بن سعید
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کان یجعل اصبعہ حذاء منکبہ یدعو دعا کے وقت حضور دو انگلیوں کو شانوں کے
 مقابل کر لیتے اور سائب بن یزید سے راوی، وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کان اذا دعا رفع ید یمسح وجہہ بید یمنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا کے وقت ہاتھ اٹھاتے تو دونوں ہاتھ
 چہرہ مبارک پر پھیر لیتے۔ البوداؤد نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی۔ وہ فرماتے ہیں المسألۃ ان ترفع
 یدیک حذو منکبیک او نحوہا سوال کہتے اس کو ہیں کہ ہاتھوں کو مونڈنے کے مقابل یا ان کے قریب اٹھائے۔ پس جب
 کہ دعایم ہاتھ اٹھانا حضور کا فعل ہے اور اس طرح دعا کرنے میں امید اجابت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح دعا کرنے والے
 کو خالی ہاتھ پھیرنے سے حیا فرماتا ہے تو ایصال ثواب کے وقت جو دعا کی جائے گی او سے بھی ہاتھ اٹھا کر کریں۔ اور یہ کہیں الہی
 اس کا ثواب فلاں و فلاں اور جمع مومنین و مومنات کو پہنچانے مگر جو ایصال ثواب نہیں کرنا چاہتے وہ شاید اس وجہ
 سے ہاتھ اٹھانے کو منع کرتے ہوں گے کہ کہیں دعا قبول نہ ہو جائے اور ثواب پہنچ جائے کہ انھیں یہ کب منظور ہے ایسا ہوتا
 تو ایچ پیچ سے اسے ناجائز کیوں کہتے یوں کھانا سامنے رکھنا مانعت کی وجہ نہیں ہو سکتا کہ اگر یہ کوئی ناجائز امر ہوتا تو کھانے
 کے وقت سامنے کیوں رکھا جاتا۔ مگر یہ تو وہ کہہ سکتا ہے کہ دہنے بائیں یا پیچھے رکھ کر ایصال کرتا ہو۔ اور جو مطلقاً ایصال ثواب
 کرتا ہی نہ ہو تو ہلکے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ ایصال ثواب سے روکنے کا یہ ایک جیلہ ہے اور بلا دلیل شرعی ایسی ہمل باتیں
 قابل سماعت نہیں۔ شاید یہ کہا جائے کہ کھانا آگے رکھنا اور اس پر کچھ پڑھنا یہ مجموعہ ناجائز ہے اور ایصال ثواب جائز ہے
 یہ قول ہی صحیح نہیں کہ کھانا سامنے رکھ کر اس پر پڑھنا حدیث صحیح سے ثابت ہے۔ بخاری و مسلم و دیگر محدثین حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث طویل روایت کرتے ہیں جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس مع ایک گروہ صحابہ کے جب پہنچے تو فرمایا اہلی یا ام سلیم ما عندک فانت بذلک الخبز فامرہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فضت و عصرت ام سلیم عکتہ فادمتہ ثم قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فیہ ما شاء اللہ ان یقول ثم قال ائذین لعشرۃ فاذا ن لهم فاسکرو حتی شعبوا ثم خرجوا ثم قال ائذین لعشرۃ ثم لعشرۃ فاکمل المقوم کلہم وشعبوا والنوم سبعون او ثمانون رجلا۔ ام سلیم جو تمہارے پاس ہوں وہی روٹی (جو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ حضور کی خدمت میں بھیجی تھی) حضور کی خدمت میں پیش کر دی حضور کے ارشاد سے وہ روٹی توڑی گئی۔ ام سلیم نے کہا اوس پر پھوڑ دیا جس میں کچھ روغن تھا وہ گویا ساں ہو گیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو خولنے چاہا اس پر پڑھا پھر فرمایا کہ اس شخص کو کھانے کی اجازت دو ان کو اجازت دی وہ کھا کر آسودہ ہو گئے پھر فرمایا اور اس شخصوں کو اجازت دو، پھر اس کو اجازت دو، غرض سب لوگ کھا کر آسودہ ہو گئے اور کل آدمی شریانی تھے۔ دوسری حدیث انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیحین وغیرہا میں مروی۔ ام سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کبھو اور گھی اور پنیر کا ملبہ بنا کر ایک پشت میں رکھ کر حضرت انس کو دیا کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور عرض کر دو کہ میری ماں نے یہ بھیجا ہے اور سلام عرض کیا ہے اور یہ کہتا ہے کہ یہ تھوڑی سی چیز ہے طرف سے حضور کی خدمت میں حاضر ہے۔ انہوں نے جا کر عرض کر دیا۔ ارشاد فرمایا اسے رکھ دو۔ پھر فرمایا اذہب فادع لی فلانا و فلانا و فلانا رجالا سماہم و ادع لی من لقیتم فدعوت من سمی و من لقیتم فاجتہنا فاذا البیت غاص باہلہ قبیل لانس عدہ کم کانوا قال زہاد ثلث مائتہ فرأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضع یدہ علی تلک الحسیۃ و تکلم بما شاء اللہ ثم جعل یدہ عشرۃ عشرۃ یا کلون منہ ویقول لہم اذک اللہ و لیا کل رجل مما یلیہ قال فاسکرو حتی شعبوا فخرجت طائفۃ و دخلت طائفۃ حتی اسلموا سلمہم قال لی یا انس ارفع فرفعت فما ادری حین و صنعت کان اکثرام حین رفعت انس جاؤ فلاں اور فلاں اور فلاں چند شخصوں کے نام لے کر فرمایا انہیں بلاؤ اور جو تمہیں ملے اسے بلاؤ جن کو نافر دکر دیا تھا انہیں اور جو ملا اسے سب کو میں نے دعوت دے دی جب میں آپس ہوا تو دیکھتا ہوں گھر آدمیوں سے بھرا ہوا ہے۔ حضرت انس سے پوچھا گیا کہ تھے آدمی ہو گئے کہا کہ قریب تین سو کے میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس ملبہ پر

ہاتھ رکھا اور جو خدائے چاہا پڑھا پھر دس دس شخصوں کو کھانے کے لئے بلایا اور فرمایا کہ اللہ کا نام لو اور اپنے قریب سے کھاؤ
 سب کھا کر آسودہ ہو گئے پھر ایک گروہ نکلا اور دوسرا داخل ہوا یہاں تک کہ سب نے کھا لیا حضور نے فرمایا کھانا اٹھاؤ میں نے
 اٹھایا میں نہیں جانتا کہ جب میں نے رکھا تھا اس وقت زیادہ تھا یا جب میں نے اٹھایا اس وقت زیادہ تھا۔ صحیح مسلم میں
 ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی قال لما كان يوم غزوة تبوك اصاب الناس مجاعة فقال عمر يا رسول
 الله اذواهم بفضل اذواهم ثم ادع الله لهم عليهم بالبركة فقال نعم فدعا بفتح فبسط ثم دعا بفضل
 اذواهم وارادهم فجعل الرجل يمجي بكف ذرة ويمجي الاخر بكف تمر ويمجي الاخر بكسرة حتى اجتمع على
 المنطع شي يسير فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالبركة ثم قال خذوا في ادعيتكم فاخذوا
 في ادعيتهم حتى ما تركوا في السك دعاء الا ملأوه قال فاصحوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله لا يلقى الله بهما عبد غير شاك
 فيجب من الجنة الجنة وتبوك کے دن لوگوں کو بھوک لگی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ لوگوں
 کے پاس جو کچھ بچا ہوا تو شہ ہوا سے منگائیے پھر اس پر اللہ سے برکت کی دعا کیجئے حضور نے فرمایا ہاں ایک چمڑے کا دستروان
 طلب فرما کر کھچا دیا اور بقیہ تو شہ طلب فرمایا تو کوئی ایک مٹھی چنالا تا ہے اور کوئی ایک مٹھی کھجور لاتا ہے اور کوئی روٹی کا
 ٹکڑا لاتا ہے عرض دستروان پر فتوڑی سی چیز جمع ہو گئی۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے برکت کی دعا
 کی پھر فرمایا اپنے برتنوں میں تم لوگ لے لو، لوگوں نے اپنے اپنے برتنوں میں لے لیا۔ یہاں تک کہ لشکر میں کوئی برتن باقی
 نہ رہا جسے بھر نہ لیا ہو۔ لوگوں نے آسودہ ہو کر کھایا اور کچھ بچ بھی رہا پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں شہاد
 دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ ان دونوں باتوں پر یقین کرتا ہوں جو بندہ خدا سے ملے گا وہ
 جنت سے روکا نہیں جائے گا تخصیص کو وجہ مانعت قرار دینے کا معنی اگر یہ ہیں کہ نفس ایصال معارف عن خصوصیات تو جائز
 ہے اور خصوصیت نے ناجائز کر دیا۔ یہ کلام بے معنی ہے۔ اسلئے کہ شی من حیث ہو معنی عن خصوصیات صرف ایک ذہنی مرتبہ ہے۔
 وہ خارج میں پائی نہیں جاسکتی کہ جو حیرت خارج میں موجود ہوگی وہ ضرور منقح ہو کر موجود ہوگی۔ تو جب وہ متحقق ہی نہیں تو وہ نہ
 ناجائز ہے نہ ناجائز ہے کہ یہ دونوں فعل مکلف کے صفات ہیں اور افعال مکلفین معارف عن خصوصیات متحقق نہیں۔ لہذا خصوصیت
 کو ناجائز کہنے کا معنی یہی ہے کہ ایصال ثواب ہی کو ناجائز کہا جاتا ہے اور اس کے منع کرنے کا یہ ایک جملہ ہے اور جب ہم ایصال

کو احادیث و کتب فقہ سے جائز ثابت کر چکے اور وہ ضرور کسی وقت خاص میں کسی مکان خاص میں کسی ہیئت خاصہ کے ساتھ ہوگا۔ توجہ تک ان میں کی کوئی خصوصیت شرعاً منوع نہ قرار پائے تمام خصوصیات کے ساتھ ایصالِ ثواب جائز رہے گا اور ناجائز کہنے والے پر خصوصیت کی ممانعت ثابت کرنی ہوگی۔ اور اگر خصوصیت کو منوع کہنے کا یہ معنی ہے کہ گیارہویں وغیرہ کی فاتحہ دلانے والے اسے گیارہویں ہی تاریخ کو جائز کہتے ہیں اور دیگر اوقات میں ناجائز جانتے ہیں اور جب مطلق ایصالِ ثواب جائز ہے تو اسے ایک تاریخ میں جائز کہنا اور دوسری تاریخوں میں ناجائز کہنا خلاف شرع ہے کہ اطلاق شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا ہے اور یہ ناجائز ہے تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایسی خصوصیت ضرور منوع ہے اور ہرگز مسلمانوں کا ایصالِ ثواب کے متعلق ایسے خیالات نہیں ہیں عام طور پر جہاں تک تجربہ سے ثابت ہے وہ یہی ہے کہ حضور غوث پاک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ دلانے والے اس قسم کی خصوصیت کے قائل نہیں وہ لوگ دوسری تاریخوں میں بھی فاتحہ دلاتے ہیں۔

خواہ مخواہ ایک مسلمان کے ساتھ بظنی کب رولے ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ہم تو گیارہویں کی فاتحہ کو کہتے ہیں جو گیارہویں ہی کے دن ہوتی ہے اور دوسرے دن جو فاتحہ ہوگی وہ گیارہویں کی نہیں ہے مگر اس کو ناجائز کہنے والے نے اتنا بھی نہ سمجھا۔ اولاً یہ کہ فاتحہ کی خصوصیت بمعنی مذکور کہاں ہے یہ تو نام کی خصوصیت ہے کہ جو فاتحہ گیارہویں تاریخ کو ہوتی ہے اسی کو گیارہویں کہتے ہیں اور یہ بیشک صحیح ہے۔ کیونکہ جو فاتحہ دوسری تاریخوں میں دلائی جائے وہ گیارہویں کی نیاز کمزور کو بھی جاسکتی ہے۔ ہاں اگر دیگر ایام کو بھی گیارہویں تاریخ کہتے تو اس کی فاتحہ کو بھی گیارہویں کی فاتحہ کہتے۔ واذ لیس فیلس۔ ثانیاً اگر یہ اعتراض درست ہو تو اس فاتحہ کے جواز میں کلام نہ ہوا۔ تیسرے میں کلام ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ فاتحہ جائز ہے اور نام صحیح نہیں۔ تو اب بھی ہمارا مدعی ثابت ہو گیا کہ خاص گیارہویں تاریخ میں فاتحہ دلانا جائز ہے جب کہ دوسرے دنوں میں بھی ایصال کو جائز جانا ہو۔ یہ جواب بربناء تنزل ہے اور نام کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ ثالثاً بہت سے عوام حضور غوث اعظم کے نام پر جو فاتحہ دلائی جاتی ہے اس کو مطلقاً گیارہویں کی فاتحہ کہتے ہیں۔ گیارہویں کی فاتحہ کہنے سے ان کا مطلب صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ یہ فاتحہ پیران پیر کی ہے۔ یہیں کہ خاص گیارہویں ہی تاریخ میں یہ دلائی جائے گی۔ یہاں تک کہ دوسری تاریخوں میں بھی جب حضور کے نام کی فاتحہ دلاتے ہیں تو اس کو بھی گیارہویں کی فاتحہ اور گیارہویں کی نیاز بولتے ہیں معلوم ہوا کہ کوئی بھی تخصیص منوع کا قائل نہیں اور یہ مانعین کا اقرار اور بہتان ہے کہ مسلمان اس میں تخصیص کے قائل ہیں حقیقت الامر یہ ہے کہ اس قسم کی حتمی تخصیصات میں عرفی تخصیصات ہیں۔ کوئی اسے شرعی تخصیصات بمعنی مذکور نہیں جانتا۔ لوگوں نے اپنے مصلح اور آسانی کے لحاظ سے ایسی خصوصیت مقرر کر رکھی ہیں اور اس خصوصیت کے غیر میں بھی

جائز جاتے ہیں اور ایسی خصوصیت میں کوئی قباحت نہیں اور اس میں شک نہیں کہ بایں معنی وقت مقرر کرنے میں وہ آسانی ہے وہ سہم میں نہیں کہ وقت کی پابندی میں جس طرح کام انجام پا جاتا ہے وہ سہم رکھنے میں نہیں ہوتا کہ سہم میں یہ ہوتا ہے کہ آج کریں گے کل کریں گے یوں زمانہ گزر جاتا ہے اور کام انجام نہیں پاتا اور میں کرنے میں ہو جایا کرتا ہے اور یہ ایک حقیقت ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اور تمام منظم کام اس طرح بخوبی انجام پاتے ہیں اس کو تخصیص شرعی قرار دینا فوش نہیں ہے اور اس تخصیص کے جواز میں اصلاحی شک نہیں عام طور پر ہندوستان کی مساجد میں اوقات نماز گھڑیوں سے مقرر ہوتے ہیں کہ استخرا کرتے منٹ پر فلاں نماز ہوگی تو کیا اس طرح جماعت کرنا ممنوع ہے اس میں بھی فائدہ ہے کہ تمام وہ لوگ جو جماعت کے پابند ہیں وقت پر آجائیں گے اور اگر ایسے اوقات نہ مقرر ہوں تو کبھی جماعت ملے گی کبھی نہیں۔ اور اول وقت سے ہر نماز کے لئے اگر جماعت کا انتظار کرنا پڑے گا۔ اور ظاہر ہے کہ پابندی نہ ہو تو بعض مرتبہ گھنٹوں بیٹھنا پڑے گا اور کار باری آدمی اتنا وقت نہیں خرچ کر سکتا پھر جماعت ملنے کا کیا اطمینان ہو یوں مدارس میں اوقات کلاس، اوقات امتحان، ایام تعلیم، ایام تعطیل وغیرہ تمام انتظامی امور منضبط کئے جاتے ہیں تو کیا ان تخصیصات سے مدرسہ ناجائز اور ان میں پڑھنا بدعت ہے۔ گیارہویں کے ناجائز کہنے والوں کو چاہئے کہ اپنے یہاں سے مدارس اٹھا دیں اور کہیں کہ نفس تعلیم تو جائز ہے اور تخصیصات کہ فلاں وقت سے فلاں وقت تک مدرسہ ہوگا۔ اور فلاں جماعت میں فلاں فلاں کتابیں ہوں گی یہ سب بدعت ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ کل تخصیصات موجود نہ تھیں۔ لہذا یہ مدرسہ بدعت اور اس میں تعلیم ناجائز بلکہ تعلیم وہ جائز ہے کہ وقت بھی معین نہ ہو اور کتاب بھی معین نہ ہو اور کسی قاعدہ و ضابطہ کے تحت میں ہو کبھی پڑھنے والا صبح کو آجائے اور کبھی دوپہر کو اور کبھی شام کو اور کبھی رات کو اور کسی روز صرف کی کتاب اور کسی روز نوحی کتاب اور کسی روز منطق کی اور کسی روز فقہ کی، اصول کی، حدیث کی، تفسیر کی اور یہ سب بھی کسی سلسلہ اور ترتیب کے ساتھ نہ ہوں در نہ پھر تخصیص پیدا ہو کر تعلیم ناجائز ہو جائے گی۔ اسی طرح اپنے دیگر امور خانہ داری اور کام و ملاقات و سیر و تفریح اور کھانے سونے وغیرہ کسی کے لئے وقت مقرر کرنا ناجائز نہ ہوگا۔ ان کا جواز شرع سے مطلق ہے اور تخصیص بدعت ہے۔ یہ بدعت بدعت پکارنے والے سب سے پہلے اپنے تمام کاموں سے تخصیصات اٹھالیں۔ اس کے بعد گیارہویں کو منع کریں۔ اپنے لباس و وضع قطع میں اور ہر امر میں خصوصیت کو روا رکھتے ہیں مگر ایصال ثواب میں خصوصیت آئی اور بدعت کا حکم لگا۔ اس سے تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ ایصال ثواب ہی کو منع کرنا چاہتے ہیں۔ یوں ان لوگوں کو یہ بھی معلوم نہیں کہ بدعت کسے کہتے ہیں اور بدعت کی کتنی قسمیں ہیں

اور یہ کون کا بدعت ہے۔ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔ اور وہ کبھی واجب بھی ہوتی ہے۔ ردالمحتار میں ہے قولہ ای صاحب بدعتہ ای محرمہ والا فقد تكون واجبة كنصب الادلة للشر على الفرق انصاله وتعلمه النحو المفہم لکتاب السنۃ ومنذ وجبة كاحداث نحو باطو مدرستہ كل احسان لمدرکین فی الصدر الاول وکروہہ کنخرفة المساجد وسباحة كالتوسع بلاید الماکل والمشارب والشیاب کما فی شرح الجامع المصغیر للمنادی عن تہذیب النووی ومثلہ فی المطریقۃ المحمدیۃ للبرکلی یعنی یہاں بدعت سے مراد بدعت محرمہ ہے ورنہ کبھی بدعت واجب ہوتی ہے جیسا کہ فرق ضالہ کے رد کے لئے دلیل قائم کرنا۔ اور اس قدر نحو پڑھنا جس سے قرآن وحدیث سمجھ سکیں۔ اور کبھی بدعت مندوب ہوتی ہے جیسے سازفانہ اور مدرسہ بنانا اور ہرنیک کام جو صدر اول میں نہ تھا۔ اور کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو مزخرف کرنا۔ اور کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے اور پینے اور لباس میں فراخی کرنا۔ ایسے ہی سنادی کی شرع جامع صغیر میں ہے۔ انھوں نے امام نووی کی تہذیب سے نقل کیا۔ اور ایسے ہی سیرکلی کی طریقہ محمدیہ میں ہے۔ لہذا اگر بدعت سے مطلق بدعت مراد ہے جو اقسام خمسہ کو شامل ہے تو میں مفر نہیں کہ اس کی ایک قسم مندوب بھی ہے۔ اور ایصال ثواب کو ہم مندوب ہی کہتے ہیں اور اگر مراد بدعت مذمومہ ہے تو اولاً یہ نیک کام ہے کہ مردوں کو ثواب پہنچانا اچھی بات ہے۔ اور ردالمحتار کی عبارت گذر چکی کہ یہ مندوب ہے۔ لہذا مذمومہ کہنا غلطی ہے۔ ثانیاً۔ بدعت مذمومہ وہ ہے جو مزاحم سنت ہو۔ اس کے کونسی سنت کی مزاحمت کی جب کہ ایصال ثواب احادیث سے ثابت۔ اور خصوصیت عرفی ہے کہ گیارہ تاریخ کے علاوہ بھی حضور غوث پاک کی فاتحہ جائز سمجھی جاتی ہے اس میں کون سے حکم شرع کا ابطال ہوا جس کی وجہ سے بدعت مذمومہ ہوئی۔ بلکہ ایسی بعض تخصیصات قرن اول میں بھی پائی جاتی تھیں۔ مثلاً صحیح بخاری وسلم شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاتی تسمیۃ قبائیل سبت ماشیا وراکبا ویصلی فیہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر ہفتے کے دن مسجد قبلہ کو تشریف لے جاتے۔ کبھی سو کبھی پیدل۔ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھتے ہفتہ ہی کے دن جانا یہ تخصیص ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ دوسرے دن جانا جائز۔ ایسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم برس سال پر شہدائے احد کے مزارات پر جاتے اور حضور کے بعد خلفائے راشدین بھی جاتے۔ ان امور کو کاغذ کرتے ہوئے گیارہویں تاریخ کو فاتحہ دلانے میں اصلاً کوئی حرج نہیں اور جو تخصیص ممنوع ہے وہ یہاں متحقق نہیں۔ لہذا ناجائز بتانا صحیح نہیں البتہ تخصیص ممنوع کے ترکب یہ منع کرنے والے خود ہیں اور تخصیص کا الزام فاتحہ دلانے والوں کے سر ڈالتے ہیں۔ اگرچہ

بظاہر یہ بعید معلوم ہوتا ہے کہ وہ قصص کیونکہ ہوئے۔ سننے پر تخصیص ممنوع ہے کہ شرع میں حکم مطلق ہو کسی کے ساتھ مقید نہ ہو۔ اسے کسی خاص دن میں جائز کہنا دوسرے دن میں ناجائز کہنا، اور جب یہ مانعین کہتے ہیں کہ گیارہویں تاریخ کو ایصال ثواب ناجائز ہے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ ایصال ثواب مطلق کو جو ہر روز جائز تھا انہوں نے کھینچی جائز کہا اور کبھی ناجائز اور یہی تخصیص ممنوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۳) مسئلہ حمایت اشراف از بڑی ٹولہ شہر کھنڈ بریلی ۲۲ رزوی الحجہ

جناب مولوی صاحب آقام اقبالہ۔ ایک لڑکے کو انتقال کئے ہوئے عرصہ ۲۶ روز ہوئے۔ اس کا چالیسواں موم شریف کی چھٹی یا ساتویں تاریخ کو پڑتا ہے۔ تو کیا ان تاریخوں میں چالیسواں کیا جائے۔

اجواب :- موم کے مینے میں بھی چالیسواں ہو سکتا ہے۔ عوام کا یہ خیال کہ عشرہ موم میں سوائے شہدائے کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے دوسرے کی فاتحہ نہیں ہو سکتی، یہ غلط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۳۸۴) مسئلہ حافظ حیات احمد تحصیل سرائے خام بریلی۔ ۷ صفر ۱۳۳۷ھ

عہدہ روزگاہ جلیلہ ہے کہ اس کو سائے رکھ کر جو نصف فوراً بس گا تو اس پر وضع ہو جائے گا کہ نیاز و فاقہ کے مختلف انواع کو ناجائز کہنے والے کس قدر کفر و کجی کرتے ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ شریعت کے احکام دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو مقید ہیں۔ ان کے لئے کوئی وقت کوئی مخصوص طریقہ شرع سے معین ہے جیسے نماز اور روزہ وغیرہ۔ پھر ان کی دو قسمیں ہیں بعض کا وقت بھی مقرر ہے جیسے فرائض بعض کا وقت مقرر نہیں مگر طریقہ معین ہے جیسے نوافل۔ نماز کا طریقہ مقرر ہے مگر سوائے اوقات مقررہ کے ہر وقت پڑھی جاسکتی ہے۔ دوسری قسم وہ ہے کہ ان کا وقت مقرر ہے۔ طریقہ معین نہیں۔ ان میں مسلمانوں کو آزادی ہے جب چاہیں جیسے چاہیں اور کیا۔ یہ مامور بہ کی ادائیگی ہوگی جیسے درود شریف۔ تلاوت قرآن تعظیم دین مثلاً ایک شخص نے عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز فجر ایک پارہ تلاوت کرے گا۔ دوسرے نے عادت ڈال لی ہے کہ روزانہ بعد نماز عشاء شوبار میٹھ کر یا کھڑے ہو کر درود شریف پڑھے گا۔ تو یہ بالاتفاق بلاشبہ ثواب کا کام اور مامور بہ کی ادائیگی ہے۔ عمار رسول فقہ میں ہے۔ حکم اطلاق الاتی بای فرد کان اتیا لمامور بہ۔ کسی بھی فرد کا ادا کرنے والا مامور بہ ہی کو ادا کرنے والا ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ بالاتزام نماز فجر کے بعد ہمیشہ میٹھ کر ایک پارہ تلاوت کرنا حرام ہے۔ بعد نماز عشاء روز بلا نادمیٹھ کر یا کھڑے ہو کر سو بار درود شریف پڑھنا بدعت ہے۔ اگر یہ کارِ ثواب تھا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیوں نہیں کیا ہوا؟ کرام نے کیوں نہیں کیا۔ تو اس نے اس اطلاق کو خاص کر دیا کہ نماز فجر کے بعد کے علاوہ ہی جائز ہے مثلاً درود شریف نماز عشاء کے بعد بھی جائز ہے۔ مثلاً یہ ضرور خاص کرنا ہوا۔ اسی کو حضرت قدس سرہ نے بیان فرمایا ہے۔ سب سکرین کو راہ مفر نہیں۔ یا تو مخصوص تاریخ یا دن میں جائز کہیں یا ہمیشہ کے لئے ناجائز کہیں، تو حکم شرع کی بیخ کنی ہو گئی۔

تفتیح مقام ہے کہ دین میں نئی چیز کا ایجاد کرنا مطلقاً حرام اور ممنوع نہیں بلکہ انہی چیز کا ایجاد کرنا ایسا ہے اور بڑی چیز کا ایجاد کرنا بڑا حدیث صحیح میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے من سن فی الاسلام سنتہ حسنۃ لیکون لہ اجرہا وا اجر من عمل بہا من بعدہ من غیر ان ینقص من اجور ہد شیئا ومن سن فی الاسلام سنتہ سیئۃ لیکون لہ و ذرہا و ذر من عمل بہا بعدہ من غیر ان ینقص من او زانیم شیئا۔ مشکوٰۃ عن جریر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اسلام میں کوئی ایسا طریقہ ایجاد کرے اسے ایجاد کا ثواب ملے گا اور

جاننا زمرہ کی ایسے شخص کو جو شخص امامت کی وجہ سے اپنی ملکیت سمجھتا ہو اور ایسا غریب و محتاج بھی نہ ہو لینا جائز ہے یا

نہیں۔ مینوا تو جہر وا۔

اجواب :- نماز پڑھنے سے جاننا زامام کی ملک نہیں ہوگی۔ اولیائے بیت اسے یا جسے چاہیں دیدیں۔ اگر انہوں نے امام کو دیدی تو لے سکتے ہیں۔ اگرچہ محتاج نہ ہو کہ یہ کوئی صدقہ واجبہ نہیں جس کے لئے فقیر ہونا شرط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سئلہ (۲۸۵) مسؤلہ غلام احمد مکتب فروش و ختم جامع مسجد چوک بازار ڈھاکہ بنگالہ ۸ صفر ۱۳۳۵ھ

علمائے دین و مفتیان شرع متین اس سئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ پہلو مسجد میں ایک بزرگ کا مزار مسجد ہی کی موقوفہ زمین

میں ہے۔ زائرین و مصلین ایصال ثواب و تائید مسجد و امور خیر بذریعہ مزار خدام خاصہ مسجیت لطیب خاطر کو رقم نذر کرتے ہیں۔ اور یہ مزار ختمین مسجد ہی کی طرف سے اس رقم کے جمع و حفاظت کے لئے مقرر کیا گیا ہے۔ جسے وہ روزانہ حساب کر کے ختمین مسجد کے حوالہ کر دیتا ہے۔ اب اس رقم کا تائید مسجد یا کسی کار خیر میں از روئے شریعت صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

سئلہ (۲۸۶) مشاہیر اولیاء کرام مشلا حضرت سیدنا غوث اعظم شیخ عبدالقادر جیلانی و حضرت سیدنا خواجہ غریب نواز معین الدین چشتی کے مزار پر انوار پر جو رقم بیت ایصال ثواب نذر کی جاتی ہے۔ یہ رقم شرعاً کیسی ہے اور اس رقم کا کسی کار خیر میں صرف کرنا جائز ہے کہ نہیں۔

اجواب :- اگر وہ رقم مسجد کے لئے لوگ دیئے ہیں۔ اور وہ مزار بطور امین ہیں۔ تو یہ رقم ملک مسجد ہے۔ ضروریات مسجد میں صرف کی جائے۔ اور اگر وہاں کے خدام کو دیتے ہیں اور مقصود انہیں خداموں کی خدمت کرنا ہے تو وہ خدام مالک ہیں۔ وہ اپنے صرف میں لائیں۔ یا اپنی طرف سے مسجد کو دیدیں۔ یا کسی اور کار خیر میں صرف کریں۔ انہیں اختیار ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- عزارات اولیائے کرام پر جو رقمیں نذر کی جاتی ہیں۔ یہ جائز ہے۔ اور اس سے مقصد وہاں کے خدام پر تصدق

بقیہ صفحہ کا۔ اس کے بعد جو لوگ بھی اس نئے طریقے پر عمل کریں گے سب کے برابر اس کا کیا کرنے والے کو ثواب ملے گا بغیر اس کے کہ ان لوگوں کے ثواب میں کوئی کمی ہو اور جو اسلام میں کوئی برہمچاری کا ذکر ہے اس پر اس کے ایجاد کا وبال ہے اور اس پر اس کے بعد جو لوگ عمل کریں گے سب کے برابر اس پر وبال ہوگا۔ حدیث میں صحابہ صحابہ فی الاسلام ہے۔ یہ اس پر نہیں ہے کہ دین میں اچھا طریقہ ایجاد کرنا بھی ثواب ہے اس پر عمل کرنا بھی ثواب ہے۔ لہذا مطلقاً برائے طریقے کو حرام بتانا اس حدیث کو جھٹکانا اور گراہی ہے۔ اچھا اور برائی کی کسوٹی وہی ہے کہ اگر یہ نیا طریقہ کسی سنت کے خلاف ہو تو برا، اور حرام نہیں تو برا نہیں۔ اب اگر اس کی اصل پائی جائے تو حسن اور باعث ثواب ہے۔ اور اصل نہ ہو تو مباح۔ نیا ذائقہ کی اصل شرع میں ایصال ثواب ہے جیسا کہ حضرت قدس سرہ نے پورے شرح وسط کے ساتھ ثابت فرمایا۔ لہذا ایسے نیکو کار ثواب اور اسی تہلیل سے میلاد و قیام، عرس وغیرہ میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

کرنا ہوتا ہے۔ وہی خدام اس رقم کے مالک ہوتے ہیں کہ مقصود انہیں کو دینا ہوتا ہے۔ اگرچہ صاحب عزار کو نذر کرنا کہتے ہیں۔ امام اہل
سیدی عبدالغنی ناسی قدس سرہ حدیقہ ندیہ میں فرماتے ہیں: **عن** هذا القبيل زيارة القبور والتبرك بفضائح الآداب
والصالحين والندور لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب فانه مجاز عن الصدقة على الخاديين
بقبورهم كما قال الفقهاء فيمن دفع الزكوة لفقير وسماها قرضاً صحت لان العبرة بالمعنى لا باللفظ - والله
تعالى اعلم -

مسئلہ (۴۸۷) سوائے اللہ کے نذر ماننا کیسا ہے یعنی پیر یا دلی وغیرہ کی یا اکثر یہاں پر تجار لوگ اپنی تجارت میں
غوث پاک کا حصہ رکھتے ہیں یعنی ہمارے مال میں ایک ہزار کا منافع ہوگا تو سو روپیہ غوث پاک کے نام کی نیا زکروں گا۔ یہ جائز
ہے یا ناجائز۔ اور ان کے لینے کے کون تعلق ہیں یعنی اس پیسہ کو کس جگہ خرچ کیا جائے۔ غریب یا مالدار کا۔

اجواب :- اولیٰ کے کرام کی جو نذر مافی جاتی میں وہ نذر شرعی نہیں بلکہ ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب فلاں کی کو سنبھالینگے
اور اسے براہ ادب نذر بولتے ہیں جس طرح بادشاہ کو نذر دینا کہتے ہیں۔ حدیقہ ندیہ میں ہے: **عن** هذا القبيل زيارة القبور
والتبرك بفضائح الاحليله والصالحين والندور لهم بتعليق ذلك على حصول شفاء او قدوم غائب
فانه مجاز عن الصدقة على الخاديين بقبورهم - شاہ رفیع الدین صاحب لکھتے ہیں: **عن** نذر یہ کہ ایسے جا مستعمل مشہور
نہ برحق شرعی است چہ عرف آنت کہ آنچہ پیش بزرگان فی برند نذر می گویند۔ ایسی نذر میں جائز ہیں۔ اسے فقرا و انعیان
دونوں کھا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۸۸) از مقام سارسہ کھلیع کھلیع طر ضلع آند گجرات۔ مرسلہ عمر اسماعیل صاحب۔ ۹ جمادی الاخریٰ ۱۳۹۹ھ
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں کہ زید کا انتقال ہوا۔ اس کو دفن کر کے اس کی قبر
پر خمیر لگا کر یا شامیانہ باندھا جاتا ہے۔ وہاں فوراً قرآن شریف پڑھنے کے لئے چار یا پانچ اشخاص کو مٹھایا۔ بایں ارادہ

عہ اسی قبیل سے زیارت تہوار اور اولیاء صالحین کے خزارات سے برکت حاصل کرنا ہے۔ اور ان کی منت ماننا شفا حاصل ہونے یا کسی غائب کے آنے (یا کسی بھی مرد کے
پوری ہونے پر) اس لئے کہ اس سے مقصود خزارات کے خادموں پر صدقہ کرنا ہے۔ جیسا کہ فقہانے فرمایا ہے۔ اگر کسی نے فقیر کو زکوٰۃ دی اور قرص کبکے
دیا تو درست ہے اس لئے کہ اعتبار سنی کا ہے لفظ کا نہیں۔ اقول اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔ انما الاعمال بالنیات۔ اعمال
ہی پر ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجمدی۔

عہ اس جگہ نذر سے اس کا شرعی معنی مراد نہیں۔ اس لئے کہ عرف یہ ہے کہ بزرگوں کے پاس جو کچھ لے جاتے ہیں اس کو نذر کہتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجمدی

کو نفع پہنچانا ہو تو ممنوع ہے کہ اس کے لئے یہ شام یا نہ بے کا ہے۔ جمعہ تک پڑھولنے میں یہ خیال کہ گویا وہ آج مرا ہے۔ اور جمعہ کے دن مرنے کی فضیلت پا جائے گا۔ یہ خیال غلط ہے۔ ہاں اگر یہ جمعہ تک پڑھنا اس واسطے ہو کہ بعض علمائے فرمایا ہے کہ مسلمان میت کو اگر عذاب ہوتا ہے تو وہ شب جمعہ تک ہوتا ہے۔ اس کے بعد اٹھایا جاتا ہے۔ اور قرآن کا پڑھنا باعث تخفیف عذاب ہے تو یہ خیال درست ہو سکتا ہے اور بعد دفن میت قبر پر کچھ دیر تک لوگوں کا ٹھہر جانا میت کے لئے باعث انس ہے اور سوال بخیرین کے جواب میں اسے وحشت نہ ہوگی۔ صحیح مسلم شریف میں عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ان کا جب انتقال ہونے لگا تو اپنے بیٹے سے فرمایا اذنا مات فلما تصعبت لنا حنة ولا نار فاذا انقموني فشنوا على المترا ب شنائم اقيموا حول قبوري قد رما بخرجن در ويقسم لهما حتى استانس لكم واعلم ماذا اراد به رسول ربى جب میرا انتقال ہو تو جنازہ کے ساتھ نوحہ کرنے والی نہ ہونے آگ ہو۔ اور جب دفن کرو تو مٹی ڈالو۔ پھر میری قبر کے پاس اتنی دیر تک ٹھہرو جتنی دیر میں اونٹ نحر کر کے اس کا گوشت تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ تاکہ تمہاری وجہ سے مجھے انس ہو اور جان لوں کہ اپنے رب کے فرشتوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔ درمختار میں ہے ويستحب جلوس ساعة بعد دفنه عند ذكراه۔ تو بقدر ما ينحوا الجنود ويفرق لجمه۔ رد المحتار میں ہے لما في سنن ابى داود كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال استغفروا ولا تخموا واسئلو الله التثبيت فانه الاذن يسأل يعني نبى صلى الله تعالى عليه وسلم جب دفن سے فارغ ہوتے تو قبر کے پاس کھڑے ہو جاتے اور لوگوں سے رائے اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو۔ اور اللہ سے اس کے ثابت رہنے کا سوال کرو کہ اس سے اس وقت سوال ہو رہا ہے۔ ان روایات و عبارات سے معلوم ہوا کہ اس کے لئے دعا کرنا یا وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے۔ اور اس سے سوال و جواب میں اسلاف ہوتی ہے۔ در نہ بے کار تھا۔ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کا حکم نہ دیتے۔ یہ البتہ ہے کہ جمعہ کے دن تک نہ سوال و جواب ہوتا رہتا ہے نہ یہ خیال درست۔ مگر فائدہ بہر حال ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ قرآن کی تلاوت سے روح مومن کو انس ہوگا۔ اگر روز و شب برابر ہمہ وقت نوبت کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت ہو تو کوئی ممانعت و گناہ نہیں۔ بلکہ بہتر ہے یہ خیال کہ جمعہ تک سوال و جواب و عذاب نہیں ہوتا ہے غلط ہے۔ سوال و جواب تو دفن کے بعد ہی ہوتا ہے۔ حدیث گذری، فانه الاذن يسأل اور جس کو عذاب ہوتا ہے وہ بھی اسی وقت سوال و جواب کے بعد ہی سے شروع ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم

الجواب۔ صحیح یہ ہے کہ قبر پر بیٹھا کروہ تحریمی ہے۔ کہ احادیث میں اس پر وعید آئی ہے۔ البتہ بعض علمائے قرآن

قرآن کے لئے بیٹھے کی اجازت دی ہے۔ اور قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ و حقہ پینا کر دہے اور بظاہر یہ کراہت تشریحی ہے مرد و عورت دونوں میں بے نسبت پہلے کے سخت ہے کہ آگ قبرستان میں نہ لے جانا چاہیے۔ یہ قبرستان میں آگ جلانا بھی مکروہ تشریحی ہے جب کہ قبر پر نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا ناجائز ہے اور اس طرح پڑھنے کا کوئی ثواب نہیں۔ کہ اس کا بدلہ یہی ہے نہ کہ ثواب اخروی۔ اور جب اس پڑھنے والے کو ثواب ہی نہ ملا تو مردہ کو کیا پہنچائے گا۔ اور اگر اجرت باہمٹ نہ ہوئی مگر یہ عرف ہو چکا ہے کہ بغیر لے لوگ نہیں پڑھتے اور بنو جب عرف پڑھانے والے کو دینا پڑتا ہے تو یہ بھی اجارہ ہی کے حکم میں ہے کہ فقہ کا کلیہ ہے المعرفین کا مشورہ البتہ اگر عرف ہونے کے بعد پڑھوانے والا صاف طور پر کہہ دے کہ میں کچھ نہ دوں گا یا پڑھنے والا کہہ دے کہ کچھ نہ لوں گا اور پڑھنے کے بعد اسے صاحب حاجت سمجھ کر کچھ دیں تو حرج نہیں۔ کہ الصیغ یفوق الدلالة۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۱) از جوہر چورمار واٹر، مسلمان صاحب امام مسجد لوہارن۔ اشجان سنہ ۱۱۰۰ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کتاب اوز جندی جو ملا علی قاری کی تصنیف ہے اس میں ایک روایت ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جب حضور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صاحبزادے حضرت ابراہیم کا انتقال ہو گیا تو تین دن کے بعد حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خشک کھجور، ادنیٰ کا دودھ اور جوی روٹی لے کر تشریف لائے اور حضور کے سامنے رکھ دیا۔ پس آپ نے ایک بار سورۃ فاتحہ تین بار سورۃ اخلاص اور دو شریف پڑھ کر دعا کے لئے ہاتھ اٹھایا اور بعد دعا حضرت ابو ذر کو قسم کرنے کا حکم فرمایا۔ نیز اس میں یہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا میں نے اس کا ثواب اپنے بیٹے ابراہیم کو بخشا۔ اس کا جواب جو مولوی عبدالحی لکھنوی نے دیا ہے اس کا خلاصہ بھی حاضر خدمت ہے۔

”کتاب اوز جندی ملا علی قاری کی تصنیف ہے نہ یہ روایت مذکور صحیح و معتبر ہے بلکہ احادیث

میں کوئی بھی کتاب اس نام کی نہیں ہے۔ لہذا یہ روایت بالکل باطل ہے۔ (عبدالحی لکھنوی)“

اس فتویٰ پر چند علماء اہل حدیث دیوبند یہ رشیدیہ، اشرفیہ وغیرہ کے دستخط و مواہر بھی ہیں۔ اس لئے آپ کی خدمت میں یہ استفسار پیش کیا جاتا ہے تاکہ صحیح جواب سے مطلع فرمایا جائے کہ اس نام کی کوئی کتاب اور یہ روایت درست ہے یا نہیں۔

الجواب :- یہ روایت نظر فقیر سے کسی معتبر کتاب میں نہیں گذری اور نہ علماء اہلسنت کثر ہم اللہ تعالیٰ نے جواز ایصال ثواب

عہ اور اگر قبر پر آگ جلائی تو ناجائز و گناہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۵) مرسلہ محمد اسماعیل ولد الغور بسا ہوا و لا دنا کی ڈکن روڈ لاہوری روڈ جوٹل ۱۷۱ بیسی۔

ہمارے علاقوں میں یہ رواج بہت کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ زندگی کے گھر کے کھانے پر اکھ شریف پڑھتے ہیں۔ اور جائز سمجھتے ہیں اور جائز سمجھ کر اکھ شریف پڑھنے والے پر کفر عائد ہوتا ہے یا نہیں۔ وہ لوگ یہ کہتے کہ آپ کو یہ لکھنا پڑا کہ کونسی دلیل ہے۔ مولانا صاحب نے کوئی بھی جواب نہ دیا۔ دلیل سے بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۶) ہمارے علاقوں میں یہ بھی کثرت سے چلا آ رہا ہے کہ ملک میں میت ہو گئی۔ بیسی کے اندر ہم کو خبر پہنچی کہ فلاں شخص فوت ہو گیا ہے۔ خبر آنے سے ہم لوگ سوم پڑھتے ہیں۔ سوم پڑھنے سے پہلے ایک شخص نے بھی کھانا پکا کر کھالیا تو کچھ حرج ہے یا نہیں۔ بیان فرمادیں۔

مسئلہ (۴۹۷) زندگی نے اپنی تمام زندگی بیکار کیا۔ مرنے کے بعد اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔ مرے ہوئے کی خبر سن کر یہ پڑھتے ہیں اننا شادا اننا المیہ راجعون۔ یہاں پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

مسئلہ (۴۹۸) امام جعفر صادق کا ہمارے علاقوں میں رجب کی بائیسویں تاریخ کو کوٹا بھرتے ہیں۔ دیوبندی یہ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی اصل اور کوئی دلیل نہیں ہے۔ بیان فرمادیں۔

اجواب :- وہ چیز اگر حرام یعنی ہے تو اس پر فاتحہ پڑھنا اور اس کا ثواب پہنچانا جائز نہیں۔ حدیث میں ہے ولا یقبل اللہ الا الطیب حرام چیز کو اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا۔ تو نہ اس کا کوئی ثواب ہے نہ ثواب پہنچایا جاسکتا ہے۔ اگر وہ چیز حرام یعنی نہیں ہے تو فاتحہ پڑھنے اور ایصالِ ثواب کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔ جب یہاں دو صورتیں ہیں تو مطلقاً گناہ کا بھی حکم نہیں دیا جاسکتا۔ چہ جائیکہ کفر۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ زندگیوں کے یہاں ہرگز نہ جائے۔ کہ ایسے لوگوں کے پاس جانے کی ممانعت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- سوم سے پہلے کھانا پکانے اور کھانے میں گناہ نہیں۔ ہاں بہتر ہے کہ جس کے یہاں غنی ہو گئی ہو اس کے لئے دوسرے لوگ کھانا بھیجیں۔ جیسا کہ حدیث میں ہے کہ ارشاد فرمایا اصنعوا لاهل جعفر حلحاما اور یہ صرف پہلے دن کے لئے ہے۔ جیسا کہ عالمگیری میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اجواب :- وہ فاسقہ فاجرہ ہے۔ مگر اسے کافر نہیں کہا جاسکتا۔ لہذا اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی۔ کہ

اس نے برا کام کیا۔ اس کا مطالبہ اس پر ہے۔ اور نماز جنازہ لوگوں پر فرض ہے۔ یہ اپنا فرض کیوں ترک کریں۔ البتہ یہ چاہے کہ خواص نہ پڑھے عوام پڑھ لیں۔ اس کے مرنے پر انابشر پڑھ سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ابجواب ۱۰۔ امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کونڈے بھرنا اور اس پر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔ اس کی اصل یہ ہے کہ ایصال ثواب جائز ہے۔ حدیث اور فقہ سے اس کا جو اثبات ہے جب تک کسی خاص صورت میں ممانعت ثابت نہ ہو اس کو ناجائز بتانا اللہ ورسول اور شریعت پر افراتفر کرنا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۴۹۹) از مقام کو سال پورہ مارداڑمسلہ مولابخش صاحب امام مسجد ڈاکخانہ گوڑیہ۔

آج کل ہندوستان میں بہت سی جگہ ایسا رواج ہو گیا ہے کہ اگر میت مرد ہو تو اس کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی ہو تو سینہ تک۔ میرے خیال میں یہ ایسا نہیں ہوگا بلکہ یہ عقیدہ رواجی ہے۔ کہاں تک افضل ہے قبر کا کھودنا کہاں تک اوسط ہے۔ قبر کا کھودنا یہ کیا درست ہے۔ سینہ و ناف تک کھودنا صحیح ہے یا نہیں۔ چونکہ اکثر مقامات ایسے ہوتے ہیں۔ جہاں پر تیلی زمین ہوتی ہے۔ وہاں پر جانور مردے کو نکال لیتے ہیں۔ چونکہ یہ ایک رواج عام ہو گیا ہے۔ کہ مرد کی قبر ناف تک کھودی جائے اور عورت کی سینہ تک خواہ وہ زمین تیلی ہو یا کنکریٹ کی ہو۔ اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ لاش کو جانور نکال لیتے ہیں۔ اور بہت سی خرابی ہوتی ہے۔

ابجواب ۱۱۔ عورت اور مرد کی قبر میں کچھ فرق نہیں کہ عورت کی زیادہ گہری ہو اور مرد کی کم۔ قبر کا ادنیٰ درجہ نصف قد ہے اور اوسط درجہ سینہ تک اور سب سے بہتر یہ کہ قدر برابر ہو۔ تیلی زمین میں جس میں سے جانور مردے کو نکال لیتے ہیں اگر لکن ہو تو قدر برابر کھودیں کہ مسلم کی لاش بے جرمی سے محفوظ رہے۔ قدر برابر ہونا تو ویسے ہی افضل ہے۔ اور یہاں تو بدتر اولیٰ اس کا لحاظ چاہیے۔ درمختار میں ہے وخصی قبرہ مقدار نصف قامت فان زاد فسن ردالمختار میں ہے۔

ادالی الصدر وان زاد الی مقدار قامتہ فهو احسن کما فی الذخیرۃ فعلم ان الاحفی نصف القامتہ والا علی القامتہ وما بینہما، بینہما شرح المنیۃ وهذا حد العقی والمقصود منه المبالغۃ فی منع المبالغۃ ونبش السباع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۰) از گالی مسلہ عبدالکریم حاجی ہاشم۔ ۲۰ صفر ۱۳۴۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ تلیقن و تخفیف و دفع وحشت کے لئے بعد دفن میت قبر کے پاس

اذان پڑھنا شرعی حکم ہے۔

الجواب :- اذان کی شروعات اگرچہ اعلام نماز کے لئے ہوئی مگر چونکہ اس میں دیگر فوائد بھی ہیں۔ لہذا اس کا جواز مورد پر مقصور نہیں۔ بلکہ علاوہ اعلام نماز اور دوسرے مواقع پر بھی جائز بلکہ بعض جگہ سنون و سنبھلا سچ پیدا ہونے پر اس کے کان میں اذان واقامت کہنا احادیث سے ثابت۔ ابو داؤد و ترمذی با فادہ تصحیح البرافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہتے ہیں دایت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذن فی اذن حسن بن علی حسین ولدہ فاطمہ بالصلاة جب حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیدا ہوئے تو ان کے کان میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کہی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ اور دیگر مواقع بھی ہیں جن میں اذان کہنا مستحب ہے۔ اور نہیں میں سے ایک یہ موضع ہے جب میت کو دفن کر کے فارغ ہوں، اذان کہیں۔ رد المحتار میں ہے

وفي حاشیة البحر للغير السملی دایت فی کتب الشافعیة ان قد بین الاذان لغير الصلاة کما فی اذان المولود والمہوم والمصروع والغصبان ومن ساء خلقه من انسان او بہیمة وعند لزوم الجیش وعند العریق۔ و

قیل انزال المیت القبر قیاساً علی اول خراجہ للذنیان کن ردہ ابن حجر فی شرح العناب وعند تقول الخلیل

ای عند تمام الجن لثبہر صحیح فیہ۔ اقول ولا بعد فیہ عندنا ہم نیز اذان ذکر اللہ ہے۔ اور یہ منزل سخت ہے دشوار ہے میت سے دفع وحشت و رفع عذاب کے لئے ذکر اللہ سب سے زیادہ نافع۔ حدیث میں ہے ما من شیء النجی من عذاب اللہ من ذکما اللہ یہاں تک کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب ان دو قبروں پر تشریف لے گئے جن پر عذاب ہو رہا تھا تو کھجور کی شاخ کے دو ٹکڑے کر کے ہر ایک پر ایک ٹکڑا لگا دیا اور فرمایا بعد یخفف عنہا ما لم یبسا اس امید پر یہ شاخیں گاڑ دی کہ جب تک خشک نہ ہوں گی ان پر عذاب کی تخفیف ہوگی۔ علماء فرماتے ہیں۔ شاخیں جب تک تر رہیں گی تسبیح کریں گی۔ اور یہ تسبیح سبب تخفیف عذاب ہے اسی وجہ سے قبروں پر پھول ڈالنا جائز ہے کہ اذن کی تسبیح سبب انس میت اور باعث تخفیف عذاب ہے و المشئلة تصحیح بعافی رد المحتار والطحاوی علی مراقی

المفلاح جب شاخ و پھول کی تسبیح سے بہ امید ہے تو اگر کوئی مسلمان اذان کہے تو یہ امید کیوں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

علاؤ خیر دینی کے حاشیہ پر ہے۔ یس نے شوافع کی کتابوں میں دیکھا ہے کہ نماز کے علاوہ اور جگہ بھی اذان نون ہے جیسے نون لود اور نوم اور مرگی دا اور غصہ دا اور شریر انسان یا چوپائے کے کان میں اور لشکروں کے ڈبے بھرنے کے وقت اور آگ لگنے کے وقت۔ اور میت کو قبر میں اتارنے سے پہلے دنیا میں آنے کے وقت پر قیاس کر کے لیکن اسے شرعاً ثابت نہیں۔ اور شیعہ ائمہ کی کوشش کے وقت اس بار میں ہمیشہ صحیح وارد ہونے کی وجہ سے ہمارا احسان کے نزدیک نہیں کوئی بعد میں اذان قبر کے ثبوت میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ کا رسالہ ایذان الاجرا کا مطالعہ کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعاً

مسئلہ (۱:۵) - مسئلہ کفایت حسین رضوی صلح نگر۔ بریلی ۲۱ ربیع الاول ۱۳۵۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید دریافت کرتا ہے کہ رسالہ احرف الحسن فی الکتاب علی الکفن میں جو مولوی محمد ظفر الدین صاحب کی تصنیف ہے۔ اس میں مہند نامہ، کلمہ شریف اور بہت سی دعائیں، کھنی، عمامہ پیشانی پر رکھنے کو فرمایا ہے۔ گذارش یہ ہے کہ یہ دعائیں لکھی کا ہے سے جائیں۔ یہاں پر قاعدہ یہ ہے کہ کفن گلاب سے تر کر کے پنڈول سے لکھ دیتے ہیں۔ اور بعض نے زعفران کے واسطے فرمایا ہے۔ لہذا اس میں کا ہے سے لکھنا چاہئے۔ اور عمامہ کیا چیز ہوتی ہے۔ اس پر کیسے لکھا جائے۔ اور زمانا میت کے پیشانی پر بسم اللہ غیر در کیسے لکھ سکتا ہے جب کہ کوئی گھر والا لکھنا نہ جانتا ہو اور وہ کا ہے سے۔

اجواب :- احرف الحسن مولوی ظفر الدین صاحب کی تصنیف نہیں ہے۔ یہ رسالہ اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کی تصنیف سے ہے۔ بہتر یہ ہے کہ وہ دعائیں کاغذ پر لکھ کر قبر میں قبلہ کی جانب میت کے منہ کے سامنے ایک طاق کھود کر اس میں رکھ دیں۔ اگر پیشانی پر کا فوری ڈھیلی سے لکھ دیں جب بھی حرج نہیں۔ عورت کی پیشانی پر اگر حرام میں سے کوئی لکھے تو لکھ سکتا ہے۔ اجنبی کو نہ لکھنا چاہئے۔ عمامہ سے مراد وہی دستار ہے۔ اور کھنی میں عمامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز۔ عوام کے لئے مکروہ۔ اور یہ اس ملک میں رائج نہیں۔ بعض ممالک اسلامیہ میں علماء و مشائخ کے لئے کھن میں ایسا امتیاز رائج ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

علم شریف
سمیت دین
کرنا۔
مہر کی عمر لکھ
رکھنا

کتاب الزکوٰۃ

مسئلہ (۵۰۲) - سولہ منشی شوکت علی صاحب غلہ ذخیرہ بریلی۔ ۲ رجب ۱۳۵۴ھ

- ۱ - ایک شخص کے پاس پانچ ہزار روپے تھے جن سے ایک گاؤں خریدا۔ اب اس کی تحصیل وغیرہ سے اپنے اہل و عیال کی پرورش کرتا ہے لیکن کچھ بچتا نہیں ہے۔ کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ حال یہ کہ گاؤں پر اس کی قیمت لگا کر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔
- ۲ - کس کو زکوٰۃ دینی جائز ہے کس کو نہیں۔ اور کس کو زکوٰۃ دینا اولیٰ ہے۔
- ۳ - اگر ہر ماہ ۱۰۰ زکوٰۃ کا تھوڑا تھوڑا روپیہ دیا اور سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے یا نہیں۔
- ۴ - جو زیور نقرئی یا طلائی روزانہ پہنا جاتا ہے اس پر زکوٰۃ ہے یا نہیں۔ اور پہنے کے کپڑوں کا کیا حکم ہے۔

الجواب ۱۱۔ گاؤں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں ملتا اگر اس کی آمدنی سے بقدر وجوب زکوٰۃ سال تمام پر بچتا ہو تو اس پر بچے ہوئے پر زکوٰۃ فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲۱) فقیر، مسکین، عامل (یعنی جو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بادشاہ اسلام کی طرف سے مقرر ہوا) کتاب (یعنی غلام) مسکات غارم فی سبیل اللہ۔ ابن السبکی۔ یہ سات ہیں کہ ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ اپنی اصل اور فرع اور اون کے یا اپنے غلام کو، زن و شو میں ایک دوسرے کو غنی کی نابالغ اولاد یا غلام کو بنی ہاشم یا ان کے غلام اگرچہ آزاد شدہ ہوں۔ کافر۔ ان میں سے کسی کو نہیں دے سکتے۔ اپنے کنبہ والوں میں اگر صاحب حاجت ہوں تو انہیں دینا اور لوں کے دینے سے افضل۔ پھر جتنا زیادہ قرآن ہے زیادہ بہتر۔ مثلاً بھائی یا بہن کو دینا سب سے بہتر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) صاحب نصاب اگر تھوڑا تھوڑا دیتا رہے پھر سال تمام پر حساب کرے۔ اگر پوری ادا ہو گئی فیہا۔ اگر کچھ باقی ہو تو فوراً ادا کرے۔ اور زیادہ چلی گئی تو سال آئندہ میں بجا کرے۔ یوں کر ناجائز ہے۔ اس میں حرج نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) پہننے کے زیور پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔ اگر بقدر نصاب ہوں۔ یا سال تمام پر کچھ نقد ہے کچھ زیور۔ دونوں کا مجموعہ بقدر نصاب ہے۔ تو زکوٰۃ فرض پہننے کے کپڑوں پر نہیں۔ اگرچہ رکھے رہیں۔ بالکل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۳) مرحلہ مولوی عبد المصطفیٰ وحی علی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۲۸ جمادی الاخرہ ۱۳۰۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ کیا جو روپیہ بنک میں رکھا ہوا ہے اس پر زکوٰۃ واجب الادا ہے

بینوا تو جروا۔

الجواب ۱۰۔ بنک میں روپیہ رکھا ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ وہ بنک میں بطور امانت رکھا ہے۔ ایسا ہے جب تو سال بسال اس کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ اور اگر بنک کو بطور قرض دیا ہے جیسا کہ یہ متعارف ہے تو اگرچہ وجوب زکوٰۃ

عہ فقیر جس کے پاس مال ہو مگر نصاب سے کم ہو۔ سکین وہ جو بالکل تہیدست ہو۔ غلام قرض دار جو قرض ادا کرنے پر قادر نہ ہو یعنی اس کے پاس اتنا نہیں کہ قرض ادا کر سکے۔ فی سبیل اللہ۔ بجا ہرین جو بلا مشاہدہ جاد کرتے ہوں اور ضرورت مند ہوں۔ یا مشاہدہ پاتے ہیں مگر انار سولہ کن کے پاس نہیں۔ ابن سبکی۔ وہ مسافر جو اگرچہ مالدار ہے مگر پر کسی اس کے پاس کچھ نہیں یا اتنا نہیں کہ اپنے وطن جاسکے۔ تو اسے بقدر ضرورت دے سکتے ہیں۔ مگر اس زمانے میں انسان اپنے وطن سے پیسے منگا سکتا ہے۔ ٹیلی فون کر کے تار کر کے۔ اس لئے اگر کوئی مسافر ضرورت مند ہو تو اتنا دیدے کہ وہ اپنے گھر سے پیسے منگا سکے۔ اور اس وقت تک گزر بسر کر سکے۔ پیشہ ور مسافروں کو دینے سے پرہیز کریں۔ ان سات قسموں میں سے عامل اور نصاب کا وجود نہیں۔ لہذا وہ بھی اس زمانے میں کالعم ہیں۔ جب وہ ہوں گے تو اس کا استحقاق ثابت رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ امجدی۔

عہ فتاویٰ رضویہ جلد چہارم ۱۳۱۷ھ سے ظاہر ہے کہ بنکیوں میں جو روپیہ جمع ہیں وہ امانت ہیں۔ یہ غلام اسی پر فتویٰ دیا ہے۔ بنک والے روپے (بقیہ الامنیہ)

سال بسال ہوگا۔ مگر واجب الادا اس وقت ہوگی کہ جس نصاب کم از کم وصول ہو جائے اور جتنا وصول ہوگا اسی کی زکوٰۃ واجب الادا ہے۔ کل کی نہیں۔ مگر وصول ہونے پر سالہائے ماضی کی زکوٰۃ بھی دینی پڑے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۴) سئولہ مولوی مجدد الکریم طالب علم درجہ اولیٰ مدرسہ اہلسنت ۱۵ رجب ۱۳۸۶ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ صاحب نصاب نے ۵۰۰ روپیہ کی زکوٰۃ ساڑھے بارہ روپے نکالی اور ان روپیوں کا ایک دیگ کھانا پکا کر ایک سکین کو اوس کا مالک کر دیا۔ یا ان روپیوں کا کپڑا خرید کر ایک سکین کو یا دس سکین کو دینا اس کی زکوٰۃ ادا ہوگئی یا نہیں۔ مینوات الدلیل۔

الجواب ۱۔ اگر سکین کو مالک کر دیا ہے تو جس قیمت کا وہ کھانا یا کپڑا ہے۔ اتنی زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ کھانا پکانے میں جو خرچ ہوا ہے اوس کا اعتبار نہیں۔ درختا میں ہے مجاز دفع المقتصر فی زکوٰۃ زکوٰۃ میں قیمت دینا بھی جائز ہے۔ نیز اوسی میں ہے فلو اطعم یتیمانا ویالمن کوۃ لا یجوز الا اذا دفع الیہ الطعام کما لو کسناہ اگر کسی قسم کو بہ نیت زکوٰۃ کھانا کھلایا تو یہ کافی نہیں۔ مگر جب کہ وہ کھانا اوسے دیدیا تو ہو سکتا ہے جس طرح کپڑا دیدے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۵) سئولہ مولوی شجاعت علی طالب علم مدرسہ منتظر اسلام بریلی شریف ۵ رمضان مبارک ۱۳۸۶ھ

بقیہ صفحہ ۱۔ ہم سے مانگے نہیں ہم خود اپنی مرضی سے لے جا کر جمع کرتے ہیں۔ ہم جب چاہیں ان کو واپس لے سکتے ہیں یہ علامت ہے امانت ہونے کی۔ بینک والے ان روپیوں میں ہر طرح کا مالکانہ تصرف کرتے ہیں بلکہ اس پر سود دیتے ہیں۔ امانت پر کوئی سود نہیں دیتا۔ یہ فرض کی علامت ہے مگر روپے جمع کرنے والے کی نیت قرض دینے کی نہیں۔ بلکہ اس کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں آتا کہ قرض دیا ہے۔ وہ یہی کہتا ہے کہ میں نے اتنے روپے بینک میں جمع کئے ہیں۔ میرے اتنے روپے بینک میں جمع ہیں۔ اسلئے امانت کے پہلو کو غلبہ ہے مگر چونکہ جمع کرنے والا یہ جانتا ہے کہ بینک والے اس میں مالکانہ تصرف کرتے ہیں اور جمع کرنے والے نے بینک کے قواعد کو تسلیم کر کے جمع کیا ہے۔ اس لئے اگر اس کو قرض بھی کہہ دیا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ اس میں روپے چاندی کے چلتے تھے۔ اس لئے جس نصاب گیارہ روپے تین آنے ۲ پائی تھی۔ اور اب نکل کے روپیوں کا چلن ہے اس لئے جس نصاب گیارہ روپے تین آنے ۲ پائی کی ہوزن چاندی ہوگی۔ بینک میں جو روپے جمع ہیں وہ اپنے ہی قبضے میں مانے جائیں گے۔ اور ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ خواہ سال بسال ادا کرتے یا جب جس نصاب یا اوس سے زیادہ وصول ہوں اس میں سے چالیسواں حصہ دے۔ خواہ امانت مائیں یا قرض زکوٰۃ بہر حال ان تمام سالوں کی واجب ہوگی۔ جتنے سال بینک میں روپے رہے ہیں۔ ہاں ہر سال زکوٰۃ کی مقدار سال آئندہ زکوٰۃ سے مستثنیٰ رہے گی۔ مثلاً کسی کے ایک ہزار روپے بینک میں جمع ہیں سال تمام پر اس کی زکوٰۃ کچیس روپے ہوئے۔ اب سال آئندہ صرف نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اب تیسرے سال نو سو پچتر روپے کی زکوٰۃ ہی مقدار نکال کر جو بچے اس کی واجب ہوگی۔ روپے وصول ہونے پر اسی طرح سال بسال کا حساب کیا جاتا گا۔ آتسا کی اکی میں ہے کہ جتنے روپے جمع ہوں سب کی زکوٰۃ سال بسال دینا جائے معلوم نہیں کب موت آئے اور دائرین زکوٰۃ دیں یا نہیں یا شیطان کو بہکتے دین نہیں ہنسی اور بے وصول ہونے پر برسہا برس کی زکوٰۃ کی دافر رقم دیکھ کر حرص ادا ایگی سے رد کر دیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس سلسلہ میں کہ زکوٰۃ کس کس کو دی جائے۔ مثلاً اگر کسی میت کے کفن و دفن کے لئے دیا جائے تو کس صورت سے اور اپنے کعبہ مثلاً بھائی کے لڑکے کو جس پر زکوٰۃ دینا واجب نہیں جب کہ اس کے پاس گذر کے لائق جائیداد بھی ہے اور مسجد کے بنانے میں دینا جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر کسی طالب علم کو اس کا مالدار والد پڑھنے کا خرچ زکوٰۃ سے دے تو جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- مصارف زکوٰۃ سات میں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا انما الصدقات للفقراء والمساکین والمعلین علیہا والمولفۃ قلوبہم و فی السحاب والغریم و فی سبیل اللہ و ابن السبیل فی یقظۃ من اللہ و اللہ علیم حکیم ان میں سے مولفۃ القلوب کا حق ساقط ہو گیا۔ کہ ان کا حق زکوٰۃ میں اس وقت تھا جب اسلام میں ضعف تھا۔ ہدایہ میں ہے۔ وقد سقط منها المولفۃ قلوبہم لان اللہ اعز الاسلام و اعفی عنہم و علی ذالک انعقد الاجماع زکوٰۃ میں تملیک ضرور ہے۔ کثر الدقائق میں ہے ہی تملیک المال من فقیر مسلم الخ لہذا بانائے مسجد و تکفین میں مال زکوٰۃ صرف نہیں کیا جاسکتا۔ کثر میں ہے لا الی بناء مسجد و تکفین میت۔ در مختار میں ہے لا یصح فی الی بناء نحو مسجد ولا الی کفن میت۔ ہاں اگر ان میں زکوٰۃ صرف کرنا چاہے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ فقیر کو دے کر مالک کر دے پھر وہ فقیر ان امور میں وہ مال صرف کرے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ثواب دونوں کو ہوگا۔ در مختار میں ہے وجبتہ التکفین بجا الصدق علی فقیر ثم ہو یکن فیكون الثواب لہما و کذا فی تعمیر المسجد اور بھائی کے لڑکے کی جائیداد جب گذر کے لائق ہے اور ظاہر ہے کہ وہ جائیداد نصاب کی قیمت سے بہت زائد کی ہوگی۔ مگر جب کہ اس کی آمدنی صرف گذر کے لائق ہے تو اس کی وجہ سے غنی نہ ہوگا کہ یہ نصاب حاجت اصلیہ سے فارغ نہیں۔ لہذا اس کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ در مختار میں ہے لا الی غنی یمکن قدر نصاب فارغ عن حاجۃ الاصلیۃ۔ بحر الرائق و طحاوی میں ہے و تحمل من لدہ دار و حیوانیت تساوی نصابا و هو محتاج لغلتمہا لنفقۃ و نفقۃ عیالہ و لمن عنده طعام سنۃ یساوی نصابا لعیالہ علی ما هو النظارہ مگر یہ ضرور ہے کہ جس وقت اسے زکوٰۃ دی گئی اس وقت ۵۲ تونے سونے یا ۵۲ تونے چاندی کا مالک نہ ہو ورنہ اسے زکوٰۃ دینا جائز نہ ہوگا کہ اگرچہ اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ حوالان حول متحقق نہیں، مگر نصاب مانع اخذ زکوٰۃ موجود طحاوی میں ہے و نصاب یس بنام فارغ عما ذک و یتعلق بہ وجوب الاضحیۃ و صدقۃ المفطر و نفقۃ الافاقار و حمان اخذ الزکوٰۃ باپ اپنے بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔ اگرچہ بیٹا بالغ فقیر ہو یا طالب علم ہے تو بوالابصار میں ہے

دلالی من بینہما دلا - ہدایہ میں ہے دلالی ولدہ و ولد ولدہ دان سفل لان منافع الاجلاک بینہم متصلہ
فلا یحقق التیک علی اکمال - واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۶) - مسلمان عبد اللطیف صاحب از دہوراجی کا ٹیٹا وار ۹ صفر ۱۳۲۳ھ

دو ترم برادر حقیقی کو وراثت میں کچھ رقم ملی ہوئی ہے۔ ایک اون میں بالغ ہو چکا ہے۔ اور دونوں کی رقم ایک ساتھ ہے
تو یہی زکوٰۃ پوری رقم کی ادا کی جائے گی یا نصف کی۔ علاوہ ازیں اس بالغ لڑکے کی شادی کرنی ہے تو شادی کا خرچ کل رقم سے ہوگا یا
الگ کر کے نصف سے فی الحال وہ دونوں لڑکے دادا اور چچا کی نگرانی میں ہیں۔

اجواب :- زکوٰۃ صرف بالغ کے حصہ پر واجب ہے۔ نابالغ کے حصہ پر واجب نہیں۔ شادی کے مصارف نابالغ کے حصہ سے نہیں
لئے جاسکتے۔ اس بالغ کو اپنے مال کا اختیار ہے اس میں جتنا چاہے صرف کرے یا اس کی اجازت سے کوئی دوسرا خرچ کرے۔ بغیر اس
کی اجازت دوسرے کو صرف کرنے کا اختیار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۷) - مسلمان قاضی محمد عبد الرزاق صاحب از بانٹوا کا ٹیٹا وار ۳ جمادی الاخریٰ ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ اس مدرسہ میں دے سکتے ہیں جو قوم کی نگہبانی اور قوم کے چندے
سے چلتا ہو یا اس کے بانی مالدار ہوں یا نہ ہوں۔ یا عام چندہ سے مدرسہ کی حفاظت کے لئے کچھ رقم ہو۔ پھر مال زکوٰۃ مدرسہ کے
لئے اور بانیان مدرسہ کی معرفت ملازمین کو تنخواہ اور مکان کا کرایہ دینے کے لئے یا کتب خانہ کھولنے کے لئے جس سے عام لوگ
ستفید ہو سکیں صرف کرنا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- زکوٰۃ میں فقیر کو مالک کرنا ضروری ہے۔ اگر تملیک نہ ہو یا فقیر کو مالک نہ کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ لہذا اذنا
عامہ سلیم کے لئے کتب خانہ مال زکوٰۃ سے جائز نہیں۔ نہ ملازمین مدرسہ کو مال زکوٰۃ سے تنخواہ دینا جائز کہ تنخواہ معاوضہ عمل ہے
اور زکوٰۃ عبادت خالصہ اللہ تعالیٰ ہے تو معاوضہ میں نہیں دے سکتے۔ ہاں مدرسہ کے طلبہ کو دے سکتے ہیں جب کہ بطور تملیک ہو
نہ بطور اباحت۔ درختا میں ہے دھی تملیک خیر الاجاحۃ فلو اطلع یتیمان نادیا لثکاۃ لایعجز یہ۔ ہاں اگر مدرسہ فقیر
کے متولی کو دے کہ مدرسہ میں صرف کرنا چاہتے ہوں یا مسلمانوں کے نفع کے لئے دیی کتاب میں مال زکوٰۃ سے جمع کرنا چاہتے ہوں
تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مال زکوٰۃ کسی فقیر کو دے کہ اسے مالک کر دیں پھر وہ فقیر اپنی طرف سے مدرسہ کو خرید کتب کے لئے دے
تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور فقیر بھی مستحق ثواب ہوگا۔ درختا میں ہے الحیلۃ ان تصدق علی الفقیر ثم یامر ^{بفعل}

هذا لا شباه۔ رد المحتار میں ہے و يكون له ثواب الزكاة و بلغ فقير ثواب هذا المقرب بحمد الله تعالى علم
مسئلہ (۵۰۸) نمس کا کیا قاعدہ ہے یعنی سید کو دینا غنی پر فرض ہے، یا واجب، یا سنت، یا استحباب، یا جائز یا ناجائز
 اگر کسی سید کو درست سمجھ کر دے دیا جائے اور بعد کو معلوم ہوا کہ درست نہیں تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں۔

اجواب ۱۔ خمر سادات کو دے سکتے ہیں مگر خمر غنیمت میں ہوتا ہے یا رکانہ وغیرہ میں اگر زکوٰۃ دینے والے کو معلوم تھا کہ یہ
 سید ہے اور دیدی تو زکوٰۃ ادا نہ ہوئی۔ اور مسئلہ کا معلوم نہ ہونا عذر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۰۹) زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یا فقہ کی کوئی کتاب وغیرہ خرید کر کسی مسکین کو دیا جائے تو درست
 ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

اجواب ۲۔ درست ہے جب کہ تملیک ہو یعنی فقط پڑھنے کو نہ دیا ہو بلکہ مالک کر دیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۰) از مرنی ضلع ہوشنگ آباد مرسلہ حاجی عبد اللطیف۔ ایوب صاحب جمادی الاخرہ ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نوکر یا غیر کسی مالک کے مال سے بنیت زکوٰۃ
 مسکینوں کو دیتا رہے۔ بعد چار پونہ ہینہ کے مالک کو خبر کرے تو مالک مال اس کے زکوٰۃ دینے کو قبول رکھے تو دی ہوئی زکوٰۃ مالک
 کی ادا ہو جائے گی۔ یا نہیں۔ چونکہ زکوٰۃ دینے سے پہلے مالک سے اجازت دینے کا کوئی ذکر نہیں تھا۔

عہ جیلہ یہ ہے کہ فقیر کو دیدے۔ پھر فقیر کو ان نیک کاموں کی ہدایت کرے۔ اسے زکوٰۃ کا ثواب ملے گا۔ اور فقیر کو اس نیکی کا ثواب ملے گا۔ اس کی
 اصل وہ حدیث ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تشریف لائے اور کھانا طلب فرمایا۔ خدمت اقدس میں روٹی اور کوئی صابن پیش کیا گیا
 فرمایا کیا ہانڈی میں گوشت نہیں۔ لوگوں نے عرض کیا ہے تو مگر صدقہ کہے۔ جو بریرہ کو کسی نے دیا ہے۔ اور حضور صدقہ تناول نہیں فرماتے۔ فرمایا۔
 (بریرہ تجھے دیدے) اس کے لئے صدقہ ہے اور میرے لئے ہدیہ۔ رواہ البخاری عن ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ لیکن یہاں یہ نکتہ
 ضرور قابل کاٹ ہے کہ زکوٰۃ کا اصل مصرف فقر ہے مگر آج کل مالداروں کی راہ خدا میں صرف کرنے کی رغبت بہت کم ہو گئی ہے۔ دین کی بقا کے
 لئے دینی مدارس کا وجود ضروری ہے۔ اگر اس کا مدار صرف عطیات و خیرات پر رکھا جائے۔ تو مدارس کا خدا حافظ۔ اس لئے بضرورت جیلہ شریعہ
 کرنے کے بعد زکوٰۃ صدقہ فطر کی رقم مدارس میں صرف کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اور یہ اپنی جگہ ثابت جو حکم بضرورت ہوتا ہے وہ قدر ضرورت
 سے تجاوز نہیں ہوتا ہے۔ لہذا زکوٰۃ و دیگر صدقات واجبہ کی رقم جیلہ کے بعد بھی دنیوی اسکول کالج وغیرہ میں صرف کی اجازت نہیں ہوگی
 دینی مدارس اور مصرف زکوٰۃ میں قدر مشترک مصرف خیر ہے۔ فقیر کو دینا بھی کا خیر اور دینی مدارس میں صرف بھی کا خیر۔ اور اسکول کالج میں صرف
 کرنا کا خیر میں صرف نہیں۔ زیادہ سے زیادہ امر مباح میں صرف ہوگا۔ جو بہہ و جوہ کا رخا نہ دینا ہے۔ آج کل دنیا دار ناخدا ترس زکوٰۃ
 وغیرہ کی رقم وصول کر کے دنیوی تعلیم میں بے دھرم صرف کرتے ہیں اس لئے بچوں کی دنیوی تعلیم میں صرف کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی زکوٰۃ اپنے
 بچوں پر صرف کر رہے ہیں بلکہ بعض میاں اس سے غیر مسلموں بلکہ بدتماش عورتوں کو تنخواہ دیتے ہیں۔ العیاذ باللہ تعالیٰ۔ اللہ عزوجل مسلمانوں کو
 فضل دے کہ خدا کا خوف کریں۔ زکوٰۃ کے مقصد کو سمجھیں اور جیلہ شریعہ کو جو بضرورت شرعیہ مشروع ہے غلط استعمال نہ کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔
 امدی۔

الجواب ۱۔ اس صورت میں زکاۃ ادا نہ ہوئی اور جو کچھ بغیر اجازت مالک اس نے فقرا کو دیا ہے اس کا تاوان اس کے ذمہ ہے کہ دوسرے کا مال بغیر اجازت صرف کر رہا ہے۔ رد المحتار میں بجز الرقی سے ہے لوادی زکوٰۃ غیرہ لغیر اخرج فبلغہ فلاجازر لم یجن لانھا وجدت نفاذ اعلیٰ التصدق لانھا ملکہ ولم یصرونا بآمن غیرہ فنفتت علیہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس پانچ سو روپیہ ہے۔ زید نے اس کی زکوٰۃ ادا کر دی۔ اب دس روپیہ کم پانچ سو باقی بچے۔ لہذا دوسرے سال دس روپیہ کم پانچ سو کی زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے گی۔ آیا بقیہ روپیہ زکوٰۃ ادا شدہ نہ سمجھا جائے گا۔ یا جب تک سو روپیہ سے کم نہ ہو جائے برابر ہر سال سو سو ڈھائی کے حساب سے دی جائیگی۔

الجواب ۲۔ اب زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے دوسرے سال پھر اس باقی کی زکوٰۃ دے۔ مثلاً پانچ سو ساڑھے بارہ زکوٰۃ میں دیدے تو اب دوسرے سال ساڑھے بارہ کم پانچ سو کی زکوٰۃ دے۔ وعلیٰ ہذا القیاس۔ مگر نفس نصاب سے جو کم ہے اس پر زکوٰۃ نہیں۔ وہ عفو ہے اور یہاں کے روپے نفس نصاب گیارہ روپے کچھ آئے ہیں کہ نصاب ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی ہے سو روپے سے کم ہونے کے بعد بھی زکوٰۃ دینی ہوگی جب تک نصاب باقی رہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۲) از دھوراجی کا ٹھیا اور اٹھاپاسی مسجد حاجی شاہ سیٹھ حاجی عبداللطیف الیوب صاحب۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ایک مٹکی میں پانچ سیر گھیوں ڈال کر اس میں ایک سو روپیہ کا نوٹ چھپا دے اور فقیر کو بہ نیت زکوٰۃ دے۔ اس حال میں کہ فقیر کو معلوم نہ ہو جب وہ فقیر جانے لگے تو زکوٰۃ دینے والا یہ کہے کہ تم کتنی قیمت میں بیچو گے۔ فقیر گھیوں کی قیمت خیال کرے۔ مثلاً ایک روپیہ کہے اور زکوٰۃ دینے والا ڈیڑھ دو روپیہ میں خرید لے۔ تو کیا اس صورت میں گھیوں اور نوٹ کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ایک دھوکہ ہے۔ صورت مذکورہ میں اگر فقیر سے کوئی دوسرا خرید لیتا یا فقیر کے مکان سے چوری ہو جاتا اس حال میں کہ فقیر کو نوٹ کا علم نہ ہو۔ تو کیا زکوٰۃ دینے والے کی زکوٰۃ نوٹ سیت ادا ہو جائے گی۔ جلد جواب سے سرفراز فرمایا جائے۔ بینوا تو جروا۔

یعنی انگریزی استعمار میں جو روپے چلتے تھے جو سو اگیارہ ماشے ہوتے تھے۔ اور نفس نصاب گیارہ روپے میں آئے۔ عہہ یہ مسئلہ جس زمانہ میں تحریر فرمایا ہے اس زمانے میں چاندی کے روپے چلتے تھے۔ جو سو اگیارہ ماشے ہوتے تھے۔ ۲۲ پائی ہوتے۔ ان روپوں سے نصاب زکوٰۃ پچھن روپے ہے۔ لہذا سو روپوں پر زکوٰۃ واجب ہوئی۔ لیکن آج نوٹ یا نکل کے روپے چلتے ہیں اور چاندی کا بھاد سول روپے بھری ہے تو اگر آج کسی کے پاس سو روپوں کے نوٹ یا نکل کے روپے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں اگلے کیے بقدر نصاب چاندی یا سونے کی قیمت نہیں ہوتی بلکہ بہت کم ہوتی۔ نوٹ یا نکل کے روپوں پر زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی کہ یہ سونے یا چاندی کی نصاب کی قیمت کے ہوں۔ اسلئے کہ یہ

الجواب :- زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے۔ اور تملیک اس میں بغیر قبضہ نہیں ہوتی کذا فی ردالمحتار وغیرہ۔ مگر کسی نے فقیر کو اگر گیسوں اور نوٹ دونوں کا مالک کر دیا ہے اور قبضہ دید یا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ اگرچہ فقیر کو یہ معلوم نہ ہو کہ شکی میں کیا کیا چیز ہے قبضہ کے لئے یہ شرط نہیں کہ مقبوض کی تفصیل سبھی معلوم ہو مگر مرنے کے جو فقیر سے اس کو خرید اس بیع میں نوٹ اور روپیہ جو چھپے ہوئے ہیں ان کی بیع نہ ہوئی۔ صرف گیسوں کی بیع ہوئی۔ کیونکہ فقیر نے نوٹ اور روپے نہیں بیچے ہیں وہ نوٹ فقیر کے ہیں۔ جن کو حرام طور پر اس شخص نے حاصل کیا ہے۔ حدیث میں ہے نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن بیع الغر اس بیع میں چونکہ مشتری نے بائع کو دھوکہ دیا ہے۔ لہذا ناجائز و حرام ہے۔ بالجملہ یہ شخص سخت گنہگار تھی عذاب نارہق اللہ وحق العباد میں گرفتار ہے۔ اپنے خیال میں وہ یہ تصور کرتا ہوگا کہ فریضہ زکوٰۃ سے سبکدوش ہو گیا اور گھر کی رقم گھر میں آگئی۔ حالانکہ اب پہلے سے بھی زیادہ گنہگار ہوا۔ زکوٰۃ نہ دینا حق اللہ نہ ادا کرنا ہے۔ اور اس طرح اس کو واپس لینا حق اللہ وحق العباد دونوں کا مواخذہ اس کے سر آیا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ اگر فقیر کے پاس سے ضائع ہوا تو چونکہ قبضہ تحقق ہو گیا ہے۔ زکوٰۃ ادا ہو گئی۔ مگر اس طرح چھپا کر دینے سے مقصد ہی یہ ہو کہ فقیر کو مالک نہ کیا جائے۔ اور اس حیلہ باطلہ سے نوٹ اس کا اسی کو مل جائے تو دونوں صورتوں میں یعنی خرید یا ہو یا ضائع ہو گیا ہو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۳) از خانقاہ سراجیہ برکت آباد محلہ برکت پورہ مالیکانہ ضلع ناسک۔ ۱۸ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ

مسائل احکام زکوٰۃ سے یہ تو معلوم ہوا کہ صاحب نصاب کو زکوٰۃ دینا ہے لیکن زکوٰۃ دینے والے کو بعض وقت یا اکثر وقت دھوکا ہوتا ہے کہ معلوم نہیں کہ زکوٰۃ لینے والا مالک نصاب ہے یا نہیں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غریب ہے۔ مالک نصاب نہیں اور اپنی غربت اور لاپچاری و محتاجی بیان کر کے زکوٰۃ لیتا ہے اور لوگ دیا کرتے ہیں۔ بعد موت کے یا زندگی ہی میں بعض شخصوں کو معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ شخص مالک نصاب ہے یا تھا۔ مرنے کے بعد ان کے پاس سے روپیہ زیادہ نکلتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اپنے اقربا کے بارے میں کس طرح معلوم کیا جائے کہ یہ مالک نصاب ہے یا نہیں۔ اور مالک نصاب ہونے کے لئے کیا طریقے ہیں تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس شخص کو زکوٰۃ دیا جائے۔

الجواب :- اگر اس کو یہ سمجھ کر کہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ دیدی اور بعد کو معلوم ہوا کہ مالک نصاب ہے زکوٰۃ ادا ہو گئی

دخستاریں ہے دفع بقیہ من یظنہ مصرفاً فان غناہ او کونہ ذمیاً لا یجید لہ منہ اتی بمانی۔ وسعدی

بقیہ مرکا۔ من اصطلاحی میں اور من اصطلاحی میں زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوگی جب کہ وہ اتنے ہوں کہ سزا یا چاندی کی نصاب قیمت کے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم

یہ کا مقصد نہایت بد و حرام ہے۔ لہذا اس صورت میں ہی وہ حرام ہے اور اگر اس طرح چھپا کر دینے

لو دفعہ بلا تخیل مجن ان اخطاء اس کے جاننے کا طریقہ یہ ہے کہ جس کو دینا ہے اس کے متعلق اگر غالب گمان ہے کہ فقیر ہے دیدے ورنہ نہ دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۴) جو شخص اپنے مال کی پوری زکوٰۃ نہیں نکالے اور یہ کہے کہ جتنی نکالیں گے اتنی تو ادا ہوگی ایسے شخص کے لئے کیا حکم ہے اور جتنی زکوٰۃ نکالے اتنی ادا ہو جائے گی یا بالکل ادا نہ ہوگی۔

اجواب :- جتنی زکوٰۃ ادا کرے گا اتنی ادا ہو جائے گی مگر جتنی زکوٰۃ باقی رہے گی اس کا مواخذہ اس کے ذمہ ہے اس مواخذہ اخروی سے بچنے کے لئے اس پر فرض ہے کہ بقیہ اموال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۵) جناب عبد اللہ صاحب زپالی مارواڑی، جہادی الادوی الخلاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ایک شخص نے اپنی چاندی کی جنس پر سودی قرض لیا۔ دوسرے شخص نے جو صاحب نصاب تھا اس رقم کو چھڑا کر اپنے پاس لے آیا۔ اب ایک عرصہ کے بعد وہ زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اس کے حوالے کرنا چاہتا ہے۔ ایسا ہی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ جواب عطا فرمائیں۔ اللہ اعظم عطا فرمائے گا۔

اجواب :- جس شخص نے روپیہ دے کر اس رقم کو چھڑا یا اگر یہ چھڑانا بغیر اس مالک کے حکم کے تھا تو یہ شخص قرض کے ادا کرنے میں متبرع ہوا۔ اور اس شخص کو اس مالک سے روپیہ وصول کرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور اگر اس کے حکم سے ہے تو جتنا روپیہ ادا کیا ہے وہ وصول کر سکتا ہے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ ان مہمون چیزوں کو بہ نیت زکوٰۃ مالک کو دیدے کہ اس طرح سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کہ یہ چیزیں اس کی ملک نہیں۔ اور زکوٰۃ کے لئے یہ ضروری ہے کہ اپنی چیز کا بہ نیت زکوٰۃ دوسرے کو مالک کر دے اور اگر اس کو یہ منظور ہے کہ میری زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور اس کی چیزیں بھی اس کے پاس پہنچ جائیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ دینا ہے وہ اسے دیدے پھر اس سے یہ کہے کہ وہ روپے میرے قرض میں جو میں نے تمہارے حکم سے ادا کیا ہے۔ دیدو اور اپنی چیزیں میرے پاس سے لے جاؤ اور اس صورت میں اگر وہ اپنی خوشی سے نہ دے تو زبردستی بھی اس سے چھین سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۶) مرسلہ جناب حاجی سید جمال الدین صاحب، کمال منزل چھتری گیٹ درگاہ بازار امیر شریف شہر شالہ زکاۃ اگر خاموشی سے تقسیم کی جائے تو اندر میں صورت زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔

اجواب :- زکاۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی۔ اور علانیہ بہتر ہے۔ اور اس کے سوا دوسرے صدقات کو چھپا

عہ علانیہ زکوٰۃ ادا کرنا اسلئے بہتر ہے کہ لوگوں کو بدگمانی نہ ہو کہ فرضیہ الہی ادا نہیں کرتا۔ دوسرے صدقات بھی اس نیت سے علانیہ دینا اگر لوگوں

کر دینا بہتر۔ اشرع و عمل ارشاد فرماتا ہے ان تبدد الصدقات خنماھی وان تخفوضا وتوتوها الفقراء افضو خیرکم
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۷۱) از دھوراجی کاٹھیا دار۔ مسئلہ احمدیہ الشکور صاحب رکوڈیل سولہ عبد الغفار صاحب اجماعی ۱۲ سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ایسا مدرسہ جس میں اخراجات صرف تعمیر عمارت و تنخواہ مدرسین ہو صدقہ فطر و
زکوٰۃ کی رقم لگانا جائز ہے یا نہیں۔

الجواب :- صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ تنخواہ مدرسین میں۔ یہ صرف فقرا اور مساکین کا اور
ان لوگوں کا حق ہے جن کو قرآن پاک میں ذکر فرمایا گیا۔ مگر اگر اس قسم کی مدوں کو نکال دیا جائے تو مدرسہ کی آمدنی اس زمانے
میں اتنی کم رہ جائیگی جس سے اس کا چلنا دشوار ہو جائے گا۔ اور تحصیل علم کا دروازہ بند ہوتا ہوا نظر آئے گا۔ لہذا ان چیزوں میں
زکوٰۃ اور صدقہ فطر بطور حلیہ کے صرف کیا جائے۔ کہ اس قسم کے امور خیر کے لئے جیلہ کرنے میں کسی قسم کی کراہت یا قباحت نہیں۔ اور
اس کا طریقہ یہ ہے کہ یہ رقم کسی فقیر یا مسکین کو بطور تملیک دیدی جائیں۔ وہ اپنی طرف سے مدرسہ کو دیدے تو اب اس رقم کا تنخواہ
مدرسین و عمارت میں صرف کرنا جائز ہو جائے گا۔ اور زکوٰۃ و صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ چنانچہ عموماً مدارس میں ایسا ہی کیا جاتا
ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۷۲) مولوی عبد المصطفیٰ اوصیٰ علی صاحب علوی قادری۔ از اٹا وہ محلہ عالم پورہ ۲۸ جمادی الاخر
نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ زید کے پاس دو لڑکیاں سماء ہندہ و سلوی ہیں
سماء ہندہ کے پاس ۴۴ تولہ سونا اور ۹ تولہ چاندی کا زیور ہے۔ چاندی کے سامان میں آئینہ، خاصدان، ڈبیاں وغیرہ
بھی شامل ہیں۔ کاندانی کی بہاری کپڑے مثلاً ایک ساڑھی ہے جس میں سلخ چالیس روپے کی کاندانی ہے کرتوں میں پانچ پانچ
روپیہ کی کاندانی ہے کیا یہ سب کپڑے بھی زکوٰۃ کے حکم میں آئیں گے۔ ان میں سے کن چیزوں پر زکوٰۃ ہے۔

بقیہ گذشتہ صفحہ کا۔ کو ترغیب ہو شوق ہو تو بہتر ہے انما الاعمال بالنیات۔ عہہ اگر علانیہ خیرات کر دو تو بھی اچھا ہے۔ اور اگر چھپا کر فقروں کو
دو تو اور بہتر ہے۔ عہہ یہ اس کی دلیل ہے کہ امور خیر میں صرف کرنے کے لئے جیلہ کی اجازت ہے۔ فقرا کی حق تلفی اور امور دنیوی میں صرف کرنے
کے لئے اجازت نہیں۔ لہذا جیلہ کے بعد بھی اسکول کالج دنیوی تعلیم میں صرف کرنا منوع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجماعی

سماة سلی کے پاس ۳۷۷ تولہ سونا اور ۸۰ تولہ چاندی ہے۔ اس میں چاندی کی فاصدان و ڈبیان شامل ہیں۔ بہاری کپڑے اس کے پاس بھی ہیں پس ان دونوں کو کتنی رقم سالانہ زکوٰۃ دینی چاہیے۔

اجواب :- سماة ہندہ پر ایک تولہ ایک ماشہ سونا اور ۲ تولہ ۴ ماشہ چاندی نہ کوٰۃ میں واجب ہے۔ اور اس کے علاوہ ۸ ماشہ سونا اور ۸ ماشہ چاندی فاضل بچتی ہے۔ اگرچہ سونے کا خمس نصاب نہیں۔ مگر سونے کو چاندی فرض کریں تو چاندی کی خمس بنتا ہوتی ہے۔ لہذا اس کے مقابل میں بھی ۴ ماشہ چاندی دی جائے۔ اب کل چاندی ۲ تولہ ۸ ماشہ ہوتی۔

سماة سلی پر زکوٰۃ گیارہ ماشہ سونا اور ۲ تولہ چاندی ہے۔ کا مدانی کے کپڑوں کے متعلق کوئی جزئیہ نظر فقیر میں نہیں ہے۔ مگر رد المحتار کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں جو چاندی ہے اس کی بھی زکوٰۃ واجب ہے۔ وہ عبارت یہ ہے قوله و معمولہ ای ما یعمل من نحو حلیۃ سیف او منقحۃ او لجام او سراج او انکو اکب فی المصاحف والا دانی وغیرھا اذا کانت تخلص بالاذابۃ کہ جس طرح مصروف میں جو ستارے لگائے گئے ہیں ان کی زکوٰۃ ہے۔ کا مدانی میں سلی ستارے لگائے جاتے ہیں۔ ان کی بھی زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۱۹) از دھوراجی ٹھکانہ کپڑا بازار ضلع کاٹھیا واڑ۔ مرسلہ جناب حاجی عبداللطیف ایوب صاحب ۲۲ سوال

۱۔ ایک شخص کے پاس سال تمام پر صرف ایک سو روپیہ نقد بچتا ہے وہ اس کی زکوٰۃ میں ڈھائی روپے کے بدلے ڈھائی تولہ چاندی دینا چاہتا ہے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔ کیونکہ ڈھائی تولہ چاندی سکے کے ایک روپے میں ملتی ہے۔ اور روپے کی زکوٰۃ روپے سے ادا کرنے میں ڈھائی روپیہ دینا پڑتا ہے تو چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی یا نہیں۔ کوئی کراہت تو نہیں لازم آتی۔

۲۔ ایک شخص کے پاس تجارتی کپڑا، غلہ وغیرہ مال اور نقد روپیہ بھی ہے سب ملا کر ایک ہزار روپیہ کا ہے جس کی زکوٰۃ پچیس روپیہ ہوتی ہے وہ بھی پچیس روپیہ کے وارکے بدلے پچیس تولہ چاندی دینا چاہتا ہے جو صرف دس روپے میں ملتی ہے تو کیا مبلغ چاندی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں یا کچھ کراہت لازم آئے گی۔

عہ یعنی آٹھ ماشہ سونے کی چاندی خریدیں تو یہ چاندی اس آٹھ ماشہ چاندی کے ساتھ مل کر چاندی کی خمس نصاب ہو جائے گی خمس نصاب ایک ایک تولہ چھ ماشہ ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آٹھ ماشہ سونے کی قیمت اس زمانے میں بھی اتنی تھی کہ ایک تولہ چاندی ضرور مل جاتی۔ اور آج تو آٹھ ماشہ سونے میں چاندی کئی تولے ملے گی۔ عہ چاندی سونے کا جو کام تلوار یا پیچی یا لنگام یا زین پر ہو یا وہ ستارے جو مصحف شریف، اور برتنوں پر ہوں یا کسی چیز پر زکوٰۃ ہے۔ اگر یہ چاندی پگھلانے سے علیحدہ ہو جائے۔ علامہ شامی کا دفرہ کی تعمیم اس پر دلیل ہے کہ کپڑوں پر جو کا مدانی چاندی یا سونے کی ہوگی اس پر زکوٰۃ واجب ہے اگر یہ خود یا دوسرے سامان کی چاندی یا سونے سے ملا کر بقعہ نہ نصاب ہوں۔ (بقیہ صفحہ)

اجواب :- اگر اس شخص کے پاس روپیہ ہے تو زکوٰۃ میں ڈھائی روپیہ کی جگہ ڈھائی تولہ چاندی بھی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی کہ زکوٰۃ میں سکہ کا دینا ضروری نہیں اور جب اسی جنس سے ادا کی جائے تو چالیسواں حصہ دینا واجب ہے اگرچہ اس کی مالیت کتنے ہی کی ہو۔ مثلاً چاندی کا برتن یا زیور ہو کہ صنعت کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ قرار پائے، تو اس قیمت کا چالیسواں واجب نہیں بلکہ اس کی چاندی کا چالیسواں حصہ واجب ہوگا۔ اور اگر نوٹ یا گنی ہو اور چاندی زکوٰۃ میں دینا چاہیں تو اس نوٹ یا گنی کی جتنی چاندی آتی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا مثلاً سٹور روپیہ کے نوٹ کی ڈھائی سو تولہ چاندی آتی ہو تو سو اچھ تولہ چاندی دینی ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اجواب :- مال تجارت اگر ہے تو اس کی قیمت کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ صورت مفروضہ میں سو روپیہ کے مال کی چاندی ڈھائی سو تولہ ہوئی۔ نہ کہ سو تولہ۔ لہذا چاندی دینا چاہیے تو اس مال کی جتنی چاندی ہو اس کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۰) از شہر پورنیہ فلسفہ سید باڑہ مرسلہ شمس العالم صاحب ۲۵ شعبان المعظم ۱۳۲۵ھ

زیور اور نقد روپیہ کی زکوٰۃ سال میں کس حساب سے دینا چاہیے جس وقت زیور تیار کیا گیا تھا اس وقت سونے کی کم قیمت تھی۔ اور اس وقت بہت زیادہ ہے۔ زکوٰۃ دی جائے تو کس حساب سے۔ سونے اور چاندی کی سینکڑوں کے حساب سے کیا زکوٰۃ ہے جس کے پاس زیور ہو اور نقد روپیہ نہ ہو تو وہ کس طرح زکوٰۃ دے۔ روپے کے ہونے کا انتظار کرے یا زیور بیچ کر ادا کرے۔

اجواب :- زیور یا روپیہ کی زکوٰۃ جب کہ وہ بقدر نصاب ہوں ان کا چالیسواں حصہ ہے۔ مثلاً دو سو روپیہ کی زکوٰۃ پانچ روپیہ۔ اگر سونے کی زکوٰۃ سونے ہی سے دیں جب تو اس کا چالیسواں حصہ دیا جائے۔ مثلاً ۴۰۰ تولہ سونا کی زکوٰۃ ایک تولہ سونا۔ اور اگر روپیہ یا چاندی سے زکوٰۃ دینا چاہیے تو سونے کے چالیسویں حصہ کی جو قیمت اس وقت یعنی دینے کے وقت ہو اس کا اعتبار کیا جائے گا۔ خریدنے کے وقت کی قیمت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ زیور موجود ہے روپیہ موجود نہیں ہے اور سال پورا ہو گیا تو روپیہ آنے کا انتظار کرنا ضروری نہیں۔ خود اسی زیور کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں دیدے۔ زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۱) مرسلہ مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع بیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۲۵ھ

بقیہ گذشتہ صفحہ کا: جیسا کہ صورت سؤل میں ہے کپڑے کی کا مدانی بہت آسانی کے ساتھ الگ ہو سکتی ہے۔ عہ ڈھائی سو تولہ چاندی کا چالیسواں حصہ پچھ تولہ تین ماشے ہوئی یہ حساب کی آسانی کے لئے ہے در نہ صحیح حساب میں کچھ کی ہوگی مگر وہ حساب صحیح در پیم اتنا لہا ہے کہ ظوام کے لئے اکھن اور دستواری کا باعث ہے۔ اس لئے یہی بنایا جاتا ہے کہ ہر سو میں ڈھائی روپے۔ اس کی راہ میں کچھ زیادہ چلا جائے یہ بہتر ہے نسبت اس کے کہ کچھ کی رہ جائے۔ وہ بھی ادا کیا فرض میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اجمدی۔

ہے۔ درختار میں ہے و العشم علی المجرک خراج موخلف۔ ردالمحتار میں ہے فانہ علی الموجب اتفقا لالتعلقہ بتکن الزراعة لا بحقیقۃ الخراج و اما خراج المقاسمۃ و هو کون الواجب جزاً شائعاً من الخراج کثلث سدس و نحوہا فعلى الخراج کذا فی شروح در البعار۔ نیز اسکی میں ہے لکن فی زمانتا عامۃ الاوقاف من القرى و المزارع لمرضا المستاجر تجوز اربابها و سؤنها یستاجرہا بدون اجر المثل بحیث لا تقی الاجرة و لا اخصافها بالعشر و اخرج المقاسمۃ فلا ینبغی الحد عن الاخذ بقولہا فی ذلک اور کاشتکار جو کچھ اوس کا فر زمیندار کو دیتا ہے وہ زمین کا کرایہ ہے۔ خراج سے اس کو کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ خراج فقرا وغیرہ پر جو مصارف خراج ہوں خرچ کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۲۴) ارسال مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع بیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین ان سٹلوں میں کہ زمین کی پیداوار میں اس وقت کے سیر سے یعنی نمری سیر سے اہل زراعت پر کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اور شرع نے خراجی زمین کی پیداوار میں کچھ رعایت کی ہے یا نہیں۔ اگر رعایت کی ہے تو خراجی زمین میں کتنی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ تحریر فرمائیں۔

مسئلہ (۵۲۵) ایک شخص نے غلہ پیدا ہونے کے وقت غلہ کی زکوٰۃ ادا کر دی ہے۔ اور سال تمام ہو جانے پر بقدر نصاب خراج اصلہ سے زیادہ غلہ باقی ہے تو اب اس پر دو بار زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ یا پہلی زکوٰۃ کافی ہے۔ اگر واجب ہوگی تو کس حساب سے ایسا پہلے کے حساب سے مثلاً پہلے میں چار سیر دی تھی۔ یا اس غلہ کا حساب کیا جائے گا کہ اس کے کتنے روپے ہوئے تو اب روپے میں واجب ہوگی اور اگر واجب ہوگی تو کتنے روپے میں کتنے روپے زکوٰۃ دینی ہوگی۔ اور اس وقت جو نوٹ اور روپیہ رائج ہے اس میں کیا فرق ہے۔ کتنے روپے اور نوٹ میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔

اٰجاب :- زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے یعنی جو کچھ پیدا ہوا اس کا دسواں حصہ اور بعض صورتوں میں بیسواں حصہ بھی واجب ہوتا ہے مگر ہندوستان میں عموماً یہ صورت نہیں ہے۔ لہذا فی من چار سیر عشر دیا جائے۔ زمین خراجی میں خراج واجب ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے۔ خراج مقاسمہ و خراج موخلف۔ اگر معلوم ہو کہ اسلامی سلطنت نے اس خراج اس زمین پر مقرر کیا تھا تو وہی دیا جائے

بغیہ گذشتہ :- جب کاشتکار کرایہ دار ہے زمین کا مالک نہیں۔ تو اس پر خراج موخلف نہیں۔ اس لئے کہ خراج موخلف زمین کے مالک پر ہے زمین کے کرایہ دار مزارع پر نہیں۔ اور کاشتکار کرایہ دار مزارع ہے لہذا اس پر خراج موخلف نہیں آگے ردفتار کی عبارت آ رہی ہے و العشم علی الموجب الخراج موخلف۔ عشر خراج موخلف کی طرح زمین کے مالک پر ہے۔ عہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ زمین پر خراج مقاسمہ ہوا و خراج مقاسمہ مالک زمین پر نہیں مزارع کاشتکار پر ہے یہی قول مفتی بر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ الجدی۔

اور معلوم نہ ہو تو وہ خرانج دیا جائے جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر فرمایا تھا۔ وہ یہ ہے کہ فی جریب ایک درہم اور اس زمین کی پیداوار سے ایک صاع غلہ اور خر بوزے تر بوزکی پائیز اور کھیرے لکڑھی ترکاریوں میں فی جریب پانچ درہم جریب کی مقدار انگریزی گز سے ۳۵ گز طول اور ۳۵ گز عرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- ایک بار جس غلہ کا عشر ادا کر دیا سال گزرنے کے بعد اگر اس غلہ میں کاباقی ہے تو اس پر دوبارہ عشر یا زکوٰۃ کچھ واجب نہیں۔ نوٹ اور روپیہ میں فرق یہ ہے کہ روپیہ میں خلقی ہے اور نوٹ میں اصطلاحی۔ مگر وجوب زکوٰۃ میں جتنے روپے کا وہ نوٹ ہے اس کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ واجب ہے جیسا کہ چاندی اور سونے کا حکم ہے نوٹ اور روپے کی نصاب دو سو درہم ہے جس کے چھین روپے ہوتے ہیں۔ اگر اس سے کم ہو تو وہ شخص مالک نصاب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۶) مسئلہ از مدرسہ منظر العلوم سکندر پور ضلع بلیا۔ ۱۲ شوال ۱۳۲۸ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ متولی مدرسہ اس مدرسہ میں جس میں چھوٹے بچے تعلیم قرآن حاصل کرتے ہوں۔ یا اس مدرسہ کے تیم اور نادار بچوں کی کتاب، قلم، دوات اور تختی اور دیگر ضرورتوں کے لئے صدقہ فطر صرف کر سکتے یا نہیں۔ مینو اتوجروا

الجواب :- متولی مدرسہ صدقہ فطر کے بیانیہ صرف کر سکتا ہے جب کہ یہ صرف کرنا بطور تملیک ہو، نہ اباحت۔ یعنی جو چیز ان بچوں کو دی جائے اور ان کو اوس شئی کا مالک کر دیا جائے۔ یہ نہ ہو کہ مدرسہ ان کو کتابیں صرف پڑھنے کو دے یا قلم و دوات و تختی لکھنے کو کہ جب ان کی ضرورت پوری ہو جائے تو متولی ان سے واپس لے۔ یوں صدقہ ادا نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے وصدقۃ الفطر کالمنکوٰۃ فی المصادف و فی محل حال رد المحتار میں ہے المراد فی احوال الدفع الی المصادف من اشتراط النیۃ و اشتراط التملیک فلا تکفی الاباحتہ کما فی البدایہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عہ یہ حکم اس زمانے کا ہے جب کہ روپے چاندی کے رائے تھے۔ چاندی کی نصاب دو سو درہم جو برابر ہے ساڑھے باون تولے کے۔ اور روپے گیارہ ماٹھے ۲۰ روپے کے ہوتے تھے۔ لہذا روپوں سے چاندی کی نصاب چھین روپے ہوئی۔ نوٹ میں اصطلاحی ہے اس زمانے میں دس کا نوٹ مثلاً چاندی کے دس روپے کے برابر تھا۔ لہذا نوٹ اگر چھین روپے کے ہوتے تو نصاب پوری تھی۔ مگر اس کا لحاظ نہ تھا کہ بازار میں چاندی کس بھاؤ لگتی تھی۔ مثلاً ایک زمانہ وہ بھی تھا کہ چاندی ایک روپے کی دو بھر کیتی تھی۔ تو اگر کسی کے پاس اٹھائیس روپے ہوتے تو اس کے پاس اتنے روپے تھے جو چھین بھر چاندی کی قیمت کے تھے مگر وہ مالک نصاب نہیں تھا۔ کہ چاندی کے سکوں میں بھی اعتبار وزن کا ہے۔ قیمت کا نہیں۔ اور یہی حکم نوٹ کا بھی ہے۔ اس لئے کہ نوٹ اتنے روپوں کا مساوی تھا جو عدو اس پر درج ہوتے۔ لہذا جس کے پاس چھین روپے کے نوٹ ہوتے، وہ مالک نصاب ہوتا۔ اور جس کے پاس کم ہوتے وہ مالک نصاب نہ ہوتا اگرچہ بازار میں اتنے نوٹوں میں چھین روپے سے زائد چاندی مل جاتی۔ مگر اب روپے نکل کے رائج ہیں اور نوٹ کی حیثیت یہ ہو گئی کہ وہ مساوی ہے اتنے عدو ان نکل کے روپوں کے۔ لہذا اب نہ چھین روپے نصاب ہے نہ چھین روپے کے نوٹ۔ بلکہ اب حکم یہ ہے کہ چھین روپے

مسئلہ (۵۲۷) ازلاڈنوں مدرسہ اسلامیہ المہنت مارواڑ مدرسہ قاضی سید محمد طیب علی صاحب رضوی امجدی صاحب مدظلہ العالی
کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں :-

فطرہ گندم کے بجائے گھیوں کی قیمت بازار بھاؤ سے دینی جائز ہے یا نہیں۔ بازار کے دو نرخ ہیں کنٹرول ریٹ و بلیک بازار کا ریٹ۔ کنٹرول ریٹ سے تین سیر کا بھاؤ ہے۔ چور بازار کا بھاؤ سوا سیر یا ڈیڑھ سیر کا ہے۔ اب فرمائیے کس نرخ سے خانا لگا کر گندم کی قیمت فقیر سکین کو دی جائے۔ بینوا توجروا۔

مسئلہ (۵۲۸) جس کے پاس تلو یا اتنی تولہ چاندی ہو یا چاندی کا زیور۔ نہ خرچ ہو۔ وہ فقیر ہے یا صاحب نصاب ہے اس کو فطرہ و زکوٰۃ دینی جائز ہے یا نہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب :- صدقہ فطر میں بجائے گندم ان کی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔ عرف شرع میں قیمت اسی کو کہتے ہیں جو اس چیز کا بازار کے حساب سے نرخ ہو اتفاقی طور پر کم یا زیادہ میں کوئی چیز خرید لی جائے اس کو قیمت نہیں کہیں گے۔ بظاہر بھاؤ وہی مانا جائے گا جو آج کل حکومت نے کنٹرول کے طور پر مقرر کر دیا ہے۔ بلیک سے جس قیمت میں چیز ملتی ہے وہ حسب ضرورت کم بیش ہوتی ہے۔ عام طور پر وہ قابل اعتبار نہیں۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

الجواب :- چاندی کی نصاب دو سو درہم یعنی ساڑھے باون تولہ چاندی ہے جس شخص کے پاس اتنی چاندی ہے یا اس کا زیور یا اتنی چاندی خریدنے کی قدر نوٹ موجود ہے وہ مالک نصاب و غنی ہے اس کو فقیر نہیں کہا جاسکتا۔ اس پر خود زکوٰۃ فرض ہے اگر اس کو زکوٰۃ دی جائے گی تو ادا نہیں ہوگی۔ وہو تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۲۹) از مولوی محمد یوسف صاحب از ترائی نیپال موضع سیلا ۲۳ ذیقعدہ ۱۳۶۳ھ

صدقہ فطر نری سیر سے گھیوں کتنے سیر واجب ہوں گے۔ اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور غلہ دینا چاہے۔ مثلاً

بقیہ گذشتہ :- پھر چاندی کی قیمت کے نکل کے روپے ہوں یا نوٹ ہوں۔ تو زکوٰۃ واجب ہوگی۔ مثلاً آج چاندی سولہ روپے پھر پچیس روپے پھر چاندی کی قیمت ہوئی آٹھ سو چھیانوے روپے نکل کے۔ یا آٹھ سو چھیانوے روپے کے نوٹ ہوں تو وہ مالک نصاب ہے ہذا باعندی فی تشویم قولہ۔
والعلم بالحق عند رب عزوجل وعلہ تعالیٰ اتم و احکم۔ امجدی صاحب خادم کی رائے یہ ہے کہ یہ حکم اس صورت میں جب کہ صارفین کو کنٹرول کے نرخ پر غلہ ان کی ضرورت کے مطابق مل جاتا ہو۔ اور کنٹرول کی جو عام حالت ہے کہ کنٹرول ہوتے ہی چیزیں بازار سے غائب ہو جاتی ہیں۔ کنٹرول ریٹ پر چیزوں کا حاصل کرنا عوام کا کام نہیں ہوتا۔ عوام کو کنٹرول پر ایشیا ملتی ہی نہیں۔ صرف گورنمنٹ کے ملازمین تینا لوگ پاتے ہیں۔ جیسا کہ عام طور پر شاہ ہے تو اب کنٹرول ریٹ قیمت نہ ہوگی قیمت بازار بھاؤ ہے بازار میں جن بھاؤ سے چیزیں ملتی ہیں وہ کنٹرول ریٹ نہیں۔ قانون کی زبان میں بلیک ہو۔ لہذا حقیقت میں وہی بازار بھاؤ ہے۔ اس لئے اس صورت میں بازار بھاؤ ہی کا اعتبار ہے۔ کنٹرول ریٹ کا نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم
الجمدی۔

دھان، چاول، اور بوٹ وغیرہ تو کتنا واجب ہوگا یا پیسہ دینا چاہیں تو کتنا پیسہ دینا ہوگا۔

الجواب :- اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز کی تحقیق یہ ہے کہ نصف صاع کی مقدار ایک سو پچتر روپے اٹھنی بھر اور چوبیس روپے لہذا اگر گھوں دیں تو نصف صاع جس کی مقدار ذکر کی گئی اور اگر جو دینا چاہیں تو پورا ایک صاع جس کی مقدار تین سو اکان بھر دے

بھرے۔ اور اگر کسی دوسرے غلہ سے صدقہ دینا چاہیں تو نصف صاع گھوں یا ایک صاع جو کی قیمت کا وہ غلہ دیں یا قیمت ہی کو صدقہ فطر میں دیدیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۰) از رانی کھیت جامع مسجد نبوی تال، مرسلہ مولوی قاری طلیل الدین صاحب ۱۹ ربیع الآخر ۱۳۵۵ھ

صدقہ فطر راجح الوقت انگریزی سیر سے کس قدر مقدار میں دینا واجب ہے خطبہ علمی میں ڈیڑھ سیر سے کچھ زائد۔

سیر سے تو لا برستی کے جو اس سیر کو، تقاضا کم اک چھٹانک اور ڈیڑھ سیر آدھو

جناب مولوی عبدالکافی صاحب الہ آبادی اپنے خطبہ میں یہ عبارت تحریر فرماتے ہیں "صاع بوزن انگریزی راجح الوقت اعتیافا ڈھائی سیر کا ہوتا ہے۔ انتہی ۵ مولوی صاحب مدد کی تحریر پر صرف سو اسیر دینا کافی ہو جاتا ہے۔ دریافت طلبت امر ہے کہ نصف صاع سو اسیر ہو یا کچھ کم ڈیڑھ سیر؟ بینوا تو جروا۔"

الجواب :- صاع کے وزن میں اختلاف ہے اور حسب تحقیق علماء شامی کہ یہی احوط ہے۔ یہ ہے کہ وزن صاع تین سو اکان روپے بھر کا قرار دیا جائے۔ کہ اس حساب سے نصف صاع ایک سو پچتر روپے اٹھنی بھر اور چوبیس روپے فقیر اسی حساب سے صدقہ فطر دیتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۱) مرسلہ حافظ علی الدین عرف لعل محمد از منڈ و اضلع فتح پور۔ ہسوہ۔

حضرات علماء کرام اہلسنت و جماعت ارذیل میں کیا ارشاد فرماتے ہیں :-

صدقہ فطر کے وزن میں اختلاف ہے بعض مثلاً مولینا عبدالحی صاحب مرحوم لکھنوی مشر جو کا درہم اور

عسہ بوٹ یعنی چنا۔ عسہ بریلی شریف کا سیر اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے عہد میں سو روپے بھر تھا۔ علمی صاحب اعلیٰ حضرت قدس سرہ کے دوا حضرت مولانا رضا علی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے شاگرد ہیں۔ ان کے زمانے میں بریلی شریف کا سیر کتنا تقادہ با یقین معلوم نہیں۔ خطبہ علمی اس وقت یہاں موجود نہیں کہ اس پر کچھ لکھا جائے۔ آگے صاع کی پوری تحقیق آتی ہے ناظرین انشاء اللہ تعالیٰ اس کو پڑھ کر پورے طور پر مطمئن ہو جائیں گے۔ صاع جو کاوالہ دس کلوام کو پھوڑ دیا جائے تو جو از انگری پگنی وہ ظاہر ہے۔ یہی منگولی صاحب نے اپنے فتاویٰ میں کیا ہے۔ درختار کے ساتھ ساتھ علامہ شامی نے اس پر جو لکھا ہے اسے بھی نقل کر دیا جائے تو عوام تو عوام علامہ کوشش میں مبتلا ہو جائیں گے اسی لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ اور ان کے تلامذہ راجح الوقت وزن سے اس کی مقدار بتاتے ہیں جو اہم اللہ تعالیٰ عنہ السلام وعنہ اہلسین غیر انجزار۔ انجری۔

ابواب ۱۰۔ صاع کی مقدار ایک ہزار چالیس درہم ہے۔ درختا میں ہے۔ و هو ای الصاع المعتبر بالیسع المقادیر
 اربعین درہم یا یوں کہا جائے کہ صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ ردالمحتار میں ہے اعلیٰ ان الصاع اربعة امداد والمدا
 دحلان درہم کی مقدار ۳ ماشے اسی رقی ہے اور شغال ساڑھے چار ماشے کا ہوتا ہے۔ صاع حقیقہ ایک ناپ کا نام ہے
 وہ کوئی وزن نہیں ہے، اور چونکہ وہ ناپ جاری نہیں اور جہاں جاری ہی ہے تو اختلاف اکثراً و ازمنہ سے مختلف ہوتے رہتے ہیں
 جس طرح یہاں ہندوستان میں سیر ہے کہ سب جگہ اس کا وزن ایک نہیں مختلف قسم کے سیر جاری ہیں۔ اسی طرح صاع بھی مختلف نہیں
 ہندوستان سے اس کی تحدید کر دی گئی کہ باوجود اختلاف ازمنہ اس کی مقدار معلوم کی جاسکے یعنی اس وزن کا غلہ جس طرف میں سے
 وہ صاع ہے۔ مگر وہ غلہ جس سے صاع بنایا جائے کیا ہونا چاہئے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ کسی نے ٹونگ اور سور سے صاع بنانے
 کو فرمایا۔ درختا میں اسی کو اختیار کیا۔ اور وجہ یہ بتائی کہ ان کے دانے یکساں ہوتے ہیں۔ ہلکے بھاری نہیں ہوتے۔ اور گہیوں یا
 جو چونکہ ہلکے بھاری ہوتے ہیں ان سے صاع نہیں بناتے۔ مگر دوسرے فقہاء یہ فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر میں گہیوں یا جو دیئے جائیں گے

صاع دحلان میں استار اور استار ساڑھے چار شغال اور شغال ساڑھے چار ماشے اور انگریزی روپیہ سو اکیس ماشے۔ اس طرح روپوں سے ایک
 صاع کا وزن دو سو اٹھاسی روپے بھر اور توپوں سے دو سو ستتر توپے ہوا۔ اسلئے کہ توپ بارہ ماشے کا ہوتا ہے شالی میں ہے۔ اعلیٰ ان الصاع اربعة
 امداد والمدا دحلان والمطل نصف من۔ والمن بالدرام مائتا وستون درہم وبالاستار اربعون والامتار بالدراہم ستمہ و
 نصف وبالشاقل اربعة ونصف کذا فی شریح درہم بھار ۱۱ صاع چار مد کا ہے اور مد دو رطل کا اور رطل نصف من اور من درہم سے
 دو سو ساٹھ درہم اور استار سے چالیس اور استار ساڑھے چار درہم کا یا ساڑھے چار شغال کا۔ کشف الغطاء میں ہے بدانکہ معتبر نزد ما عرائی است
 و آن ہشت رطل است و رطل میں استار و استار چار درہم شغال و شغال بہت قیراط و قیراط یک عبہ و چہا ترس عبہ و جبہ کہ آزا انفارسی سرخ گویند
 ہشت حصہ ماشہ است۔ پس شغال چہا رویم ماشہ باشد۔ اس کا حال یہ ہوا کہ ایک رطل نوے شغال کا اور روپے ڈھائی شغال یعنی سو اکیس
 ماشے تو ایک رطل چھتیس روپے بھر ہوا۔ اور جب صاع آٹھ رطل تو صاع کا وزن روپوں سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوا۔ اور نصف صاع ایک سو چالیس
 بھر۔ اب جو مد و شوار سے وہ یہ ہے۔ کہ صاع ایک پیمانہ ہے اور ہر پیمانہ کسی چیز کو تول کرنا ہے۔ حل طلب یہ بات ہے کہ جب صاع دو سو اٹھاسی روپے
 بھر ہوا تو کیا چیز دو سو اٹھاسی روپوں سے تول کر یہ پیمانہ بنائیں۔ مگر مسور، چنا، گہیوں، جو، بھس، بھوسی، پھر مٹر، جو گہیوں مختلف ہوتے ہیں۔ یہ
 ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی مقدار مختلف ہوگی۔ بھس اور بھوسی تول کر پیمانہ بننے کا وہ بڑا ہوا گا۔ جو کا اس سے چھوٹا۔ گہیوں کا اور چھوٹا، مگر وہ اس سے
 چھوٹا۔ اسی وجہ سے علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض نے ماش اور مسور کا پیمانہ مالدیا۔ درختا میں اسی کو اختیار فرمایا۔ اور صدقہ فطر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے شرح وقایہ میں کھڑے گہیوں کا اختیار کیا۔ اور علماء شالی نے جو کے صاع کو احوط بتایا۔ اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے فتاویٰ رضویہ میں اسی کو اختیار فرمایا
 اس کا سبب یہ ہے کہ صاع اسی کا پیمانہ ہے جن چیزوں سے صدقہ فطر ادا ہوتا ہے۔ وہ جو، گہیوں، چھوٹا، چھوٹا، چھوٹا ہے۔ ماش اور مسور سے صدقہ فطر ادا
 نہیں کیا جاتا اس لئے ماش اور مسور سا قطر ہیں چھوٹا اور ذمی ایسی چیزیں ہیں کہ چھوٹے بڑے، سوتے پٹے ہونے میں بہت زیادہ مختلف ہوتے ہیں۔ اس
 لئے ایک قسم کے چھوٹا سے یا منتوں کو تول کر ہی بڑی بڑی چیزیں پھر دوسرے چھوٹوں کو تول کرنا پس تو ضرور بہت زیادہ کمی بیشی ہو جائے گی۔ اسلئے اب وہ
 جانتے ہیں جو اور گہیوں۔ اب دیکھئے کہ بعد رسالت کی غذا ان دونوں میں سے کون تھی۔ اس لئے کہ صاع نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی معتبر ہے اور وہ اسی

على هذا الاحوط تقدیرہ بالشعیر و لهذا نقل بعض المحشین عن حاشیة الزیلعی للسیّد محمد امین میر غنی ان
الذی علیہ مشائختنا بالحرام المشویب المکی ومن قبلهم من مشائخهم و بینه كانوا یفتون تقدیرہ بثمانیة ابطال من
الشعیر و لعل ذلك یحتملوا فی الخرج عن الواجب بیقین کما فی مسوط السنخسی من ان الاخذ بالاحتیاط فی
باب العبادات واجب و اس تحقیق این کا کا نظر فرما کر اعلیٰ حضرت قبلہ قدس سرہ العزیز نے جو سے پیمانہ بنا کر گھیوں کو وزن کیا
تو تین سو اکاون روپے بھر ہوئے۔ اور نصف صاع ایک سو پچتر روپے اٹنی بھر اوپر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱) از پالی مار و از غلہ چھپان علاقہ جو در معصورہ مرسلہ عثمان غنی ولد عبد الرحمن بنی سوجت والے۔

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان عظام مسائل ذیل میں :-

اس زمانہ میں بوجہ جنگ ہر چیز گراں ہو گئی ہے اور گورنمنٹ نے کنٹرول کر دیا ہے اور غلہ پر بھی کنٹرول ہے۔ اب فی
کس ماہوار کے حساب سے جو مقرر کیا ہے ہوتی ہے جس کا بھاؤ ایک روپیہ کا چار سیر شاہجہانی تول سے رکھا ہے۔ اب یہ غلہ ہمارے لئے
کافی نہیں ہوتا۔ تو ہم کو بلیک بازار سے گراں اناج لانا پڑتا ہے۔ اب اس صورت میں صدقہ فطر ادا کرنا چاہیں تو کس کا کا نظر رکھیں
جو گورنمنٹ نے بھاؤ بتایا ہے، یا بلیک بازار کا۔ اسی طرح اگر قیمت دیں تو کس کا کا نظر رکھیں۔

الجواب :- صدقہ فطر میں گھیوں اور جو کی جگہ پر ان کی قیمت دینا بھی جائز ہے۔ اور قیمت میں بازار کے نرخ کا اعتبار ہوگا۔
آج کل جہاں کنٹرول ہے کنٹرول ہی کی قیمت مقرر کردہ اصلی قیمت شمار ہوتی ہے۔ لہذا کنٹرول کے حساب سے گھیوں کی قیمت ادا کرنے
سے انشاء اللہ صدقہ فطر ادا ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیتیر حاشیہ ماضیہ :- مدخل تول کہ ہم صدقہ فطر ادا کریں کیا حرج ہے۔ پیشہ اس خاص نکتے سے غفلت کی وجہ سے ہوتا ہے کہ وہ سمجھے ہیں کہ صدقہ فطر
تول کا ادا کرنے کا حکم ہے۔ حالانکہ ایسا نہیں حکم یہ ہے کہ صاع نبوی سے ناپ کر ایک صاع جو وغیرہ اور نصف صاع گھیوں ادا کریں۔ یا ان کی بازار بھاد سے
قیمت دیں۔ اس لئے کہ ہند نبوی و صحابہ میں ناپ ہی کر ادا کیا جاتا تھا۔ تمام فقہاری فرماتے ہیں کہ جو وغیرہ ایک صاع اور گھیوں نصف صاع واجب ہے۔ اور صاع
پیمانہ ہے تو لازم کہ صاع سے ناپ ہی کر ادا کرنے کا حکم ہے اور اگر تول کر ادا کرنے کا حکم ہوتا تو فقہاریہ فرماتے آٹھ مدخل یا چار مدخل ادا کرے۔ اب حامل
یہ نکلا کہ صاع نبوی سے جو آٹھ مدخل یعنی دو سو اٹھاسی روپے جو تول کر صاع بنائے۔ اور اس صاع سے ناپ کر جو وغیرہ ایک صاع اور گھیوں وغیرہ نصف
صاع صدقہ فطر دے۔ یہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ دو سو اٹھاسی روپے بھر جو تول کر کوئی پیمانہ بنائے۔ اس سے ناپ کر گھیوں وغیرہ نصف صاع ادا کرے
گرا میں دشواری تھی۔ اس لئے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قدس سرہ نے مسلمانوں کو اس عمل سے بچانے کے لئے۔ ایک سو چوبیس روپے بھر جو تول کر ایک تام چین
لکھ پیالے میں بھرا۔ اتفاق کہ اس تام چین کے پیالے میں یہ جو برابر آئے۔ نہ کہ جو کم ہوئے نہ زیادہ ابھرے دس نہ گھرے۔ تو گو یا یہ تام چین کا پیالہ نصف
صاع ہوا۔ اس تام چین کے پیالے کو چھ گھیوں سے بھرا۔ اسی طرح کہ نہ کم نہ زیادہ نہ ابھرے ہوئے نہ گھرے۔ یہ گھیوں کی صدقہ فطر کی شرعی مقدار ہوتی۔ اب

سلسلے میں کسی کو اختیار نہ ہونے اور اس کے کوئی حساب و کتاب میں نہ کوئی ممبر بشیر، صرف اپنی ایمانداری اور دیانتداری پر سب کے مطمئن رہنے کو کہتا ہے۔ اگر کوئی مشیر ہو ابھی تو وہی جو اس کا قریبی رشتہ دار ہے اور سبھی ہی چاہتے ہیں کہ کسی طرح مدرسہ قائم ہو جائے اور بلا تخصیص تمام کی اولاد تعلیم حاصل کرنے لگے۔ دریافت طلب یہ ہے کہ کیا ایسی صورت میں اہل زکوٰۃ کی زکوٰۃ اس جیلہ سے جائز ہو جائے گی۔ کہ زکوٰۃ کسی سکین کو اس شرط پر دے کہ یہ روپیہ زید کو دید و کر زید کی نیک کام یا جہاں مناسب سمجھے صرف کرے۔ نیز مذکورہ بالا صورت اختیار کر کے اپنی مرضی کے مطابق مدرسہ بنانا، زکوٰۃ کا روپیہ دے کر اپنی اپنی اولاد کی تعلیم حاصل کرنا جائز ہوگا۔ مینواتو جردا۔

اچواب :- زکوٰۃ کا روپیہ جیلہ شریعہ سے نیک کام میں صرف کرنا جائز ہے۔ مثلاً فقیر کو روپیہ دے کر اسے مالک کے دیا پھر اس فقیر نے اس کے ہنسنے یا بطور خود مدرسہ یا مسجد کے مصارف کے لئے دیا۔ یا اس کو دوسری جنس کی قیمت سے خرید کر مدرسہ میں صرف کیا گیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ بلکہ دونوں کو ثواب ہوگا۔ درفتار میں ہے وحیلۃ التکفین بجا التصدق علی فقیر ثم ہو کیفین فیکون الثواب لهما و کذا فی تعمیر المسجد۔ رد المحتار میں ہے اخراج السیوطی فی الجامع الصغیر لمورث المصدق علی یدی مائتہ تکان لہم من الاجر مثل اجر البنتی من غیر ان یتقصر من اجرہ شئی جب اس طرح زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اس جیلہ کے ساتھ مدرسہ کی امداد کرنا اور اس مدرسہ میں اپنی اولاد کو تعلیم دلانا بھی جائز ہے اور زید اگر متدین ہو تو اسے با اختیار ہبتم بنا سکتے ہیں۔ ہاں اگر اس کی بددیانتی ثابت ہو تو بیشک معزول کرنا لازم ہوگا۔ اور اگر مدرسہ کے روپے بیجا صرف کرے یا خود کھا جائے تو مسلمان ضرور اس میں مداخلت کریں گے اور ایسا ثابت ہونے پر برطرف کرنا ضروری ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱ ۵۳۱ سئوہ مولوی سلیمان صاحب پھلواڑی۔ ۲۳ رجب ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سلسلے میں کہ اخبار امارت مطبوعہ ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۳۴ھ چٹنہ میں ایک فتویٰ شائع ہوا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ جب امیر مقرر ہو گیا تو زکوٰۃ اموال ظاہرہ و باطنیہ کی، امیر کو دینا واجب ہے اور اس کے مال کو۔ اور اگر خود سے مستحقین کو دید گیا تو گنہگار ہوگا اور زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی۔ اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ یعنی امام اعظم و صاحبین کا ہے پس یہ فتویٰ صحیح ہے یا غلط۔ یہ بات بھی مد نظر رہے کہ جس کو یہ لوگ امیر کہتے ہیں اس کے نصب کے بعد بھی انگلش گورنمنٹ کی حکومت اور اس کا نظم و نسق علی حالہ جوں کا توں قائم ہے۔

اچواب :- یہ فتویٰ صحیح نہیں اور کالیہ فرضی امیر امیر ہی نہیں۔ اگر یہ ادعا امارت صحیح ہو تو کم از کم اتنا ہی کر دکھائیے کہ فقہ ارتداد جو آجکل ہندوستان میں پھیلا ہوا ہے اس کی روک تھام میں فرائض امارت کو بجا لائے بغیر ظاہر ہے کہ اس پر بھی تدرت نہیں پھر یہ عاجزانہ اتنا کہیسی۔ ثانیاً اموال باطنیہ زکوٰۃ امیر یا اس کے مال کو دینا واجب نہیں اور اس پر یہ حکم دینا کہ اسے دے تو گنہگار ہے۔ اور زکوٰۃ

ساقط نہ ہوگی۔ ظلم بالائے ظلم ہے یہ حکم امیر المؤمنین کے لئے بھی نہیں نہ کہ خود سافقت امیر کے لئے۔ ثالثاً اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ سلطان کو لینے کا حق اس وجہ سے ہے کہ وہ ان اموال کی حفاظت کرتا ہے اسی وجہ سے معاشرے کے لئے شرط ہے کہ چوراہہ اور ڈاکوؤں سے اموال کی حفاظت پر قادر ہو اور یہاں قدرت متقی۔ تو ان کو زکوٰۃ دینا کیوں واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۶) از دھوراجی کا ٹھیا وارہ مسلہ حاجی عبداللطیف البوب صاحب اشعبان المعظم ۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے کسی مسکین کو زکوٰۃ کی نیت سے فرض کہہ کر مال دیا تھا مدت دراز کے بعد وہ شخص قرض سمجھ کر واپس دینے آیا۔ اس وقت قرض دینے والا غفلت سے ہو گیا تھا۔ اسی صورت میں قرض دینے والا اس مال کی زکوٰۃ کو کھا سکتا ہے یا کسی دوسرے کو دینا چاہیے حالانکہ اس وقت وہ خود بھی زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے۔

الجواب :- جب کہ اس نے بنیت زکوٰۃ یہ رقم دی تھی تو اسے واپس لینا جائز نہیں۔ حدیث میں فرمایا ولا تحذف صدقتک اس پر لازم ہے کہ یہ رقم واپس کرے اب اگر یہ شخص زکوٰۃ لینے کا مستحق ہے تو دوسرے کی زکوٰۃ لے سکتا ہے نہ یہ کہ جو زکوٰۃ خود دیکھا اس کو واپس لے لے اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۳۷) مسؤلہ منشی شوکت علی صاحب از بریلی فلد ذخیرہ۔ ۵۳۳ھ

کیا حکم ہے اہل شریعت کا اس مسئلہ میں۔ ایک شخص فقیر جو مکان نصاب نہیں ہے۔ مگر اس کے پاس ۴۰۰ روپیہ زمین قائم ہے جس میں تیناروپے ماہوار اس کو ملتا ہے اور باقی ملازمت وغیرہ سے گذر کرتا ہے۔ اگر وہ شخص زمین بیچے تو چھ سو روپے کی فروخت ہو جائے اور رہنے کا ایک مکان بھی بنے۔ الغرض اس کے پاس اس زمین اور مکان کے علاوہ روپیہ یا زیور بالکل نہیں ہے۔ ایسے شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں یا نہیں۔ جیسوا تو جروا۔

الجواب :- رہنے کا مکان حاجت اصلیہ ہے۔ اگرچہ کتنی ہی قیمت کا ہو اس کی وجہ سے غنی نہیں ہو سکتا۔ اور زمین کی آمدنی بھی اتنی نہیں جو اس کے لئے کافی ہو سکے۔ لہذا اس شخص کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ زمین فروخت کی جائے تو کئی سو کو فروخت ہو کر چونکہ یہ زمین اوس کے لئے ذریعہ آمدنی ہے جو اوس کے خوردنوش و دیگر ضروریات میں صرف ہوتی ہے۔ لہذا اس کی قیمت کا اعتبار کر کے اسے غنی نہ سمجھیں گے۔ بلکہ یہ فقیر ہی ہے اور زکوٰۃ لے سکتا ہے۔ علیگری میں ہے وکذا لو کان له خوانیت اودار غلۃ نساوی ثلثۃ آلاف دھم وغلثہا لا تکلن لقوتہ وقوت عیالہ مجوز صرف الزکوٰۃ الیہ فی قول محمد بن احمد اللہ تعالیٰ ارد الہما میں تار فانیہ سے ہے مسل محمد عن لہ ارض یزدعما اوحانوت یستغلھا اودا وغلثہا ثلثۃ آلاف ذلک لکنی لنعقتر ونعقتر عیالہ سنۃ یجل لہ اخذ الزکوٰۃ وان کانت قیمتھا تبلغ الوفاء وعلیہ الفتویٰ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۳۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین سائل ذیل میں :-

زید شیخ ہے اس کے پاس دو ہمشیرہ ہیں ایک سید کے نکاح میں ہے صاحب اولاد بھی ہے اور اٹلاس میں بتلا ہے تو کیا زید اس سید اور اپنی بہن اور ان کی اولاد کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

مسئلہ (۵۳۹) زید کی دوسری بہن شیخ کے نکاح میں ہے لیکن اس کا شوہر اس کی بہن کو نان و نفقہ نہیں دے سکتا ہے زید کے پاس رہ کر محنت کر کے گزرتی ہے تو کیا زید اپنی اس بہن کو زکوٰۃ کی رقم دے سکتا ہے۔

اجواب :- زید اپنی اس ہمشیرہ کو جو سید کے نکاح میں ہے زکوٰۃ دے سکتا ہے اس کی اولاد کو نہیں دے سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
اجواب :- زید اپنی اس ہمشیرہ کو بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے بلکہ اپنے قریب رشتہ دار کو دینا غیروں کے دینے سے افضل ہے کہ یہ صدقہ بھی ہے اور مسئلہ رومی بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۰) سید کو مال زکوٰۃ دینا جائز ہے یا ناجائز جب کہ وہ تنگ دست ہوں۔

اجواب :- سید کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے اور دیں گے تو داد نہ ہوگی حدیث میں فرمایا انما الصدقات للفقراء والمساكين حتی یحدوا ولا یکن علیہم اشد من علیہم اگر وہ حاجت مند ہوں تو اور اموال سے خدمت کریں اور زکوٰۃ ہی کا پیسہ دینا چاہیں تو کسی سستی زکوٰۃ کو دیں اور مالک کر دیں اور اس سے کہیں کہ تو اپنی طرف سے فلاں کو دیدے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۱) بے نمازی جو کبھی پڑھے کبھی نہ پڑھے ایسے کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- نماز ایک وقت کی بھی قصد ترک کر دینا کبیرہ شدیدہ و جبریہ عظیمہ ہے اور ایسا شخص فاسق گنہگار سستی ناروغ و غضب جبار ہے مگر اس کی وجہ سے اسے کافر نہ کہیں گے جب تک فرضیت نماز کا انکار یا اس کا استخفاف نہ کرے۔ توجہ وہ سلم ہے اسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اور ادا ہو جائے گی۔ مگر ظاہر ہے کہ سستی کو دینا فاسق کے دینے سے بہتر ہے حدیث میں ہے لا یسأل علیہم اللہ الصالحین یہاں تک کہ مال زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں بھیجا مکروہ ہے مگر وہ اصل ہو تو کراہت نہیں۔ کافی الدر۔ توجہ شرع نے اصل و صلح کا فرق طوطا رکھا تو صلح و فاسق کا فرق بدرجہ اولیٰ ملحوظ ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۲) مولوی غلام جیلانی صاحب صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ میرٹھ۔ ۱۸ صفر ۱۳۶۷ھ

صدقہ کی تعریف بیان فرما کر پیر اور صدقہ میں فرق بیان فرمایا جائے۔

اجواب :- صدقہ وہ تملیک عین ہے جس سے مقصود محض ثواب اخروی ہے اور ہبہ سے یہ مقصود نہیں بلکہ اگر فقیر کو ہبہ کیا تو وہ

بھی صدقہ ہی ہے کہ اس سے ظاہر یہ ہے کہ مقصود ثواب اخروی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتاب الصوم

مسئلہ (۱۵۳۱) از تصبیح کھلڈا بقلقہ جہک منلع بردانہ ملک براری پی برسلا محمد اسم خان ولد محمد سر فراز خان لہذا ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۷۷ھ
نفل روزے کی سحری کھائیں یا نہیں۔ اور بعد نماز فرض سنت مغرب کی پڑھنے کے بعد افطار کرے یا پہلے۔

اجواب :- سحری کھانا سبب ہے۔ حدیث میں فرمایا تسحر واذا نزلت المسحور سبکتہ اسم نفل و فرض کا کوئی تفرقہ نہیں افطار میں تعجیل سبب ہے۔ نماز سے قبل روزہ افطار کر لیں۔ درمختار میں ہے ویستحب السحور و تاخیرہ و تعجیل النفل لحدیث ثلاث من اخلاق المسلمین تعجیل الافطار و تاخیر المسحور و السواک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۳۲) برسلا امین الدین۔ ۲۴ رمضان ۱۳۷۷ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ ملک بنگال میں پہلے روز کا چاند نظر نہیں آتا چھ ماہ تک ابر رہتا ہے اس صورت میں بدون رویت ہلال رمضان کے روزے رکھنا حساب کی رو سے جائز ہے یا نہیں۔

اجواب :- شریعت میں مدار کار رویت یا شہادت پر ہے حدیث میں ہے صوم المرؤۃ و افطرہ المرؤۃ حیثہا خان غم علیکمہ فاکلوا الحدۃ ثلاثین اور محض قواعد نجوم سے رویت کا ثبوت نہیں ہو سکتا اس پر عمل کرنا جائز۔ درمختار میں ہے ولا عبرۃ بقول الوقتین و لوعد و لا علی المذهب و اللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۱۵۳۳) برسلا محمد مبارک علی صاحب انضلع فرید پور پورسٹ زیا قاضی صاحب کانس، ۷ صفر ۱۳۷۷ھ
رویت ہلال برائے روزہ رمضان المبارک شرط است یا واجب یا نفل، استحباب، مباح۔ در روز یک

مردمان عرب روزہ رمضان داشتند و عید نمودند۔ ماہند و سانی و بنگالی مسلمان را ہمدریں روز روزہ داشتند و عید نمودند و واجب است یا نہ۔ از حساب بعضی از بنگالہ میگویند کہ ہلالے روز اول۔ بدون خلیفۃ المسلمین یا سلطان روم نمی بیند۔ ازین جهت

عہ مفاۃ شرع مشکوٰۃ میں ہے۔ الصدقۃ قبل ہی تھی۔ ثواب الآخرة والہدیۃ ان ینک لرحل تقربا الیہ و اگر مالہ۔ صدقہ دہ مالہ ہے جو کسی کو ثواب آخرت کی امید پر دیا جائے۔ اور ہدیہ یہ ہے کہ کسی کو کچھ دیا جائے اس کی خوشنودی حاصل کرنے اور اس کے عزت کی نیت سے۔ عہ سحری کھاؤ اس لئے کہ سحری کھانے میں برکت ہے۔ عہ سحری کھانا اور اس میں تاخیر اور افطار میں جلدی کرنا سبب ہے اس لئے کہ حدیث ہے تین چیزیں انبیاء کی سنت ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا سحری میں تاخیر کرنا اور سواک۔ عہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑو۔ اگر آپس کو چاند نظر نہ آئے تو تیس دن پورے کرے۔ عہ اہل توفیق اور پوہتی پتر کا قول معتبر نہیں۔ اگرچہ وہ عادل ہوں۔ الحمدی۔

اوشان قبل از روزے از بنگالہ روزہ داشتند و عید نمودند مارا باوشان اتفاتی نیست این چه سخن است راست یا نہ از روزے طلوع مختلف ہلال ہر ملک روزہ را ہم مختلف داشتن حکم آمدہ است یعنی از لبقہ، لبقہ، لینڈ، عرب، ہندوستان وغیرہ دریں ملک روزے واحد ہلال طلوع نمی شود، لیکن روزہ باعتبار رویت مختلف ہر ملک مختلف خواہ شد یا نہ۔

اجواب رویت ہلال رمضان واجب کفایہ است۔ در فتاویٰ عالمگیری مذکور است یجب ان یلتبس الناس بالہلال فی النامع والعشورین من شعبان وقت الغروب فان رآہ صاموہ وان غم اکلوہ ثلثین یوما کذا فی الاختیار شرح المختار اگر رویت ہلال رمضان بر روزیت و ہم شعبان در ملک عرب شد و نزد ما در ہند بہ ثبوت شرعی آن رویت ثابت شدہ اعتبار آن لازم۔ و تصاکردن یک روزہ واجب کہ اختلاف مطلع نزد منقحہ معتبر نیست۔ و فی العلیگیریہ دلا عبرۃ لا اختلاف المطالع فی ظاہر المراد ایہ کذا فی فتاویٰ قاضی خاں و علیہ فتویٰ الفقہ ابی اللیث و بہ کان یفتی شمس الاعمہ المحلوائی۔ قال لودای اهل مغرب ہلال رمضان یجب الصوم علی اهل مشرق کذا فی المخلصۃ و این سخن کہ ہلال روزہ اول بجز غلیفۃ السلین کہے نمی بیند۔ باطل محض است قابل اتفاتی نیست۔ و مؤتوی کے لایعلم۔

مسئلہ (۱۵۶۱) از قصبہ سورون ضلع ایہ محلہ مسلمانان مرسلمہ محفوظہ اشرف قانون گو۔ ۲۲ شعبان ۱۳۳۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام مسائل مندرجہ ذیل میں :-

اس سال شب برات میں باہم اہل اسلام اس قصبہ میں اختلاف رہا بعض لوگ پیر کی شب برات اس دلیل سے ملتے رہے اور عمل بھی کیا۔ کہ چنانچہ ہمیشہ چودھویں ۱۶ اگست شب کو ہوتا ہے چنانچہ اس مرتبہ بھی حسب تحریر مجتہدی و اعلان ہنود نے پیر کی شب کو چاند گرہن کا اظہار کیا تھا کہ بوجہ ابر غلیظ اس کا ظہور نہیں ہوا۔ اور کسی نے چاند گرہن صاف طور پر نہیں دیکھا، تاہم مسلمانوں نے یقین کر لیا کہ چاند گرہن ہوا ہے۔ اور اسی اعتبار پر دو شنبہ ۱۶ اگست کو شب برات منائی۔ دوسرا گروہ یہ کہتا ہے اور اسی پر زور دیتا رہا کہ اہل اسلام کے یہاں انحصار رویت پر ہے۔ جب کہ ۲۹ شعبان پیر کو مسلمہ تھی اور پیر کو ابر تھا چاند نظر نہ آیا۔ اس مسئلہ کی ۳۰ قرار دیجے بدھ کی یکم شعبان مانا گئی۔ اس کا ظہور دو شنبہ ۱۶ اگست ۱۳۳۶ھ شب برات ہونا چاہیے چنانچہ زیادہ تر اصحاب نے اسی پر عمل کیا۔ آیا دونوں فریق میں کس کی دلیل موافق مذہب اور قابل عمل ہے اور ان مذہبی معاملات میں پورنماشی اور گرہن کے قیاسات اور ریڈیو تار و اخبار کی خبریں قابل عمل ہیں یا نہیں۔ اور ان اخبار و تحریرات پر عمل کرنے والے شرعاً قابل مؤخذہ ہیں یا نہیں۔

خبر یا اطلاع پر عمل نہ کرنا ضروری ہے۔

مسئلہ (۵۴۸) اس سال رویت ہلال عید الفطر کے سلسلہ میں ڈھاکہ اور حیدرآباد سے بذریعہ ریڈیو ۲۹ رمضان المبارک کو یہ خبر نشر کی گئی تھی کہ ہلال عید الفطر کی رویت ہو گئی ہے کل عید ہے کیا اس خبر کو جناب نے باور فرما کر ۸ ستمبر ۱۳۷۷ بروز سنہ کو عید الفطر قرار دیا تھا یا نہیں۔ بصورت خبر ریڈیو ٹیلی فون، ٹیلی گراف اور وائر لیس یعنی نقطہ نظر سے ان کو دعویٰ شہادت باقتضا قاضی اور خبر مستفیض کی کس شے میں داخل سمجھا جاسکتا ہے از روئے شرع شریف دلائل و حجج کی روشنی میں مستفیض فرما کر داخل جو عظیم ہوں۔ بینوا تو جو روئے **اجواب :-** امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب میں اختلاف منطالع معتبر نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کفایت کرتی ہے اور حدیث کا ظاہر بھی اسی کو چاہتا ہے کہ ارشاد فرمایا صوموا لیسوا ویتہ و اظہرہ لیسوا ویتہ یعنی ہلال کی رویت پر روزہ رکھو اور افطار کرو ولے ویتکم نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ ان لوگوں کی خود رویت پر صوم و افطار کا مدار نہیں بلکہ ہلال کی رویت پر مدار ہے انہوں نے دیکھا ہو یا دوسرے نے نہ دیکھا ہو بلکہ کی رویت یہاں والوں کے لئے اس وقت معتبر ہوگی جب ثبوت شرعی کے ساتھ ثابت ہو اور ٹیلی فون اور ریڈیو کی خبر یا اس باب میں ناقابل اعتبار ہیں کہ ان سے کسی چیز کا ثبوت شرعی نہیں ہوتا۔ اسی خبروں سے نہ روزہ رکھا جائے گا نہ عید کی جائیگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ان خبروں کو نہ شہادت شمار کیا جاسکتا ہے نہ ان کو استفاضہ میں داخل کیا جاسکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۴۹) مولوی عبدالرشید صاحب جامعہ عربیہ ناگپور سی پی۔ ۲۰ رمضان ۱۳۷۷

کیا فرماتے ہیں علماء دین متین اس مسئلہ میں کہ تارٹیلیفون، ریڈیو وغیرہ چالیس چاس جگہ کی مختلف مقامات سے رویت ہلال کی خبر دیں تو اس کا کیا حکم ہے۔ مانا جائے یا نہیں۔ اگر مانا جائے تو کس وجہ سے اور اگر نہیں مانا جائے تو کیوں۔ **اجواب :-** ہلال کے لئے شرعی ثبوت درکار ہے یہاں خود دیکھا گیا ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ایسا ثبوت ہو جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے خطوط یا تار اس باب میں بالکل نامعتبر ہیں۔ اخطار شبہ اخطار اور تار تو بہت زیادہ مظنہ اشتباہ ہے اس کو ثبوت کے مقام پر ذکر کرنا بھلا نہ چاہئے۔ ریڈیو میں اگرچہ اتنی بے اعتباری نہیں جتنی تار میں ہے مگر اس میں اتنی قوت بھی نہیں کہ اس کو ثبوت شرعی میں پیش کیا جائے۔ لہذا اس کے اطلاع پر بھی روزہ افطار کرنا یا عید کرنا ناجائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۵۰) اذناندر۔ حرسہ سوئی عبداللہ صاحب۔ ۲۸ ذیقعدہ ۱۳۷۷

روزہ دار رمضان شریف میں بوقت وضو سواک کر سکتا ہے یا نہیں۔

اجواب :- سواک ہر وضو میں سنت ہے خواہ رمضان میں ہو یا غیر رمضان میں۔ حدیث میں ہے لولا ان اشق علی امتی لادعنا

وانحرقتخلف لا اذا كان موضعاً ظاهراً كقولنا تعاطى ما شئت فتقوتك في سفي لا تقوت وروى عن عطاء انه سمع ابن عباس يقول ان الله
 يعطون قوته طعام مسكين فان عبا يستب منسوخة في الشيخ الكبير والدة الكبير فلا يستطيع ان يصون فيطعمان نكلا يوم مسكنا وراه البخاري
 وهو ياد عن علي بن طالب بن عباس ابن عمر غيهم من الصمابة رضى الله تعالى عليهم جميعين ولم يرو عن احد خلا ذلك فكان اجاماً -
 درختا میں ہو شیخ الغافی انما عن الصوم الفطر ویغذی وجوباً اور ہر روزہ کا فدیہ دونوں وقت ایک مسکین کو بھریے کھانا کھلانا ہر ماہ قدر
 فطر کی مقدار مسکین کو یعنی نصف صاع گھریا یا ایک صاع جو یا کھوریا ان کی قیمت اور جب اس نخود نہ دیا اور گر گیا۔ اور روئی نیا چاہے تو اس کے بھی یہی مقدار ہے
 درختا میں ہر فدیہ عند ولیہ کا لفظ وان لم یوم تبرع ولیہ بجز انشاء اللہ تعالیٰ۔ در میں ہر فدیہ ای اطعم نکلایوم مسکینا کما
 فی الکفایات تصویرت سفرد میں اگر نوٹے مسکین کو دونوں وقت بھر بھریے کھانا کھلایا تو فدیہ ادا ہو گیا اور اگر صرف ایک وقت کھلایا تو نہیں کوزل
 کو ایک ایک وقت پھر کھلائے۔ اگر دوسرے مسکین کو کھلائے گا تو کفارہ ادا نہ ہوگا جیتا ان کو دونوں وقت نہ کھلائے اور اگر ان مسکین میں سے جن کو پہلے ایک
 ایک وقت کھلا چکا ہے بعض میں بعض نہیں جو میں ان کو ایک وقت کھلا دے اور جو نہیں ہیں ان کے بدلے میں دوسرے مسکین کو دونوں وقت کھلائے کہ اس کا حکم کفارہ
 کے مثل ہے جیسا کہ در میں تحریر ہے اور کفارہ ہر اگر ساٹھ کی جگہ ایک سو تیس کو ایک وقت کھلایا تو اسی ساٹھ کو دوسرے وقت پھر کھلانا ہوگا۔ روزہ ادا نہ ہوگا در میں تحریر ہے
 اطعم مائة وعشرون مخرجاً الا من نصفاً لطلعاً فیعد علی ستین منهم غداً او عشاء ولو فی یوم آخر لزم العدم المقدار رد التحاریر کے منعی اندا اذا
 غدی لعدد ثم غالبوا ان یتطر حضورم اذ یعد اندا مع العشاء علی غیرم مجزاً لہذا انہ سے کہتے مسکین جو پہلے کھچکے ہیں سنیاً ہوں ان کو ایک وقت اور
 کھلا دیا اتنے روزوں کا فدیہ ادا ہو گا اور جتنے نہیں کے ہوں دوسرے مسکین کو دونوں وقت کھلائے ابیسو اسی مسکین کو کھلانے سے فدیہ ادا نہ ہوگا۔ اگر ایک ہی وقت کھلا
 در میں ہر قافلغز لا سلام طعام الباجتہ آکھتا نکل مسکین غداً وعشاء انذ ان یختمہ والعشاء آن کک والاعشار والمسحور کذلک دا وفتقا واعد
 مع العشاء والعشاء اور اس کے لئے ایک ہمارے میں نے شخصوں کو کھلانا ضروری نہیں بلکہ تفریق کے ساتھ بھی بڑے ایک ایک مسکین کو روزوں وقت کھلا دیا جس طرح
 اسے آسانی معلوم ہو کرے۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۱۵۳۱) اسلہ حاجی عبداللطیف صاحب زکریٰ ضلع ہوشنگ آباد ہر ذیقعدہ سنہ ۱۱۳۸ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس سلسلہ میں کہ ابتداء بلوغ میں کئی سال کے روزے فوت ہو چکے ہیں اس کی قضا نہیں کبھی فدیہ ہر سال کے کفارہ کا
 کتنا گنہوار دینا چاہیے کفارہ دینے کے بعد بھی ان روزوں کی قضا کرنی چاہیے یا نہیں اگر کبھی قضا نہ کرے تو ہر سال کے روزوں کے بدلے فدیہ میں کتنے گنہوار دینا
 چاہیے جس کی وصیت درتہ کو کر دی جائے کفارہ ادا کرنے سے قبل قضا رکھے تو ہو سکتی ہے یا نہیں۔

اجواب :- جتنے روزے فوت ہو گئے انکی قضا رکھے کفارہ کی کچھ حاجت نہیں فدیہ کی ضرورت۔ اگر کبھی قضا کے روزے نہ رکھے تو ہر روزہ کے

عدلتے روزے فدیہ میں ایک اس کو فوت روزے سے ان کی قضا کرے

فوت جوتے ہوئے ان کا فدیہ ادا کرنا کافی نہ ہوگا جب روزے رکھنے کی قوت نہ رہے اور نہ اس کی امید ہو کہ آئندہ قوت ہوگی تو فدیہ ادا کرنے کی اجازت ہے۔ حاتمہ ۱۱۳۸ھ

بدے میں نصف صاع گیہوں یعنی ایک ساڑھے پچتر روپے بھر یا اوس کے دوئے جو فدیہ میں نہینے کی وصیت کر جائے۔ واسطہ تعالیٰ اعظم۔

مسئلہ ۵۵۵ (۵۵۵) اسلہ حاجی عبد اللطیف ابو صاحب از دھوراجی کاٹھیا واڑ ۱۰ محرم ۱۳۳۵ھ

ابتداءً بوعمر سے چودہ سال تک کئی روزے رکھ کر اور کئی روزے رات میں نیت کر کے توڑ دیئے ہیں مگر کسی کوئی تعدد یا دوسری تشریحیت مہرہ کا یہ حکم ہے اور اگر اخیر عمر تک قضا نہیں کیا تو کتنا فدیہ ادا کرنے کی وصیت کر جائے یا زندگی میں کتنا فدیہ دے۔

الجواب :- جتنے روزے قضا ہو گئے یعنی نہیں رکھے یا رکھ کر توڑ دیئے سب کا اس طرح اندازہ کر کے کم از کم زیادہ جو باقی توجیح نہیں۔ مثلاً چودہ سال کی نسبت

اگر فارغ بن جائے ہو کر نصف لکھا تھا اور نصف نہیں تو سات سال کے ہوئے غرض جو سات سے ہوں انکی قضا لکھے یہ ضرور نہیں کہ ایک ساتھ قضا رکھے بلکہ حسب وسعت تفرق طور پر بھی رکھ سکتا ہے مگر حتی الوسع یہ کوشش ہو کہ جلد از جلد سب کو دوشی ہو جائے کہ موت کا وقت معلوم نہیں پھر ان میں سے جو کچھ قضا رکھے ہے پچ گئے تو موت کے وقت ان کے فدیہ کی وصیت کر جائے اور ہر روزہ کا فدیہ نصف صاع گیہوں یعنی ایک سو پچتر روپے یعنی بھر اوپر یا اسکے دوئے جو یعنی تین سو اکاون روپے بھر اور قضا میں ہے

دو ما تو ابعذ زوال العذر وجبت الوصیۃ بقدر زاد رکھم عدۃ من ایام اخر دامنا من فطرمہذا جو جو با علیہ بالادنی وفدیۃ لکن و ما عنہ ولیۃ لکن یتصرف فی ملکہ کالمنفردۃ قدما اور زندگی میں فدیہ خود اس وقت ادا کر سکتا ہے جب شیخ فانی ہو کر اس کا پورا ہوا ہو کہ نہ اب روزہ رکھنے کی طاقت ہے نہ آئندہ طاقت آئیگی امید۔ اور جن روزوں کو قضا توڑا ہے اگر ان میں شرائط کفارہ کے پائے جائیں تو علاوہ قضا کے کفارہ بھی دینا ہو گا اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ ساڑھے روزے پے در پے رکھے اور نہ کر سکے تو ساڑھے سو گین کو دونوں وقت بھر بھر یہ کھانا کھلائے یا ایک روزہ کا کفارہ دینا اور ایک سھانے دو روز توڑے اور بھی کفارہ نہیں لیا ہے تو وہ تو کھلے لیکہ کفارہ کا کفارہ

مسئلہ ۵۶۱ ۵۶۱ اسلہ حاجی عبد اللطیف ابو صاحب از دھوراجی کاٹھیا واڑ ۸ ربیع الاول ۱۳۳۵ھ

۱۔ کفارہ کا کھانا سید کو بھی کھلا سکے ہیں یا نہیں کیونکہ ان کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ۲۔ کفارہ میں جو سب کچھ کھلا جائیں دونوں وقت دعوت دیکر ان میں کچھ سبک کر لیے، وقت آئے اور دوسرے وقت نہ آئے تو جو دوسرے وقت نہ آئے تو کیا انکے بدلے دوسروں کو کھلایا جائے یا انکی کو کھلایا جائے۔

الجواب :- ۱۔ سادہ کرام کو کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں۔ فتاویٰ عالمگیری میں، ولا یدفع الی جنی ہاشم ہذا فی الواجبات کالزکوٰۃ والنذر

والمشورۃ والکفارۃ فاما التطیع فیجوز المنصرا الیہم کذا فی الکافی (۲) کفارہ میں جتنے سب کچھ کھلانا ہے انکو دونوں وقت کھلائے اور اگر بعض دوسرے وقت نہ آئے تو ان کے بدلے میں دوسرے سب کچھ کو دو وقت کھلائے ایسا نہیں ہو سکتا کہ انکے بدلے میں دوسرے سب کچھ کو فقط ایک وقت کھلائے کہ اس طرح کفارہ ادا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسرے وقت میں جو نہ لگے اگر کسی دوسرے دن انیس کو فقط ایک وقت کھلا دیا تو کفارہ ادا ہو گیا یعنی یہ ضرور ہے کہ سب کچھ کو دو وقت کھلا کر یہ ضرور نہیں کہ

ایک ہی دن میں دونوں وقت ہوں بلکہ دو صبح یا دو شام یا ایک دن صبح اور ایک دن شام کو کھلا دیا جو بھی کفارہ ادا ہو گیا جمع الاثر میں انلو غدام دعشام اد

غدام غدامین ادعشام عشامین واشبعہم جازلان المتبرودفع حاجۃ الفقیر حین دنی البینین ویشر حلیفنا نخاد الفقیر فیہما الخ وغدا

ستین وعشستین اخیر لم یجز الا ان یبید علی احد الستین منهم غذا وادعشا وکذا بشرط اتحاض فی الغدائین او العشائین کما فی النعم
ولو غداهم یوما وعشام یوما جاز. والله تعالیٰ اعلم.

مسئلہ (۵۵۷) سؤلہ حاجی ایوب صاحب از ٹرنی ضلع موہنگ آباد۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۴ھ

روزہ کے کفارہ کے سکینوں کو کھلانے میں صرف تیرہ کچوں کو کھلا سکتے ہیں یا نہیں یا بڑے بڑے عمر کے سکین ہونے چاہئے؟

اجواب :- اگر تیرہ کچے قریب بونہ ہوں تو نہیں کھلا سکتے ہیں اور اگر چھوٹے ہوں کہ متوسط فوراً نہ کھا سکیں تو ان کے کھلانے سے کفارہ ادا نہ ہوگا

در مختار میں بدائع سے ہر دو چیزیں غیر الا حق رد المختار میں حواہی لوکان فیہم سبعمیرا حق یجزی پھر فرمایا ونبصر ان لا بد لہم ونبصر ان لا بد لہم ونبصر ان لا بد لہم

مسئلہ ۵۵۸ روزہ کا کفارہ پورے ماہ کے کھلانے کی قیمت ایک شخص کو دیدیا کفارہ ادا ہوا یا نہیں۔

اجواب :- روزہ کا کفارہ کھانا کھلانے کی صورت میں ساٹھ سکینوں کو دو دنوں کی قیمت بھر کھلانا ہی یا بقدر صدقہ فطر ساٹھ سکینوں کو گیسو یا جو یا ان

کی قیمت دینا یہ ہو سکتا ہے کہ ایک سکین کو ساٹھ روزہ صدقہ فطرہ کی قدر یا ایک قیمت دے اور اگر ایک ہی دن میں ایک سکین کو سب گیسوں یا قیمت دیدی تو صرف ایک

دن کا ادا ہوا یعنی آٹھ سکین کو کھلانا بھی اس کے ذمہ باقی ہے۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵۵۹ روزہ کی حالت میں سررنگا نایا تیل منھ ماتھ، پاؤں پر منھ مشبو کاتیل عطرد وغیرہ لگانا، پھول سونگھنا، ناس سونگھنا، مسواک کرنا۔

کو سیکہ یا کسی اور نمجن سے دانت صاف کرنا درست ہے یا نہیں۔

اجواب :- سررنگا تیل لگانا جائز ہے جبکہ مقصود زینت نہ ہو اور بقصد زینت ہو تو مکروہ تنزیہی، خوشبو لگانا اور سونگھنا بھی جائز ہے جو میں مسواک

کرنا جائز بلکہ سنون، ہونج، جبین، افقہ، مسوس ہوتا ہوا استعمال کرے۔ در مختار میں ہر لایک۴ دھن، شارب ولا کحل، اخام، یقصد لمانہ، نینتہ و

لا یسبک ولا عشیاء وادطب بالمار علی المذہب۔ اور ناس سونگھنے سے روزہ جاتا ہے گا۔ کذا فی التنبیہ۔ والله تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ (۵۶۰) مسلہ عافہ فخر احمد عرف چٹا گڑھ صاحب فتح پور مال زر جا ۲۶ رمضان ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مفسد اعتکاف بے عذر خروج از مد سبب یعنی چھانٹک سبب کا اعطاف ہو جسے ہماریاں کی سبب سامنے خود

وغیرہ ہو یا کہ خروج از محل مسجد چھانٹک یا نہ ہو یا کہ باقی ہو اور اعلان وقت سحری کے لئے گھنٹہ وغیرہ بجا نا عذر ہو یا نہیں نماز اعمیٰ ٹرنی کی عدم موجودگی میں مکروہ تحریمی ہے

یا مطلق اعتیٰ مکروہ تحریمی ہے۔ زید اقرض کرنا ہو کہ بہار شریعت میں اس مسئلہ مرغی تازہ رطوبت دارانہ اور بجری کا ٹوٹی پیدا شدہ بوجہ پانی میں گر کر زندہ نکل آیا

پانی ناپاک ہوگا (غلط ہوا) تو مطلق پانی میں لکھا جس میں گھڑے لوٹے کا پانی بھی شامل ثانیاً اگر گنوں کا پانی مراد ہو کہ گنوں کے بیان میں جو تو بھی مذکورہ چیز ہے

نخس ہیں ان کی نجاستیں پانی میں مل کر ضرور پانی کو نجس کریں گی۔

اجواب - قنای مسجد جو جگہ مسجد سے باہر اس سے لمحق ضروریات مسجد کے لئے ہے مثلاً جو آثار نیکی جگہ اور غسل خانہ وغیرہ ان میں جانے سے احتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ بلا اجازت شرعیہ اگر نکل کر باہر چلا گیا تو احتکاف ٹوٹ جائیگا۔ قنای مسجد اس معاملہ میں حکم مسجد میں ہے سو حری کے اعلان کے لئے قنای مسجد میں جاسکتا ہے اور لوگ یہ سمجھے ہیں کہ ٹوپی پہننے کی حالت میں اجماع ہوتا ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اجماع اسی صورت میں ہے کہ عامہ کے نیچے کوئی چیز سر کو چھپانے والی نہ ہو۔ بہار شریعت کے مسئلہ پر جس نے اعتراض کیا اس کو چلے تھاکہ کسی کتاب کا حوالہ دیکر اس کے مسئلہ کو غلط کہتا آپ کو چاہئے تھا کہ اس معترض سے دریافت کرتے کہ تم جو اس کو غلط کہتے ہو تمہارے پاس کیا ثبوت ہے یوں تو ہر شخص کو اختیار ہے کہ جس چیز کو چلے غلط کہہ دے مگر ثبوت دیتے وقت حال معلوم ہوتا ہے، خیر ہم حوالہ دیتے ہیں۔ قادی قاضیوں میں ہے (بیضا) اذا سقطت من الدجاجة في مرقاة او ماء لا يفسد ذالك الماء وكذا السخلة اذا سقطت من امها ودقعت في الماء مبتلة لا يفسد او كذا الا نفعه اذا خرجت من الشاة بعد موتها یعنی انڈا اگر مرغی سے نکل کر شور بایا پانی میں گر پڑا تو وہ فاسد نہ ہوگا اور ایسے ہی بکری کا بچہ اپنی ماں سے نکل کر پانی میں گر پڑا تو پانی فاسد نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کتاب الحج

بیت اللہ شریف حیدرآباد دکن

مسئلہ (۵۶۱) ، مرسلہ جناب عبدالرحمن صاحب از محمد آباد گوہنہ ضلع اعظم گلہ ۳۴ ربیع الآخر ۱۳۵۵
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکر جو کہ ہندہ کا نامحرم ہے اپنی بیوی اور بہو کو ہمراہ لیکر حج کرنے جا رہا ہے ہندہ کا بھی ارادہ ہے کہ میں بھی انہیں لوگوں کے ساتھ چلی جاؤں، عمر و اعتراض کرتا ہے کہ تم نامحرم کے ساتھ نہیں جاسکتی لہذا مت جا۔ ہندہ کہتی ہے کہ میں بکر کی بیوی اور بہو کے ساتھ جاؤں گی تنہا بکر کے ساتھ نہیں تو صورت بالا میں ہندہ بغرض حج بیت اللہ شریف ان لوگوں کے ساتھ جاسکتی ہے یا نہیں۔

عہ اختتام فی الظہیر، واما ما قال العلامة، السيد الطعطایوی فی حاشیة الطرافی - اطراف انہ مکشوف عن العمامة لا مکشوف الا لانه فعل ما لا یفعل اھ فقیہ نظر ناہر لان کثیرا من جفاة الاعراب یفعلون المنذیل والعمامة حولہ الراس مکشوف الھامدہ بغیر قنویۃ

اجواب . عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے حدیث میں ہے ولا تسافرن امرؤا الا ومعها محرم فقال رجل یا رسول اللہ اکتبت فی غزوة کذا وکذا وخرجت امرأتی حاجۃ قال اذهب فا حج مع امرأتک یعنی ارشاد فرمایا کہ بغیر محرم عورت سفر نہ کرے ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ فلاں جنگ میں جانے کے لئے میرا نام لکھا جا چکا ہے اور میری عورت حج کو جانا چاہتی ہے فرمایا کہ اپنی عورت کے ساتھ حج کو چلے جاؤ۔ ہندہ کا یہ عذر کہ میں بکر کے ساتھ نہیں جاتی ہوں بلکہ اسکی بی بی یا بہو کے ساتھ جاتی ہوں، نامسموع ہے کیونکہ ہر صورت بغیر محرم اس کا سفر ہوگا اور اسی کی حدیث میں ممانعت آئی۔ درختاء میں ہے ومع زوج او محرم بالغ عاقل مع وجوب النفقة لعمہا علیہا لامرأۃ فی سفر فتاویٰ عالمگیری میں ہے و منها المحرم للمرأة شابة کانت او عجوزا اذا کانت بینہا و بین مکة مسیرة ثلثة ایام هکذا فی المحيط۔

باجلہ ہندہ کو اس طرح جانا جائز ہے جاتی ہے ثواب کے لئے اور ہر قدم پر گناہ کرتی ہے اس حج سے کیا فائدہ۔ واللہ اعلم

مسئلہ (۵۶۳) از پالی مار و اڑیسہ عثمان غنی ولد عبد الرحمن جی سو جت ولے۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ زید صاحب نصاب ہے اور اس پر حج فرض ہے۔ اور یہ حج کر کے آگیا۔ اور اب پھر حج کرنے کا ارادہ کیا اور ساتھ میں اپنے بڑے لڑکے اور اسکی عورت کو لے جانا چاہتا ہے۔ اور زید کے تین لڑکے اور لڑکیاں سب اپنے والد کے شامل رہتے ہیں اور لڑکیوں کو شادی کر کے سسرال بھیج دی۔

دریافت طلب یہ امر ہے کہ زید کے انتقال کے بعد یہ بڑا لڑکا جس کو زید اپنے ساتھ حج کیلئے لے گیا تھا، اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا۔ یا کہ زید کے انتقال کے بعد اب انھوں نے اس مال کو تقسیم کیا۔ اور تینوں کے پاس اتنا مال آیا کہ حج فرض ہو جاتا ہے۔ اور باپ کے ساتھ بھیجنے میں دونوں بھائی راضی تھے۔ اور یہ بڑا لڑکا حج کے واسطے جائے تو احرام باندھنے کی نیت کس طرح کرے۔ آیا اس پر اب حج فرض ہوگا یا پہلا حج کافی ہے۔

اجواب . زید اپنے بڑے لڑکے کو اگر اپنے ساتھ حج کو لے جاتا ہے اگر وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا حج فرض ادا ہوگا اور حج فرض ہی کی اس کو نیت باندھنی چاہئے۔ زید کے انتقال کے بعد اس کے تینوں لڑکے کے حصہ میں اگر اتنا مال آیا کہ ان پر حج کا ادا کرنا فرض ہو تو پہلا لڑکا جس نے حج فرض ادا کر لیا ہے۔ اس کے اوپر پھر حج کرنا ضروری نہیں کہ حج فرض ادا ہو گیا۔ اور اب جو حج کرے گا وہ حج نفل ہوگا۔ باقی دونوں لڑکے جنھوں نے حج نہیں کیا ہے ان پر حج کرنا لازم ہوگا۔ وہو اعلم

مسئلہ (۵۶۳) مرسلہ حاجی عبد اللطیف ایوب صاحب ۵ رجب ۱۳۲۲ھ۔

گزارش یہ ہے کہ ہندوستان سے جب لوگ حج کے لئے جاتے ہیں تو قرآن یا تمغہ یا مغرہ کسی خاص کی نیت نہیں

ہوتی، بلکہ ہم کو یہ مسائل معلوم ہی نہ تھے صرف مطلق حج کے ارادے سے روانہ ہوتے ہیں اور جو اس میں کرنا پڑتا ہو گا وہ کریں گے اور طہیلم سے احرام باندھتے ہیں اور کہ معتد پہنچ کر پہلا طواف کر کے سعی اور حلق یا تقصیر کر کے احرام کھول دیتے ہیں اور مہینہ یا کچھ زیادہ کم ذی الحجہ کی مدت باقی ہوتی ہے تو اس درمیانی مدت میں بغیر حالت احرام کے جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے یا نہیں۔ بہار شریعت حج کے بیان میں اکثر جگہوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ احرام باندھنے سے دقوت عرفہ تک درمیان میں جامع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے۔ اور جدید احرام باندھنے سے بھی اس سال قضا نہیں ہو سکتی۔ اور یہ بھی بہار شریعت میں ہے کہ دقوت عرفہ سے پہلے قارن کا لبیک ختم نہیں ہو سکتا تو میری سمجھ میں یہ نہیں آتا کہ طواف قدم اور سعی کر کے احرام کھولنے کے بعد بھی جامع کرنے سے حج فاسد ہو یا نہیں۔ فاسد ہو گیا کیونکہ احرام تو کھول دیا ہے۔

اجواب۔ گھر سے توجہ کے لئے جاتے ہیں اور حج کرتے بھی ہیں، مگر طہیلم کے قریب یا جہاں سے احرام باندھا اس وقت کس چیز کا احرام باندھا۔ اگر صرف عمرہ کا باندھا تو طواف و سعی کر کے حلق یا تقصیر کر کے احرام سے خارج ہو گیا اور اگر حج یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہے تو طواف و سعی کے بعد حلق یا تقصیر جائز نہیں نہ یہ دونوں سعی سے پہلے احرام سے باہر ہو سکتے ہیں، اگر حلق و تقصیر کریں گے تو دم لازم ہو گا۔ احرام کھولنے کے یہ معنی نہیں کہ تہبند و چادر کی جگہ سے ہوئے کپڑے پہن لئے جائیں۔ بلکہ تمام ارکان ادا کر کے حلق یا تقصیر کرنا ہے۔ اور اگر پہلے ہی حلق یا تقصیر کر لیا تو احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ مخلوط و منوع ہو سکتا ہے اور کپڑے سے ہوئے پہننے تو اس کا بھی جرمانہ واجب اور دقوت عرفہ سے پیشتر جامع کیا تو حج فاسد اگرچہ احرام کے کپڑے اتار چکا ہو حلق وغیرہ کر چکا ہو یہ شخص ان افعال سے احرام سے خارج نہ ہوا بلکہ ممنوع اور حرام میں مبتلا ہوا اس فرض اہم کو ادا کرنے چلا، اتنے مصارف اٹھائے، صعوتیں برداشت کیں اور کسی جانے والے سے اتنا بھی نہ پوچھا کہ احرام کس کا نام ہے اور کیونکر اور کب کھلتا ہے تو اسے حج فاسد کرتے کیا دیر لگتی ہے۔ مگر اس زمانہ میں ہر شخص اپنے کو عالم سمجھتا ہے، علماء سے ہر شخص کو استفادہ ہے اس کا نتیجہ سوائے اس کے کیا ہو گا کہ عبادت بھی صحیح نہ ہوں گی، کوئی بالکل معمولی مفکر بغیر مشورہ و کیل کے نہیں لڑایا جاتا مگر شریعت کے احکام اہل علم سے نہیں پوچھتے وہاں اگرچہ جاننے ہوں اپنے کو عاجز تصور کرتے ہیں اور یہاں اگرچہ نہیں جانتے اپنے کو ماہر و قابل ٹھہرتے ہیں۔ وجہ یہ کہ اس میں نفع و نقصان یہیں معلوم ہو جائے گا۔ اور یہاں

ع سے حج کرنے کا تین صورتیں ہیں۔ قرآن، تمتع، افراد۔ میقات سے صرف عمرے کا احرام باندھا جائے۔ اشہر حج میں عمرہ کر کے فارغ ہو جائیں اور پھر حرم سے احرام باندھ کے حج کریں یہ تمتع ہے۔ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا احرام باندھیں یہ قرآن ہے۔ میقات سے صرف حج کا احرام باندھیں۔ یہ انفرادی ہے۔ ہر ایک کے تفصیلی احکام الگ ہیں جو بہار شریعت حصہ ششم سے معلوم کریں۔
واللہ تعالیٰ اعلم امجدی

آخرت میں حال کھلے گا مونی تلنے آپ کے شوق کو زیادہ کرے کہ آپ کو علم دین سے دلچسپی ہے بات کے سمجھنے کا مقصد
دفعۃ المؤمنین و بہرہ کا علم

مسئلہ (۵۶۴)

از پالی مارڈاٹر مسلمان عثمان غنی ولد عبدالرحمن جی سو جت والے۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ حج کرنے کے واسطے یہاں سے شعبان میں روانہ ہو سکے تو ہندوؤں کے
واسطے میقات دریا میں آجاتی ہے تو اب یہ احرام باندھ کر آگے جائے تو اس وقت یعنی احرام باندھنے کے وقت کیا نیت
کرنی چاہیے۔

اجواب

اگر شعبان مہینہ میں حج کے لئے جاتا ہے اور اس کا ارادہ پہلے مکہ معظمہ ہی جانے کا ہے تو میقات
سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور عمرہ کے ارکان ادا کر کے احرام کھول ڈالے رمضان شریف میں عمرہ کرنے
کا بہت بڑا ثواب ہے حدیث میں ارشاد فرمایا عسآ فی رمضان حجۃ معی یعنی رمضان میں عمرہ ایسا ہے جیسا میرے
ساتھ حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ (۵۶۵)

مسئلہ ولایت حسین خیاط محلہ بہار پور بریلی ۵ رجب ۱۳۳۵ھ

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اہلسنت و جماعت اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کی جانب سے مبلغ چار سو
روپے برائے حج بدل عمر و عازم حج کو دے کر کہا کہ جو شخص تمہاری نظر میں معتبر ہو اسکو حج بدل کے واسطے آمادہ کر کے اپنے گھر
لے جاؤ چنانچہ عمر نے وہ رقم لیکر زید سے کہا کہ اس میں سے جو کچھ پس انداز ہو گا وہ میں واپس دوں گا اور اگر میں تیس پڑے
نائد صرف ہوں گے وہ میں اپنے پاس سے خرچ کروں گا اور بکر کو ساتھ لیکر مکہ معظمہ زاد اللہ شرفاً و تعظیماً روانہ ہوا بکر نے
قرآن کا احرام باندھا بعد نماز ارکان حج کے بسبب کسی خرچ مدینہ طیبہ کی حاضر ہی میں تردد پیدا ہوا اور معا بکر کو یہ حدیث
سبار کہ من حج ولم یز منی فقد جفانی یاد آئی اور نیز اس امر کا خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ زید کہیں متعرض نہ ہو کہ تم مدینہ طیبہ
کیوں نہیں گئے اور حج ناقص کیا تو کیا جواب ہو گا پس اس بارے میں عمر سے مشورہ کیا۔ عمر نے فوراً ایک خط واسطے روانگی خرچ
زید کو بھیجا اور در صورت عدم حصول جواب اور انتظار مناسبت کے عمر نے بکر سے کہا کہ اگر تم مدینہ طیبہ چلنا چاہتے ہو تو بسیم
چلو اور خرچ مجھ سے لو وطن پہنچ کر مجھے دیدینا۔ بکر نے منظور کیا اور حسب وعدہ بعد مراجعت سفر حرمین شریفین وطن آکر سنبلا

سے یہ حکم آسانی کے لئے ہے۔ اگر شعبان میں جانے والا تمتع کرنا چاہے گا تو اسے شوال تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا۔ اور اگر قرآن کرے
یعنی حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھے یا افراد کرے صرف حج کا احرام باندھے تو اسے دس ذی الحجہ تک حالت احرام میں رہنا پڑے گا۔ بہت دشوار ہے
اسلئے صرف عمرے کے احرام باندھنے کا مشورہ دیا واللہ تعالیٰ اعلم اچھی۔

ایک سو پانچ روپے کے سو روپے ادا کئے۔ اور فہرست کل صرف اخراجات حسب الطلب زید کے پاس بھیج دی اور زبانی بھی بیان کر دیا مگر زید نے محض خاموشی اختیار کی اور زائد خرچ ادا نہیں کیا۔ صورت مسؤلہ میں شرعاً زید علاوہ رقم چار سو روپے کے صرف زائد کا دین دار ہے یا نہیں۔ اور بکر پانے کا مستحق ہے یا نہیں فقط۔ بیخواتوجروا

اجواب۔ جبکہ زید نے صرف حج کے لئے کہا اور مدینہ طیبہ کے اخراجات زید نے اپنے ذمے نہیں لئے، تو یہ اخراجات حج مدینہ طیبہ کے آنے جانے میں خرچ ہوئے زید پر یہ دینا لازم نہیں، بکر نے عمرو سے قرض یہ روپے لئے اب بکر ہی اپنے پاس سے یہ روپے ادا کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست مضامین فتاویٰ امجدیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	مستعمل ہو جائیگا بخلاف حائض و نفار کے	۱۰	جس پر غسل کرنا فرض تھا وہ کلی کرنا بھول گیا تو پاک نہ ہوا ہاں اگر بعد میں اس نے کلی کر لی تو اب جدید غسل کی ضرورت نہیں	۱	کتاب الطہارۃ باب الوضوء از ص ۳ تا ص ۳۱
۱۳	مستعمل ہو نیکیلئے رفع حدث کی نیت شرط نہیں۔	۱۱	چھٹی کے دن غسل کر لینے سے نجاست حقیقہ نازل ہو جاتی ہے	۳	میدان محشر میں لوگوں کے اعنائے وضو روشن ہوں گے
۱۵	بھشتی کا بھرا ہوا پانی مستعمل نہیں ہے	۱۲	پانی پی لینے سے منہ کی جنابت دور ہو جاتی ہے	۴	وضو میں اسرار مار کا حکم
۱۵	برنیت تقرب پانی کا استعمال کرنے سے بھی پانی مستعمل ہو جائے ہے	۱۳	حالت جنابت میں سلام کرنا اس کا جواب دینا اور کھانا پینا کیسا ہے	۵	حضور کتنے پانی سے وضو کرتے تھے
۱۶	مستعمل پانی کا پینا مکروہ ہے	۱۴	سحری کا وقت تنگ ہو تو جنب وضو کر کے کھائے اس سے بھی تنگ ہو تو کلی کر لے	۶	مکو کی مقدار ڈیڑھ صاع سے
۱۶	مار مستعمل غیر مستعمل سے ٹھکے اور غیر مستعمل غالب ہو تو وہ مطہر ہے	۱۵	چند بار ہمبستری کی ہو جب بھی ایک ہی غسل کافی ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ وضو کے بعد دوسری ہمبستری کرے	۷	وضو میں سج کرنا بھول گیا اور اعنتاً وضو خشک ہونے کے بعد یاد آیا تو اب مرن سج کر لینا کافی ہے
۱۶	لوٹے کی ٹوٹی سے پانی پینے سے پانی مستعمل نہیں ہوگا۔	۱۶	بیوی کے سلسلے برہنہ ہونا جائز ہے لیکن کمال حیل کے خلاف ہے	۸	حدیث: "این باقت ید لا" کی جامع تفسیر
۱۶	اعضار پر جو تری باقی رہتی ہے وہ مستعمل نہیں ہے	۱۷	ہندو جب اسلام لانے کا ارادہ کرے تو غسل کر لے	۹	بعد وضو میانی ترک کرنا داغ دوسرے ہے
۱۶	اٹھانے اور رکھنے میں اگر بے وضو کا ہاتھ گھڑے اور لوٹے میں پڑ جائے تو وہ مار مستعمل ہو جائے گا	۱۸	جس پر غسل فرض ہے وہ قرآن مجید کی تلاوت کے علاوہ سلعے اذکار کر سکتا ہے	۱۰	اٹھانے وضو کلام: پینا مکروہ ہے
۱۶	تل کا پانی بلا کراہت پینا جائز ہے	۱۹	حالت جنابت میں قرآن پڑھنا اس کا چھوٹا اور مسجد میں داخل ہونا ممنوع ہے	۱۱	اٹھانے وضو سلام کا جواب دیا جائے
۱۸	ماہ مستعمل طاہر غیر مطہر ہے	۲۰	باب المیاء از ص ۳ تا ص ۳۱	۱۲	بہار شریعت دوم کے ایک مسئلہ کی تفسیر
۱۸	مار مستعمل اگر حوض میں گر گیا تو حوض پاک نہ ہوگا پھر بھی اس سے بچنا چاہئے	۲۱	بے وضو کا گوشت کھانے کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے۔	۱۳	ادب کا گوشت کھانے کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے۔
۱۸	دو درہہ حوض میں نجس چیز گرنے سے پانی نجس نہیں ہوگا	۲۲	باب الغسل از ص ۳ تا ص ۳۱	۱۴	ادب کا گوشت کھانا بعض ائمہ کے نزدیک ناقض وضو ہے
۱۹	نجس پانی کو مار مستعمل سے پاک کرنا طریقہ	۲۳	بے وضو کا کوئی عضو پانی سے لگ جا تو پانی	۱۵	بے وضو حد درجہ پڑھنا جائز ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴	موزے کے مسح میں صحیح اور معذور کا ایک حکم ہے	۱۹	ناپاک کنویں کا کل پانی بیک وقت نکالنا	۱۹	جب برتن میں نجاست پڑ گئی تو پانی نہیں ہو گیا اگرچہ ادھان نہ بدیں
۲۴	مسح کی مدت مسافر کیلئے تین دن تین آیتیں	۲۵	ضروری نہیں وقفہ سے بھی نکال سکے ہیں	۲۰	بے پردہ ہی سے بے وضو کا پانی میں ہاتھ پڑنا ارستہل کے لئے مانع نہیں۔
۲۴	اور مقیم کے لئے ایک دن ایک رات ہے	۲۵	ہنود اگر کنویں میں داخل ہوں تو کیا حکم ہے	۲۱	فصل البائز از ص ۲ تا ص ۲۷
۲۴	حدیث کے وقت مسح کی مدت شمار ہوگی	۲۶	مسلمان پابند صوم و صلوة اگر کنویں میں داخل ہو تو کیا کرنا چاہئے۔	۲۱	مینڈک اگر کنویں میں مر جائے یا پھول پھٹ جائے تو کیا حکم ہے
۲۸	باب الحیض از ص ۲۸ تا ص ۲۹	۲۶	ڈھیلے سے استنجاء کر کے اگر کوئی مسلمان کنویں میں داخل ہوا تو کیا حکم ہے۔	۲۱	تیسیرا اسی پر فتویٰ ہے کہ جب سے کنویں میں نجاست کرنے کا علم ہوا کنواں ناپاک ہے جس کنویں کا پانی ٹوٹتا نہ ہو اس کو کس طرح پاک کیا جائے۔
۲۸	حالات حیض میں ناف سے گھٹنوں تک کسی بھی مقام سے استمتاع حرام ہے	۲۶	عورتوں کو ہینگا پہن کر کنویں سے پانی بھرنے میں کوئی حرج نہیں۔	۲۱	کنویں میں جو ناگہر گیا تو کیا حکم ہے چارے کنویں سے پانی بھرا اور ٹھنک لیا تو کیا حکم ہے۔
۲۸	فرج خارج کی رطوبت ناپاک نہیں ہے	۲۶	محض شبہہ کی وجہ سے نجاست کا حکم نہیں دیا جاسکتا۔	۲۱	عین نجاست نکلنے کے بعد کنویں کا کل پانی نکالا جائے۔
۲۹	فصل المعذورات از ص ۲۹ تا ص ۳۰	۲۶	کنویں میں کو اگر اور شرکری ہو گیا کنواں پاک ہے۔	۲۱	کنویں میں اگر مینگنی، اوپلا اور گوبر گر جائے تو کنواں پاک ہے یا ناپاک۔
۲۹	جس کو ہر وقت پیشاب کا قطرہ آتا رہتا ہے وہ کس طرح نماز پڑھیںگا۔	۲۶	کوئی چیز نجاست لگنے سے ناپاک ہوئی اور کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	چھوٹے اور کتے کے گرجانے سے کنویں سے کتنا پانی نکالا جائے گا۔
۲۹	بواسیر والے کو اگر ہر وقت رطوبت خارج ہوتی رہتی ہے تو وہ معذور ہے	۲۶	کوئی بچہ والی عورت کنویں میں گری اور پیشاب و حواس کے ساتھ باہر آگئی اگر اس کے کپڑے اور بدن ناپاک ہیں تو کل پانی نکالا جائے گا ورنہ صرف بیٹش ڈول۔	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بچھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب طلب کے لئے اتنا پانی نکلا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے۔
۳۰	معذور ایک وقت میں ایک وضو سے غنی نمازیں پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے۔	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں سے اگر چھٹا ہوا اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۰	معذور ہونے کے لئے کیا ضروری ہے	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بچھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب طلب کے لئے اتنا پانی نکلا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے۔
۳۰	معذور کا وضو خروج وقت سے ٹوٹ جاتا ہے	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں سے اگر چھٹا ہوا اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۱	باب الایضاس از ص ۳۱ تا ص ۳۹	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بچھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب طلب کے لئے اتنا پانی نکلا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے۔
۳۱	دھوبی کو ناپاک کپڑا دیا تو دھل کر پاک ہو جائیگا	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں سے اگر چھٹا ہوا اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۱	دھوبی کو پاک کپڑا دینا بہتر ہے۔	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بچھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب طلب کے لئے اتنا پانی نکلا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے۔
۳۱	راستے کی کنکریاں پاک ہیں	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں سے اگر چھٹا ہوا اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔
۳۲	ندی کے کنارے ریت کا میدان زمین کے حکم میں ہے۔	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں میں کچھو امرا اور بچھول پھٹ گیا یہاں تک کہ پانی سے بدبو آنے لگی تب بھی پانی پاک ہے پھر بھی تطیب طلب کے لئے اتنا پانی نکلا دیا جائے کہ بدبو ختم ہو جائے۔
۳۲	غبن لکڑیوں پر کپڑا وغیرہ بچا کر نماز پڑھ سکتے ہیں	۲۶	کنویں میں گر گئی تو اگر اس کا کانا دشوار ہے تو پانی نکلنے کے بعد طہارت کا حکم دے دیا جائے گا۔	۲۱	کنویں سے اگر چھٹا ہوا اگر گٹ نکلا کل پانی نکالا جائے گا۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳	لڑکے اور لڑکی پر کس عمر میں نماز فرض ہوگی	۳۲	ناپاک رنگ سے رنگی ہوئی چیز دھونے سے پاک ہو جائیگی	۳۲	علماء کرام نے راستے کی کیمپ کو غفلت لکھا ہے
۳۵	ایک حدیث کے بارے میں	۳۳	کنوئیں میں جانور کے گرنے کا علم نہ ہو تو اسکی نجاست کے بارے میں دو قول ہیں	۳۳	جنب کا پسینہ پاک ہے
	فضائل نماز کی چند احادیث کی تحقیق	۳۴	استتمالی جو ناپاک ہے۔		روٹی ڈھکنے سے پاک ہو جائیگی جب کہ نجس روٹی اڑ گئی ہو۔
	باب الاوقات از ص ۲۵ تا ۲۵		غسل خانے میں پیشاب کرنا مکروہ ہے۔		پتنگ کے بانڈھ ادرھٹے سے پاک نہ ہونگے
۳۶	ہمارے مذہب میں جمع میں الصلا تین جائز نہیں۔		غسل خانے کا فرش پاک ہے تو اس پر ٹوٹا رکھ سکتے ہیں۔		جی ہوئی چربی سے کتنے کھایا تو جہاں سے کھایا پھینک دیں باقی پاک ہے۔
۳۷	ظہرین و عشائین کے وقتوں کا بیان۔		ٹاٹ کے پاک کرنے کا طریقہ	۳۳	بگلے کی بیٹ پاک ہے۔
۳۸	سایہ اصلی موسم و بلد کے اختلاف سے مختلف ہوتا رہتا ہے۔		باب الاستنجاء از ص ۲۹ تا ۳۰		مسجد کو گندگی سے بھی بچانا چاہئے۔
	حقیقہ کے نزدیک جمع و ظہر کا وقت ایک عرقات میں ظہر و عصر ساتھ پڑھنے کے نہ		ڈھیلے سے استنجاء کرنا سنت ہے اور ڈھیلے کے بعد پانی کا استعمال کرنا افضل		کبوتر، مینا، ناختہ کی بیٹ پاک ہے اور کوا، چیل کی نجاست حقیفہ۔
	امام کی معیت شرط ہے لیکن مزدلفہ میں مغرب و عشا ساتھ پڑھنے کیلئے یہ شرط نہیں		غسل خانے میں پیشاب کرنے سے دوسرا پیدا ہوتا ہے		ناپاک چربی سے اگر صابون بنایا گیا ہو تو اس کا استعمال درست نہیں ہے
	افضل یہ ہے کہ اوقات کو دہریں قرآن کی تلاوت نہ کی جائے۔		نجاست حقیقیہ کی طہارت کے لئے ہر جگہ پانی کا ہونا ضروری نہیں ہے		کمزور آدمی کا پتھر اہوا کھڑا کھڑا تو آدمی کے لئے پاک نہیں ہے۔
	کوئی شخص نماز فجر میں تھا کہ آفتاب طلوع ہو گیا نماز جاتی رہی البتہ نماز عصر میں اگر آفتاب غروب ہو جائے نماز ہو جائے گی۔		تیمم صرف نجاست حکیہ کا مزیل ہے	۳۵	نجاست مرتبہ کی طہارت کیلئے ازالہ شرط ہے۔
۵۰	جمع کے دن مطلقاً بوقت استوار نماز پڑھنی ممنوع ہے۔ یہی علماء اعظم کا قول ہے		کتاب الصلوٰۃ		کوئی ناپاک کپڑا حوض کبیر یا بستے پانی میں دھویا گیا اور اسپر کافی پانی بہا دیا گیا تو وہ پاک ہے اسکے لئے پتھر یا شرط نہیں۔
	بہار شریعت میں ان بلاد سے مراد پریشی شریف اور اسکے مائل علاقے ہیں۔		باب فضائل الصلوٰۃ ۳۱ تا ۳۵		ہنٹھے کے ہاتھ میں قرآن مجید نہ دیا جائے۔
	جہاں شفق ڈوبتی ہے فجر طلوع کرتے سجدہ بلغار اور لندن کا علاقہ ہے۔		جو شخص تھدا نماز ترک کرے وہ بعض صحابہ و ائمہ کے نزدیک کافر ہے		پانی صاف کرنے اور کیرٹے مارنے کے لئے جو دو کنوئیں میں ڈالی جاتی ہے اس سے پانی ناپاک نہ ہوگا۔
	باب الاذان والاقامت از ص ۲۵ تا ۲۷		روز قیامت سے پہلے نماز کا حنا دینا ہوگا امر بالمعروف واجب ہے۔		دلالتی رنگوں کے ناپاک ہونیکا کوئی ثبوت نہیں۔
			گناہ کہنیے آدمی نہ کافر ہوتا ہے نہ سنی ہونے سے خارج ہوتا ہے۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	دو شریف کیلئے کوئی معین وقت نہیں ہے	۵۵	جب تک کہ امام معصیٰ پر نہ پہنچ جائے تکبیر نہ کہی جائے یہ قول بے اصل ہے۔	۵۲	اذان میں اشہد ان محمد رسول اللہ پر کھڑا ہونا مستحب ہے
۶۸	اس طرف اذان دیکھئے جس طرف آبادی کو زیادہ سنائی دے	۵۶	تثویب کہنا کیسا ہے اور اسکے الفاظ کیا ہیں۔	"	جو شخص یہ نیت ثواب صحیح طریقہ سے اذان دیکھے کہہ سکتا ہے اسے منع نہیں کرنا چاہئے
"	بعد اذان اللهم رب هذه الدعوة القارة	۵۷	بعض ائمہ اذان کے وجوب کے قائل ہیں	"	ناپائے بچہ اگر ہوشیار ہے تو بلا کر اہت اذان دے سکتا ہے۔
"	کو قصد آچھوڑنا عروسی کی دلیل ہے۔	۵۸	اذان کا ترک کرنا موجب اثم ہے۔	"	فاسق کی اذان کر وہ ہے
"	باب شروط الصلوٰۃ ازہد آئے	"	اذان شاعر اسلام ہے۔	"	قبل از وقت اذان، اذان نہیں اگرچہ اذان فخر ہو۔
"	خانہ کعبہ کے قبلہ ہونے کا ثبوت قرآن کی روشنی میں۔	"	اذان کہنے کے لئے مؤذن کو نوکر رکھا گیا اگر وہ وقت پر اذان نہ کہے تو عطلہ کر دیا جائے۔	۵۳	ظہر و عشاء کی جماعت جو بغیر اذان قائم کی گئی کر وہ ہے اس کا اعادہ بہتر ہے۔
"	کعبہ معظمہ سے ۴۵ درجہ سے زیادہ منحرف ہونے سے استقبال قبلہ فوت ہو جاتا ہے	۵۸	قیام پر ایک نفیس بحث۔	"	صبح یہ ہے کہ اذان سنت مؤکدہ ہے
"	نماز میں قطب تارہ کا داہنے شانے پر ہونے کا مطلب۔	۶۱	مولوی ابراہیم صاحب بنارسی کے دم کا اہل	"	سختی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہونا امام اعظم کا مسلک ہے۔
"	باب اماکن الصلوٰۃ ص ۷	۶۲	جب تک اذان کا حکم نہ ہوا تھا صحابہ کرام خود وقت کا لفظ کر کے حاضر جماعت ہو جایا کرتے	۵۴	صبح صادق بلکہ تمام اوقات روزستہ مختلف ہوتے رہتے ہیں۔
"	امام معصیٰ پر ہوا اور مقتدی کے نیچے کچھ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔	۶۳	اذان میں انگوٹھا چومنے کا ثبوت	"	جو اذان وقت سے پہلے ہوئی دوبارہ وقت میں دیکھے گی۔
"	مصلیٰ کے اوپر قالین کی جانا بچھا سکے ہیں	۶۴	اذان ثانی کے متعلق ایک مفید بحث	"	اذان مسند پر ہونی چاہئے اگر مسند نہ ہو تو کسی اونچی جگہ دیکھئے۔
"	باب صیغۃ الصلوٰۃ ازہد آئے	"	اذان کی دعل کے بعد الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ وغیرہ کہنا جائز و افضل ہے	۵۵	جس طرف نمازیوں کی تعداد زیادہ ہو اس طرف اذان دینا بہتر ہے۔
"	سنت و فرض کے درمیان کلام کرنے سے ثواب میں کمی ہو جاتی ہے۔	۶۵	مسجد میں مغرب کے بعد صبح کرنے سے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیوں منع فرمایا۔	"	عوام میں جو شہر ہے کہ اذان بائیں طرف ہونی چاہئے بالکل غلط ہے۔
"	بعد فرض و سنن و نوافل امام کا دعا مانگنا اور قوم کا آمین کہنا جائز ہے۔	۶۶	اذان کے وقت کھڑا رہے یا بیٹھ جائے اختیار ہے۔	"	تسویہ صفوں اور قیام عندی علی الفلاح میں اتلا کوئی منافات نہیں۔
"	بعد سنت و نوافل فاتحہ پڑھنا اور امام کا بلند آواز سے الفاظ کہنا جائز ہے۔	۶۷	تکبیر کے وقت امام کا معصیٰ پر ہونا عروسی نہیں ہے۔	"	
"	مقتدی شمار کے بعد تعوذ و تسبیح پڑھے دعا کا آہستہ ہونا بہتر ہے۔	"		"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	قرآن مجید میں لفظ "اسلام" آیا ہے۔	۸۸	دعا مانگتے ہوئے کھڑا ہو جانا حدیث	۴۲	شہار میں لا ایلہ الا انتہ پر انگشت
۸۵	سجدہ میں زمین پر پیشانی کا جتنا فرض ہے اور ناک کی بڑی کا واجب۔	۸۹	وقفہ دونوں کے خلاف ہے۔	۴۳	شہادت اٹھا سکتے ہیں
	عورتوں کو بھی سجدہ میں پاؤں کی انگلیاں لگانا چاہئے۔		۴۴		اللہ سنتوں کی لاغ رکھے "اس طرح کی دعا مانگنا جائز ہے۔
۸۶	باب اماکن الصلوٰۃ ص ۵۵	۹۰		غنیہ کی عبارت میں جلوس سے مراد جلوس طویل ہے۔	۴۵
	مسئلہ کس طرح بچانا چاہئے۔		۹۱	درجہ یہ ہے کہ پیشانی گھٹنوں کی سمت میں آجائے۔	
۸۷	باب القراءۃ از ص ۵۵ تا ص ۵۸	۹۲		رکوع کے اندر الصاق کعبین سنت نہیں ہے۔	۴۷
	قرآن مجید مطلقاً صحیح پڑھنا فرض ہے۔		۹۳	زیر ناک ہاتھ باندھنے میں نفس کو مغلوب کرنا ہے۔	
۸۸	جو شخص قرآن مجید صحیح پڑھنے پر قادر نہیں ہے اسکے پیچھے قادر کی نماز نہیں ہو سکتی ہے	۹۴		ما ین سجدتین اللہم اغفر لی الخ پڑھنا مسنون ہے۔	۴۹
	جو صحیح پڑھنے پر قادر نہیں ہے وہ صحیح پڑھنے کی پوری کوشش کرے۔		۹۵	فرائض کے بعد سنن پڑھنے میں کچھ فاصلہ کرنا چاہئے۔	
۸۹	توتے کی قرارت کا حکم جس شخص نے صحیح پڑھنے کی کوشش کی تو	۹۶		ذکر بخاری کی ایک عبارت کا مضمب ذکر جہر کی مختلف صورتیں ہیں بعض حالتوں میں جائز و بہتر اور بعض میں مکروہ ہے۔	۵۱
	ازمانہ کوشش کی نماز ہو جائے گی۔		۹۷	جو اذکار احادیث میں ہیں وہ افضل ہیں۔	
۹۰	مطلقاً اعراب غلیاں مفید نماز نہیں۔	۹۸		اللہ اجل واعظم سے بھی تحریر ہو جائے گا مگر ایسا کرنا مکروہ ہے	۵۳
	بنیہ فقہ کی مدد کے احادیث پر عمل کرنا مجتہد کا کام ہے۔		۹۹	السلام علیکم کی جگہ سلام علیکم کہنا خلاف سنت و مکروہ ہے۔	
۹۱	مقلد کیلئے مجتہد کا قول سند ہے۔	۱۰۰			
	قرارت میں کسی سورہ کا متعین کر لینا مکروہ ہے۔				
۹۲	مغرب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سورہ اعراب پڑھنا اظہار حجاز کے لئے ہے۔				
	ترادیع میں ایک بار چہرے بسم اللہ کہنا سنت ہے۔				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۶	تائب ہو گئی تو شوہر کی امامت میں کوئی قباحت نہیں	۹۸	اگر درمیان میں بڑی سورت ہے تو اسکو چھوڑ کر دوسری سورت کا پڑھنا درست ہے	۹۲	فَمَا يَكِلُذِّبُكَ كِي جگہ فَمَنْ يَكِلُذِّبُكَ پڑھنے سے نماز فاسد نہ ہوگی۔
۱۰۷	مٹی دینے کے بعد جو کچھ ہاتھ میں خاک لگی ہے اسکے متعلق امام نے گہدیا "دھو ڈالو"	۹۹	واجب کی ادائیگی کیلئے تین چھوٹی آیتوں کی مقدار چھ نماز ضروری ہے۔	۹۳	مقتدی نہ فاتحہ پڑھے نہ سورہ۔ وصل و فصل اور وقف و سکتہ کر سکیں
۱۰۸	اپنی سی بات مانع امامت نہیں۔ نابینا شخص کی امامت مکروہ تنزیہی ہے۔	۱۰۰	تین وقتوں میں قرارت جبری اور دو وقتوں میں قرارت سری کا کیوں حکم دیا گیا۔	۹۴	ہمارے لئے امام اعظم کا مسلک کافی ہے۔ قرارت میں ترتیب کا لحاظ رکھنا چاہئے یا نہیں۔
۱۰۹	زید نے بکر کو زہر دیکر مار ڈالا تو وہ فاسق و فاجر ہے اسکو امام بنا نا گناہ اور اسکے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۱	اللہ تعالیٰ کا ہر حکم مصلحت سے ہوتا ہے۔ پہلی رکعت میں سورہ والتین دوسری میں سورہ انا انزلناہ پڑھنے سے بلا کر نماز ہو جائے گی۔	۹۵	زید نے فرض کی نیت کی اور بجائے دو رکعت کے تین رکعت بھری پڑھ گیا تو اب چوتھی بھری پڑھنے کی ضرورت نہیں نماز ہو گئی
۱۱۰	قبرستان میں ایسی جگہ نماز پڑھنا جہاں قبریں آگے ہوں ناجائز و منع ہے۔	۱۰۲	سورہ فاتحہ میں سات جگہ شیطان کا نام آیا ہے۔ یہ قول بالکل غلط ہے۔	۹۶	کسی نے اگر غیر عربی زبان میں نماز پڑھ لی تو نماز نہ ہوگی ہاں اگر محجوری ہے تو ہو جائیگی
۱۱۱	محض دنیاوی عداوت کی بنا پر امامت میں کراہت کا حکم یہاں نہیں۔	۱۰۳	باب الامامة از ص ۱۶۳ تا ۱۶۴	۹۷	ظہر کی سنتوں میں چاروں رکعت بھری پڑھی جائیں۔
۱۱۲	امامت کا مستحق وہ ہے جو طہارت و نماز کے مسائل کا زیادہ علم رکھتا ہے	۱۰۴	جب امام کو معلوم ہے کہ یہ مال چوری کا ہے پھر اسے لوگوں کے علم میں علانیہ استعمال کرتا ہے تو امامت سے معزول کر دیا جائے	۹۸	بعد سورہ فاتحہ اگر کسی نے لَعَلَّ جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ پڑھنا لازمی ہے
۱۱۳	حافظ نہ ہونے کی بنا پر امام کو معزول کرنا جائز نہیں۔	۱۰۵	حافظ اگر تارک صلوة ہے تو فاسق ہے اور فاسق کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ امام سے متعلق چار طریقے بائے میں استفسار	۹۹	تین چھوٹی آیتوں کی مثال فقہار نے قَدْ نَفَرْتُمْ عَبَسَ وَبَسَّ رَضِيَ اَدْبَرَ وَ اسْتَكْبَرَ سے دی ہے۔
۱۱۴	جب کیٹی نا اہل ہے تو اسے امام کے عزل و نصب کا اختیار نہیں۔	۱۰۶	محض دنیاوی مخالفت کی بنا پر عالم کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور جماعت میں تفریق کرنا ناجائز ہے۔	۱۰۰	نمازیں اگر تین محزون کی ایک لیت پڑھی واجب ادا ہو گیا۔
۱۱۵	داڑھی مٹانے والا فاسق معلن ہے اسکے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے۔	۱۰۷	امام نے نانی سے نکاح کیا اور وہ نانیہ	۱۰۱	سورہ کوثر میں لفظ کوثر پر اگرچہ وقف نہیں کیا کوئی حرج نہیں۔ تنہا نوافل پڑھنے میں دو سورتیں جمع کر سکتا ہے۔
۱۱۶	امام جمہور نے امام کو کہتے ہیں جو صرف جمہور پڑھنے کے لئے امام ہو وہ امام جمہور ہے۔	۱۰۸	امام نے نانی سے نکاح کیا اور وہ نانیہ	۱۰۲	

فہرست

فتاویٰ امجدیہ اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	علمہ باندھ کر نماز پڑھنا افضل ہے۔	۱۱۶	ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی	۱۱۶	ادہام بعیدہ قابل اعتبار نہیں۔
۱۳۱	امام کو معزول کرنے کی ایک وجہ۔	۱۱۷	واجب الاعادہ ہے۔	۱۱۷	امام کیلئے حافظہ ہونا نہ شرط ہے نہ وجہ۔
}	جب امام صحیح نہیں پڑھتا ہے تو اسے امام بنانا درست نہیں۔	۱۱۸	حضرت ہاجرہ کو حضرت سارہ کی خادمہ کہنا کفر نہیں ہے ایسے کہنے والے کے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہے۔	}	مشائخ بلخ کے نزدیک تراویح و سنن و نوافل میں نابالغ کی امامت درست ہے
۱۳۲	امر دیکھے جیکہ وہ خوبصورت ہو نماز مکروہ ہے۔	۱۱۸	امام کے میہاں کی عورتیں بے پردہ نکلتی ہیں اور امام ان کو منع نہیں کرتا ہے تو اسکے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔	۱۱۸	جب برائت ظاہر کر دی اور توبہ بھی کر لی تو اب اسکے پیچھے نماز نہ پڑھنا درجہ کسی بد مذہب کو امام بنانا ناجائز و گناہ ہے۔
۱۳۳	فاسق و فاجر ہونے کی بعض صورتیں۔	۱۲۵	لوگ اگر عالم کو امام نہیں بناتے ہیں تو بڑا کرتے ہیں۔	۱۲۰	امامت سے علحدہ کریں ورنہ دوری جگہ نماز پڑھیں۔
}	بعض باتیں اگر نماز میں پائی جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی۔	۱۲۶	تبعین امام و مؤذن کا حق بانی مسجد یا اس کی اولاد کو ہے۔	}	امامت سے علحدہ کریں ورنہ دوری جگہ نماز پڑھیں۔
۱۳۴	امام اگر قرآن مجید یاد کرنے کے لئے روزہ نہیں رکھتا ہے تو حرام و فسق ہے۔	۱۲۸	بعض وہ افعال و اقوال جنکی بنا پر امام کو علحدہ کرنا واجب ہے۔	۱۲۱	امام جب مر گیا یا وہ امامت سے دست بردار ہو گیا تو اسکی امامت ختم ہو گئی۔
}	افضل یہ ہے کہ تراویح کی ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے۔	۱۲۹	ایک شخص نماز میں آہ، اُدہ کرتا ہے کبھی روتا ہے کبھی ہنستا ہے تو ایسے شخص کی امامت کیسی ہے۔	}	کسی مسلمان کو تکلیف دینا حرام ہے۔
۱۳۱	جو لوگ امام کو غلط لقمہ دیکر خود امام بننا چاہتے ہیں وہ سخت گنہگار ہیں۔	۱۳۱	مستحق امامت اگر کسی قوم سے ہو اسکی امامت درست ہے۔	۱۲۲	سودی اسٹامپ لکھنے والا فاسق ہے۔
}	جو شخص بلا نکاح و طلاق کسی لڑکی کو لکھے اس کی امامت ناجائز ہے۔	۱۳۲	مہندوں کی رخنہ اندازی پر امام معین کے ہوتے ہوئے دوسرے امام کو لیکر نماز عید پڑھنا ناجائز ہے۔	}	امام کے ساتھ نیک گمان کرنا چاہئے۔
۱۳۲	ایسی بارات جس میں دف بجوایا جائے اس میں شرکت کرنے والے کی امامت درست ہے۔	۱۳۳	خیاقت کرنے والوں کو امام مقرر کرنا ناجائز	۱۲۳	امام اگر سجدہ میں انگلی نہ جھاتا ہو تو اس کی اقتدا درست نہیں۔
}	چشمہ لگا کر امامت کرنا جائز ہے	۱۳۴	امام کے لڑکوں نے اگر زنا کیا تو امام ان سے علحدگی اختیار کرے۔	}	جموٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے اور
۱۳۳	جھوٹ بولنے، گالی دینے، اور امامت میں خیانت کرنے والوں کو امام مقرر کرنا ناجائز	۱۳۵	عید پڑھنا مکروہ ہے۔	۱۲۴	جموٹی گواہی دینا حرام و کبیرہ ہے اور

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
159	جس پر نماز جمعہ واجب نہیں ہے اگر امام کی اجازت سے پڑھادی تو ناجائز ہے	139	امام اگر عشاء سے قبل سوجائے تو اسکی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	139	جو شخص قرآن شریف غلط پڑھا تو اسکی امامت درست نہیں۔
160	امام اگر پڑھ نہیں کرتا ہے نماز ہو جائیگی امام کا بد مذہب ہونا معلوم نہیں ہے تو اسکی اقتدا کر سکتے ہیں۔	140	امام اگر بھنگ پینے والوں سے بھنگ کی تجارت کرتا ہے تو اسکو امام نہ بنایا جائے۔	140	مقتل مقررہ کا امام نہیں ہو سکتا ہے امام بد خصلت ہو تو اسکو معزول کر دیا جائے جو اکبر کی "را" کو دال پڑھے اس کی امامت درست نہیں۔
161	جس کھلنے پر اللہ تعالیٰ کا کلام پڑھا گیا اگر کوئی اسے حرام اور مثل خنزیر کہے تو اس کی امامت باطل محض ہے۔	141	امامت نماز کسی قوم کے ساتھ مخصوص نہیں کیسینی کے فارم سے نفع حاصل کرنا سودی لاٹری ایک قسم کا جو ہے۔	141	امام اس طرح قرارت کرتا ہے کہ معنی ناسد ہو جائے تو اسکو امام بنانا درست نہیں۔
162	ایسا کوٹ جو کفار و فجار کی وضع ہے اسکو پہننے سے احتراز کرنا چاہئے خصوصاً امامت کے وقت۔	142	امام جب علانیہ کیسینی کے فارم اور لاٹری وغیرہ سے نفع حاصل کرتا ہے تو فوراً اسکو امامت سے معزول کیا جائے۔	142	سجدہ تلاوت واجب ہے۔ امامت میں وراثت نہیں چلتی ہے۔
163	جو سیاہ خضاب لگانے کا عادی ہے اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔	143	امام جب علانیہ کیسینی کے فارم اور لاٹری وغیرہ سے نفع حاصل کرتا ہے تو فوراً اسکو امامت سے معزول کیا جائے۔	143	امام ایسا ہونا چاہئے جو فواحش پر بچتا ہو امام جب مالک نصب نہیں ہے اور اس نے صدقہ فطر وغیرہ لیا تو اسکی امامت میں کوئی قباحت نہیں۔
164	دلدار الزنا کی امامت کیوں مکروہ ہے جو شخص انیون کھلنے کا عادی ہے اسکی امامت جائز نہیں۔	144	امام کی صرف توبہ کافی نہیں جب تک کہ حقوق العباد نہ ادا کرے۔	144	جو شخص امام پر جو مال الزام لگائے مسلمانوں کو چاہئے کہ اس سے مقاطعہ کریں۔
165	تیمباکو اگر حد تغیر کو نہ پہنچے تو تیمباکو کھلنے دانے کی امامت میں کوئی حرج نہیں۔	145	توبہ کے بعد بھی معزول امام کو مقررہ امام کی جگہ مقرر نہیں کر سکتے جب تک کہ وہ جگہ خالی نہ ہو جائے۔	145	امام نے نماز تھنا کی جس کی وجہ سے ادبوں کو بھی تھنا کرنے کا حیلہ مل گیا تو سب توبہ کریں اگر امام نے توبہ نہیں کیا تو اسکو امامت سے معزول کر دیا جائے۔
166	جماعت کے لئے امام معین کا انتظار کیا جائے گا۔	146	زید اگر حروف کو بخارج سے نہیں ادا کرتا ہے تو اسکی امامت درست نہیں۔	146	عالم کی موجودگی میں بے علم کو امام نہیں بنانا چاہئے۔
167	کسی دوسرے کو اگرچہ وہ علم و فضل میں زیادہ ہو امام معین کی اجازت کے بغیر امام بنا نا منع ہے۔	147	ترتیل کے چند معانی مفسرین نے بیان کئے ہیں۔	147	امام جب کفری کلمات سے برأت ظاہر کرتا ہے تو اسکی امامت درست ہے۔
		148		148	زانی کی امامت ناجائز ہے۔

فہرست

فتاویٰ اجماعیہ اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
142	جس شخص کے دروازے پر مسجد ہے اسکو جماعت چھوڑنا بہت معیوب ہے۔	144	آیا تو کیا کرے۔	143	ایفون کی قلیل مقدار جو حد فقیر کو نہ پہنچے دوڑا کھانا جائز ہے۔
143	دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔	148	اہلسنت کی جماعت میں غیر مقلدین شریک ہو جائیں تو قطع صغفہ ہے	144	باب الجماعة از حد تا حد 145
145	محلہ کی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ جماعت ثانیہ مکروہ ہے ہاں اگر راستہ کی مسجد ہو یا جس مسجد میں امام و مؤذن مقرر نہ ہوں تو انہیں جماعت ثانیہ مکروہ نہیں ہے	149	اس انتظار میں کچھ حرج نہیں کہ جو لوگ وضو کر رہے ہیں شریک جماعت ہو جائیں۔	145	بلا ضرورت محراب میں امام کا نہ کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
145	مسجد میں فرض پڑھنا سنت ہے۔	149	ترک واجب کی بنا پر نماز کا اعادہ کر نیوالے کی اقتدا درست نہیں۔	146	بلا ضرورت مقتدیوں کو دروں میں کھڑا ہونا مکروہ ہے۔
146	صغفہ پر سنت پڑھ سکتے ہیں۔	149	دعا میں امام کا ساتھ دینا ضروری نہیں ہے	146	اگر ایک مقتدی ہے تو امام کے دائیں کھڑا ہوا، اگر دو ہیں تو پیچھے کھڑے ہوں در نہ مکروہ تنزیہی ہے۔ اور اگر تین ہیں بائیں کھڑے ہونگے تو یہ مکروہ تحریمی ہے۔
147	مقتدی کے بیٹھنے سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو وہ شامل جماعت نہ ہوا	149	امام کی اقتدا کب درست ہے۔	147	خبر کا فرض پڑھنے کے بعد جماعت قائم ہوئی تو اب اس میں شریک ہونا جائز نہیں ہے۔ بلکہ وہ مسجد سے چلا جائے اگرچہ اقامت ہو چکی ہو۔
147	حی علی الفلاح پر کھڑا ہونا امام و جماعت سب کے لئے مستحب و ضروری ہے۔	149	ایک مسجد میں جمعہ و عید کی متعدد جماعتیں ہو سکتیں۔	147	جماعت میں شامل ہونے کے لئے دوڑنا منع ہے۔
148	فصل المسبوق از حد تا حد 148	149	جب بچہ امر دے تو وہ مردوں ہی کی صف میں کھڑا ہوگا۔	148	مرد صف اول میں شامل ہوں۔
148	مسبوق پورا تشدد پڑھ کر اٹھے اور نماز مکمل کرے۔	149	بچے کے جنازہ میں مرد و عورت کا کچھ فرق نہیں۔	148	حقیقۃً محراب وسط مسجد کا نام ہے۔ جماعت اگر صحن میں قائم ہو تو امام کو وسط صف کے محاذی کھڑا ہونا چاہئے
148	اقتدا کے لئے کسی بھی جزر نماز میں شرکت ضروری ہے۔	149	اقتدا کیلئے امام و مقتدی کا مکان واحد میں ہونا ضروری ہے۔	148	امام کو چاہئے کہ اپنی جگہ سے ہٹ کر سنت و نفل پڑھے۔
148	منفرد کے لئے جہر سے نماز پڑھنا ادنیٰ ہے۔	149	جذامی اور سفید داغ والے اگر جماعت میں شامل ہو جائیں تو نماز میں کوئی خرابی نہیں۔	148	امام راتب کی جماعت، جماعت ادنیٰ، صف پوری ہونے کے بعد جب کوئی
148	مسبوق جہر سے نماز نہ پڑھے۔	149	کھانسی اور دسے والوں کو جماعت میں شامل ہونے سے روکنا کیسا ہے۔	148	نماز کا اٹھا سوا سی طرح کیا جا سکتا ہے جس طرح فرض پڑھتے ہیں۔
148	مسبوق بھی سورہ ملائے گا۔	149		148	
148	مسبوق نے اگر امام کو رکوع میں پایا تو وہ کس طرح امام کی اقتدا کرے گا۔	149		148	
149	نماز کا اٹھا سوا سی طرح کیا جا سکتا ہے جس طرح فرض پڑھتے ہیں۔	149		148	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۲	سورہ زلزال میں پہلی جگہ شہادتِ نبویہ اور دوسری جگہ خیراً تیرا کسی نے پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔	۱۸۵	کرنا مفید نماز ہے۔	۱۸۹	عیدین میں جبکی پہلی رکعت چھوٹ گئی اب وہ کس طرح نماز مکمل کرے
"	خطبہ کی حالت میں آلاکبر الصوت لگانے میں کوئی حرج نہیں۔	"	مصلے کے آگے سے گذرنا گناہ ہے لیکن اس سے نماز نہیں فاسد ہوگی۔	۱۸۰	مقبوق امام کے ساتھ قعدہ اخیرہ میں درود و دعا نہ پڑھے۔
"	امام کے سلام پھرنے کے وقت جو لوگ رکوع و سجدہ میں تھے اگر ان لوگوں نے ارکان و واجبات مکمل کر کے سلام پھیر دیا تو نماز ہوگی ورنہ نہیں۔	۱۸۴	سبحن اللہ یا اللہ اکبر کہنا جائز ہے۔	۱۸۱	باب الاستخلاف ص ۱۸۱ امام مقیم نے اگر مسافر کو خلیفہ کر دیا تو وہ بھی چار ہی پڑھے گا۔
"	باب مکروہات الصلوٰۃ از ص ۱۹۲ تا ص ۲۰۰	"	سجدہ میں ایک انگلی کا پیٹ لگانا ضروری ہے ورنہ سجدہ نہ ہوگا۔	"	باب مفسدات الصلوٰۃ از ص ۱۸۱ تا ص ۱۹۲
"	اگر وقت تنگ ہو تو سنت ترک کر کے فرض ادا کرے۔	"	عورت کی محاذات مطلقاً مفید نماز ہی جس غلطی سے خاد معنی لازم آئے اسے نماز فاسد ہو جائے گی۔	"	جنت و نار کے ذکر پر اگر گریہ طاری ہوا اور آہ، اُف، و غیرہ الفاظ زبان سے نکل گئے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔
"	ہرن کے چڑے چرس طرف چاہے سجدہ کیا جا سکتا ہے۔	۱۸۹	تعمدینے والے اور سننے والے دونوں کی نماز درست ہے اگر لقمہ صحیح ہے۔	"	مقتدی نے امام کو صحیح لقمہ دیا اور امام نے لے لیا تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی نہ امام کی۔
"	لنگوٹ باندھ کر بلا کراہت نماز پڑھنا جائز ہے۔	"	انگریزی بوٹ جھٹے کو پہن کر نماز پڑھنا کیسا ہے۔	۱۸۲	جب زید نے نماز میں شرکت کر لی تو وہ امام کو لقمہ بھی دے سکتا ہے۔
"	کپڑے ہونیکے صورت میں نیم آستین یا بنیان پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تہی ہے امام کا بلند جگہ کھڑا ہونا مکروہ ہے جبکہ بلند ہی خدایتیاز کو پہنچ جائے۔	"	اگر نجاست قدر درہم سے زیادہ ہو تو نماز نہ ہوگی۔	"	پہنکنے سے بھی نماز ہو جائے گی۔
"	امام جانماز پر ہے اور مقتدی کے پاس جانماز نہیں تو اس میں کوئی کراہت نہیں۔	۱۹۰	تاریکی چٹائی پر نماز پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔	"	ستر عورت نماز کے لئے ضروری ہے کوئی شخص نماز میں تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یاد فرمایا تو فوراً جواب دینا واجب ہے۔ اور اس سے نماز بھی باطل نہ ہوگی۔
"	امام مسجد کے والان کے در میں ہوا اور مقتدی باہر ہوں تو اقتدا صحیح ہو کر کراہت ہے۔	"	آلاکبر الصوت سے خطبہ سننے میں کوئی حرج نہیں لیکن اسکی آواز پر رکوع و سجدہ کرنا مفید نماز ہے۔	۱۸۳	آئینہ سامنے ہو تو نماز میں کراہت نہیں نماز میں قرآن شریف دیکھ کر قنارت
"		۱۹۱	ریڈیو سے خطبہ سننا جائز ہے تو اسکی کیا دلیل ہے۔	۱۸۴	
"		"	کیا ایک وقت کی نماز قصداً ترک کرنے سے ساری نماز میں اکارت ہو جائیں گی۔	"	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۴	قنوت بعد رکوع ہونے پر شافیہ کا استدلال اور اس کا جواب۔	۲۰۰	امام کو کسی غلطی پر سجان اللہ کے بدلے اللہ اکبر کہہ کر آگاہ کرنے میں کوئی حرج نہیں	۱۹۳	سوزہ پہنکر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں معتدی کے سر پر عامہ ہے اور امام کے سر پر نہیں تو اس میں کوئی گراہت نہیں
۲۰۵	قنوت فجر کے متعلق ائمہ حنفیہ کے دو قول ہیں		امام صرف تنہا سائبان کے اندر ہو تو گراہت لازم آئے گی۔	۱۹۵	امام سے پہلے رکوع و سجود کرنا ناجائز اور نماز مکروہ ہے۔
	قول اول، فجر والی حدیث منسوخ ہے۔		بلا وجہ امام کا سنت مؤخر کرنا خلاف سنت ہے۔		جس حد کی بلندی سے نماز مکروہ ہوتی ہے اس میں قول ہیں۔
۲۰۶	قنوت ثانی، قنوت فجر نازلہ کیساتھ خاص ہے		باب الوتر والنوافل از ص ۲۴۳ تا ۲۴۴		کافر و مشرک کے یہاں کی کسی چیز کا ہونا نجس ہونے کے لئے ضروری نہیں۔
	حنفیہ کے دو قولوں میں تطبیق۔		جس نے رمضان میں تنہا نماز گزار پڑھی وہ وتر کی جامعیت میں نہ شریک ہو۔	۱۹۶	آگے اگر جگہ ہے تو امام بڑھ جائے ورنہ معتدی پیچھے آجائے۔
	بعض ائمہ کے نزدیک قنوت فجر سے مراد طول قیام ہے۔		دعاے قنوت کی جگہ سورہ اخلاص پڑھنے سے واجب نہیں ادا ہوگا۔		گھڑی اگر چڑے کے قسمہ یا فیتہ سے بندھی ہو تو نماز میں کوئی گراہت نہیں
	حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز فجر میں صرف ایک مہینہ کیلئے قنوت بعد رکوع کا پڑھنا ثابت ہے۔	۲۰۱	بعد سلام وتر تین بار سبحان الملک القدوس کہنا سنت ہے۔		ننگے سر نماز پڑھنا بقصد عجز و احسان نہ ہو تو مکروہ ہے۔
	علامہ طحاوی کے قول کی تصحیح۔		جس کو آخر شب میں بیدار ہو جانے کا اعتماد ہو وہ تہجد کے بعد وتر پڑھے۔	۱۹۸	امام کی معیت کیلئے واجبات ترک نہیں کئے جائیں گے۔
۲۰۷	امام شافعی مطلقاً قنوت بعد رکوع کے قائل ہیں۔		وتر کی تیسری رکعت میں قنوت کے وقت ہاتھ رکھنا ثابت نہیں بلکہ ہاتھ کھول کر کانوں تک لیجائیں پھر باندھ لیں۔		صرف ٹوپی پہنکر امامت کرنا نہ حرام ہے نہ مکروہ تحریمی نہ تنزیہی۔
	علامہ شامی کا قول قابل نظر ہے۔	۲۰۲	کبیر قنوت میں ہاتھ اٹھانے کی کیا وجہ ہے		صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ و ممنوع ہے۔
	صاحب فتح القدر و بدائع الصنائع کی تحقیق۔		التحقیق الکامل فحکمہ قنوت النوافل از ص ۲۴۵ تا ۲۴۶	۱۹۹	ٹوپی پر اگر کوئی کپڑا پیچ لپیٹ دیا جائے تو وہ عامہ کے حکم میں ہے۔
	احادیث میں جو قنوت فجر کا ذکر آیا ہے اس سے مراد قنوت نازلہ فی الغجر ہے۔		دعاے قنوت میں حنفیہ و شافیہ کے اختلافات وتر میں دعاے قنوت کا قبل رکوع ہونا احادیث کا روشنی میں		بذکر کسی وجہ کے مسجد میں اگر بیٹھا جانا پھر کھڑا ہونا محض لغو ہے۔
۲۰۸	محل قنوت قیام ہے نہ کہ قومہ۔	۲۰۳			
	اگر حنفی نماز فجر میں شافعی کی اقتدا کرے تو کیا کرے۔				
۲۰۹	علامہ شامی کے قول کی مزید تفسیح۔				
	جب ہمارا مذہب قنوت قبل رکوع سے تو نازلہ کی صورت میں بھی قنوت قبل رکوع رہے گا۔				

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۶	تراویح میں اگر کسی نے چار رکعت پر سلام پھیر دیا تو کیا حکم ہے۔	۲۲۷	اقوال صحابہ کی تنقیح۔	۳۰۹	نازلہ کی صورت میں بھی دعائے قنوت ہاتھ باندھ کر پڑھی جائے۔
۲۳۷	تراویح میں ہر چار رکعت پر چار رکعت کی قدر وقفہ کرے۔	۲۲۸	البحر الرائق کی ایک عبارت کی تنقیح۔	۳۱۰	ہاتھ چھوڑنے اور باندھنے کے متعلق قاعدہ کلیہ۔
۲۳۸	تراویح میں ہر دو رکعت پر سبحانک اللہم بھی پڑھے اور تعوذ تسمیہ بھی۔	۲۳۰	مسئلہ قنوت احوال فقہاء کی روشنی میں حنفیہ کے نزدیک قول محقق کیا ہے۔	۳۱۱	فخار قول یہی ہے کہ دعائے قنوت آہستہ پڑھی جائے۔
۲۳۹	اگر مقتدیوں پر گراں ہو تو قعدہ اخیرہ میں امام دعا ترک کر سکتا ہے اور درود میں اختصار۔	۲۳۱	ان دنوں بھی ائمہ مساجد قنوت نازلہ پڑھیں تو کوئی حرج نہیں۔	۳۱۲	امام اعظم دھابین کے نزدیک نازلہ کی صورت میں دعائے قنوت پڑھنے کی کیا صورت ہے۔
۲۴۰	ترویح میں ذکر دعاء درود و تلاوت و سکوت سب جائز ہے۔	۲۳۲	حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز فجر میں اللہم انا نستعینک الخ پڑھا ہے۔	۳۱۳	کثیر احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھنا ثابت ہے۔
۲۴۱	اٹھے وقت بلند آواز سے درود شریف پڑھ سکتے ہیں۔	۲۳۳	مشہور دعائے قنوت کے بعد اللہم اغفر لی الخ بھی پڑھے۔	۳۱۴	بعض حدیثوں میں نماز مغرب و عشاء میں بھی قنوت پڑھنا آیا ہے۔
۲۴۲	شبینہ تراویح سے متعلق چند مسائل۔	۲۳۴	بغیر صدر نماز نفل کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے۔	۳۱۵	حدیثوں میں وارد لفظ سیرا کا مطلب حضور نے کیوں اور کب سے نماز فجر میں دعائے قنوت پڑھا۔
۲۴۳	تسمیہ قرآن مجید کی ایک آیت ہے جو فصل سورہ کیلئے نازل کی گئی۔	۲۳۵	بجٹھکر پڑھنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے۔	۳۱۶	نماز فجر میں کتنے دنوں تک حضور نے قنوت پڑھا۔
۲۴۴	اخلاق سے بچنے کے لئے تراویح میں ایک مرتبہ جہرے تسمیہ پڑھ لینا بہتر ہے۔	۲۳۶	مسجد میں پہنچ کر پہلے بیٹھنے کی ضرورت نہیں بغیر بیٹھے نماز پڑھیں۔	۳۱۷	دعائے قنوت سے متعلق احادیث کی تحقیق و تشریح۔
۲۴۵	چونکہ سورہ اخلاص ثلث قرآن کا ثواب رکھتی ہے اسی لئے تراویح میں اسکو تین بار پڑھنا مستحب بتایا گیا۔	۲۳۷	کھڑے ہو کر نفل پڑھنے میں جو ثواب ہے وہ بیٹھ کر پڑھنے میں نہیں لیکن بعض لوگوں نے وتر کے بعد کے نفل کا استثناء کیا ہے مگر یہ صحیح نہیں۔	۳۱۸	مسئلہ قنوت احوال صحابہ کی روشنی میں۔
۲۴۶	تراویح میں ہر سورت کے شروع میں تسمیہ جہرے نہ پڑھے۔	۲۳۸	بہتر یہ ہے کہ فرض عشاء کے بعد سنت میں دو رکعت پر سلام پھیر دے اگر لڑکا نہ پھیرا اور دو رکعتیں اور ملا لیں جب بھی نماز ہو گئی۔	۳۱۹	بعض حضرات صحابہ قنوت کے بالکل قائل نہیں تھے۔
۲۴۷	تسمیہ ختم کے لئے کسی ایک سورت کے شروع میں جہرے تسمیہ پڑھ لینا کافی ہے۔	۲۳۹	تراویح میں ہر دو رکعت پر سلام پھیرنا سنت ہے۔	۳۲۰	قدمائے حنفیہ کے اقوال کا استفادہ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۶۲	مسجد کبیر کی مقدار بہت کم ہو جائیگی۔	۲۴۳	جو جگہ مسجد کی توسیع کیلئے خریدی گئی ہو جب تک	۲۴۳	عشار پڑھ کر اگر سویا نہ ہو تو تہجد نہیں۔
"	نماز کیلئے پڑھائی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔	"	اُسے مسجد نہ کر دیں مسجد نہیں ہے۔	"	صلوٰۃ اللیل تہجد سے عام ہے۔
۲۶۳	مسجد کا دروازہ ہر مسلمان کیلئے کھلا ہوا ہے۔	"	مسجد کرنے کے لئے عمارت بنانا ضروری	"	علی سید الوداعی نفل کی جماعت کر دے۔
"	نوافل گھر میں پڑھنا سب سے بہتر ہے۔	"	نہیں ہے۔	۲۴۴	صلوٰۃ الاداب میں علماء کے دو قول ہیں
"	حاضرین مسجد نے اس وقت سلام کرے	"	کسی مسجد کے بنانے سے یہی مقصود ہو کہ	"	باب احکام المسجد از فقہ
"	جب وہ جواب دے سکتے ہوں۔	۲۵۰	پہلی مسجد دیران ہو جائے اور اسکو ضرر	"	تا ۲۶۹
"	اگر پاک و صاف ہو کر مسلمان مسجد میں آئے	"	پہنچنے تو یہ مسجد ضرر ہے۔	"	بلا وجہ شرعی نہ مسجد ترک کرے نہ چاہتا
۲۶۴	تو آسکتے ہیں بلا وجہ شرعی مسجد سے کسی	"	جس مسجد کا امام لائق امامت ہے اسی	"	میں تفریق ڈالے۔
"	مسلمان کو منع نہیں کیا جا سکتا۔	۲۵۱	مسجد میں نماز پڑھے۔	"	مسجد کے قریب خصوصاً جب مسلمان
۲۶۵	جاننا زبرد رومال رکھنے میں کوئی حرج نہیں	"	مسجد میں سوال کرنے سے متعلق ایک	۲۴۵	نماز میں مشغول ہوں باجا یا نمازوں
"	مسجد میں اگر جو تا وغیرہ لائے تو سیاہ یا دہریں	۲۵۲	معرکہ الامار فتویٰ۔	"	کی دل آزاری اور تشویش نمازیاں ہر
"	جانب نہ رکھے گھر رکھے تو رومال وغیرہ سے	"	دہ گراہ فرتے چکی گراہی حد کفر کو پہنچ	"	مسجد میں کھانا پینا اور سونا وغیرہ متکلف کے
"	چھپائے۔	۲۵۶	پہلی ہے اسکی بنائی ہوئی مسجد شرعاً	"	لئے جائز نہیں۔
"	اتنا چھوٹا ہو جس سے مسجد کے ناپاک ہونے	"	مسجد نہیں۔	"	نماز جمعہ کیلئے مسجد جامع مسجد محلہ سے
۲۶۶	کا گمان ہو اسکو مسجد میں نہیں لانا چاہئے۔	"	مسجد کے اندر ظم دین کی تعلیم جائز ہے۔	"	افضل ہے۔
"	ہر شخص کو گھر سے وضو کر کے آنا بہتر ہے۔	"	مسجد میں چارپائی پر لیٹنا اور سونا خلافت	۲۴۶	خطبہ ظمی کے ایک شعر کا مطلب۔
"	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد کے	"	ادب ہے۔	"	مسجد میں جائز و مباح باتیں بھی منع ہیں
"	قریب ایک چوڑا سا بنوادیا تھا اور یہ	۲۵۸	مسجد کے اندر دنیا کی باتیں کرنا ناجائز ہے۔	"	اور وہ نیکیوں کو کھاتا جاتی ہیں۔
"	فرا دیا تھا کہ جس کو بیچارہ باتیں کرنی ہوں	"	امام باڑہ کی زمین جس کی ملک ہے اسکی	"	جب لوگ نماز پڑھ رہے ہوں وہاں
"	وہ چوڑے پر چلا جائے۔	۲۶۰	اجازت سے اس زمین کو مسجد بنا سکتے ہیں	۲۴۷	بلند آواز سے تلاوت نہیں کرنا چاہئے۔
"	ایک شعر کی تفسیح۔	"	مسجد اگر دریا میں طوق ہو کر شہید ہو جائے	"	مسجد کی چھت پر بلا ضرورت چڑھنا
۲۶۷	مخدوم یا ابرص کے شریک جماعت	۲۶۱	تو اسکی اینٹوں کے بائے میں کیا حکم ہے۔	"	مکروہ ہے۔
"	ہونے سے نماز کو مکروہ تحریمی کہنا غلط ہے۔	"	مسجد کبیر کے متعلق دو قول ہیں۔	"	بلاشبہ مسجد میں تلاوت قرآن اور درود
۲۶۸	مسجد کی اینٹوں کو پانچانہ میں نہیں لگانا	"	مسجد کبیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا تھا قول	"	شریف پڑھنا جائز و مستحسن ہے۔
"	چاہئے۔	"	قہستانی کے قول کے مطابق کتریلینے میں	"	بلا ضرورت مسجد کی چھت پر نماز پڑھنا
"		"		۲۴۹	مکروہ ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸۷	چہری نماز میں امام نے آہستہ سوز فاتیحہ پڑھ لیا تو اب سورہ فاتحہ کے اعادہ کی ضرورت نہیں سجدہ سہو کرنے کے بعد تکمیل ہو جائیگی۔	۲۴۳	تو اس صورت میں مقتدی پر سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔	۲۷۸	مسجد میں حقہ نہیں پینا چاہئے۔
۲۸۸	زید نے اگر شمار وغیرہ کے بعد تین تسبیح کی مقدار دفعہ کیا تو سجدہ سہو واجب ہی نہیں ہے اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔	۲۴۴	چہری نماز میں اگر امام نے ایک آیت کی مقدار آہستہ پڑھا تو سجدہ سہو واجب ہے۔	۲۷۹	زمانہ رسالت میں مسجد نبوی میں علم دین کی تعلیم دی جاتی تھی۔
۲۸۹	زید نے سورہ فاتحہ پڑھ کر سورہ شوریٰ شروع کر دی اور غیبی التَّحْنِ بِالْغَيْبِ پڑھ کر فَبَشِّرْهُ بِمَا كُنْتَ لَدَيْهِ رَجُوبًا ذُو الْأُنْتَانِ عُنَى الْعُوقِ شروع کر دی تو نماز صحیح ہے اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں۔	۲۴۵	مقتدی کے لقمہ دینے اور امام کے قبول کر لینے پر سجدہ سہو نہیں۔	۲۸۰	باب قضاء الفوائت از ص ۲۷۵ تا ۲۸۵
۲۹۰	زید بعد سورہ فاتحہ ابی وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِينَ كُودُوا مُتَّكِئِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَلِكًا مُصَدِّقًا لِمَا بَدَّاهُنَّ الْآيَاتِ اور سجدہ سہو بھی واجب نہیں ہوا۔	۲۴۶	تراویح میں امام سے غلطی ہوئی اور کسی نے صحیح لقمہ دیا تو سجدہ سہو واجب نہیں۔	۲۸۱	ظہر کی سنت قبلہ جماعت کی وجہ سے فوت ہو جائے تو فرض کے بعد پڑھی جائے۔
۲۹۱	سورہ فاتحہ کے تکرار سے سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔	۲۴۷	سورتوں کا ترتیب کے ساتھ پڑھنا واجبات تلاوت سے ہے لہذا اگر ترتیب بدل دی تو سجدہ سہو واجب نہیں۔	۲۸۲	ظہر کی سنت قبلہ کی قضا کا فرض کے بعد فوراً یا سنت بعدیہ کے بعد۔
۲۹۲	قصداً پہلی رکعت میں سورہ اخلاص درمی میں تثبت پڑھنا منع ہے مگر سجدہ سہو واجب نہیں۔	۲۴۸	امام سے غلطی ہوئی تو مقتدی لقمہ دیکر آیت سے تین آیت سے پہلے ہو یا بعد۔	۲۸۳	فجر کا فرض پڑھ لیا اور سنت نہیں پڑھ سکا تو اب وہ طلوع آفتاب تک سنت نہیں پڑھ سکتا۔
۲۹۳	مقتدی نے صحیح لقمہ دیا اور امام نے لیا تو سجدہ سہو نہیں۔	۲۴۹	جلسہ میں اللہم اغفر لی الخ کہنا مکروہ نہیں اور اس سے سجدہ سہو بھی نہیں۔	۲۸۴	فدیہ کی ادائیگی میں چھ نمازوں کا شمار ہوگا پانچ فرضوں کا ایک و ترکا۔
۲۸۴	باب صلوة المسافر از ص ۲۸۳ تا ۲۸۴	۲۵۰	قرأت میں اگر کوئی کلمہ غلطی سے دہرا دیا یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں کوئی حرج نہیں اور قصداً دہرا دیا اور معنی ناسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی۔	۲۸۵	وہ نماز جس میں واجب ترک ہوتا رہا ان کا اعادہ کریں۔
۲۸۵	مسافر نے پندرہ روز کی اقامت کی نیت کی تو وہ مقیم ہے۔	۲۵۱	سورہ فاتحہ کی جگہ صرف تسبیح لا پڑھنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔	۲۸۶	اداکر نے کے بعد قضا یا آئی تو کوئی حرج نہیں۔
۲۸۶	سفر میں اگر اطمینان نہ ہو تو سنتوں کے ترک کر دینے میں کوئی قہاحت نہیں۔	۲۵۲	یا شبہ پڑ گیا تو نماز میں کوئی حرج نہیں اور قصداً دہرا دیا اور معنی ناسد ہو گئے تو نماز جاتی رہی۔	۲۸۷	صاحب ترتیب پر ضروری ہے کہ اگر وقت میں گنجائش ہو تو پہلے قضا پڑھے پھر وقتی پڑھے۔
۲۸۷		۲۵۳	سورہ فاتحہ کی جگہ صرف تسبیح لا پڑھنے سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا۔	۲۸۸	قضا عمری کا صحیح طریقہ۔
۲۸۸		۲۵۴	حنفیہ کے نزدیک سجدہ سہو کی مختلف صورتیں ہیں۔	۲۸۹	باب سجود السهو از ص ۲۸۳ تا ۲۸۴
۲۸۹		۲۵۵		۲۹۰	مقتدی سے سہو ترک واجب ہوا

فتاویٰ اجماعیہ اول
مضمون

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۹۹	جمعہ میں دونوں خطبوں کے درمیان خطیب اگر چاہے تو کچھ پڑھ سکتا ہے۔	۲۹۳	مارک جمعہ پر احادیث میں سخت وعیدیں آئی ہیں	۲۸۵	باب الجمعه از ص ۲ تا ۲۸۵ جس گاؤں میں جمعہ پورا ہے اس گاؤں کے لوگوں کو جمعہ پڑھنے سے منع نہ کیا جائے لوگوں کی بدگمانی کے خیال سے ناجائز کام کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔
	خطبہ کیلئے سنت یہ ہے کہ اردو میں نہ ہو۔		خطبہ غیر زبان عربی میں پڑھنا یا فیر زبان عربی سے خلط کرنا منع ہے مگر نماز جمعہ ہو جائے گی۔		خطبہ کے وقت کلام و نماز سب ناجائز ہے حضور کا جب نام آئے یا آیت صلوة پڑھی جائے تو سننے والے دل میں درود پڑھ سکتے ہیں۔
	جہاں جمعہ جائز ہے وہاں نظر احتیاطی پڑھنا کا حکم نہیں دیا جائے گا۔		تعدد جمعہ کے سلسلے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔		جمعہ کے لئے اذن عام شرط ہے۔
	امام جمعہ کا اقامت کے وقت کھڑا رہنا ضروری نہیں۔		اذان ثانی کے بعد مقتدیوں کو دعا نہیں مانگنا چاہئے۔		نظر احتیاطی پڑھ لینے سے ترک جمعہ کا گناہ ساقط نہیں ہوگا۔
۳۰۰	خطبہ جمعہ ہو یا عیدین کا دونوں میں غیر عربی کا خلط خلاف سنت ہے۔	۲۹۵	امام جمعہ جو پہلے ہی سے کھڑا ہے اقامت کے وقت اس کا بیٹھنا حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔	۲۸۷	خطبہ کے وقت ہاتھ میں مصالینے کے متعلق فقہائے کرام کے مختلف اقوال ہیں۔
	دوران خطبہ اردو میں دعا کہنا خلاف سنت ہے۔	۲۹۶	مصر کی اصح تعریف کیا ہے۔		جمعہ کیلئے منبر کتنی سیڑھیوں کا ہونا چاہئے ایک شہر میں متعدد جمعہ قائم کر لینا حکم ہے یا نہیں۔
	اثنائے خطبہ بات چیت منع ہے۔		گاؤں میں جمعہ درست نہیں۔		ایک جگہ جمعہ ہونے کے لئے کثرت لئے کی ضرورت نہیں۔
۳۰۱	لاہور میں سیرت کیدیٹی جن لوگوں نے قائم کی وہ وہاں ہیں۔	۲۹۷	جہاں جمعہ جائز نہیں وہاں نظر پڑھنا فرض ہے۔	۲۸۸	جمعہ کے لئے مصر یا فائے مصر شرط ہے۔
	جو لوگ اردو میں خطبہ پڑھنے پر اصرار یا مجبور کرتے ہیں ان کی زیادتی ہے۔		قصبہ مصر ہے۔		خطبہ میں غیر عربی کا خلط سنت متوارثہ کے خلاف ہے۔
	خطبہ کے بعد امام درستگی صفت کے متعلق ہدایت کر سکتا ہے۔	۲۹۸	در مختار میں مصر کی معتبر تعریف۔	۲۸۹	گاؤں میں جمعہ جائز نہیں یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔
	باب العیدین از ص ۳۰۱ تا ص ۳۰۲	۲۹۹	خطبہ کیلئے جب امام نکل پڑا تو اس وقت پکھا بھلنا بھی منع ہے۔		شرح وقایہ و دیگر کتب فقہیہ کی عارتوں کی تصحیح۔
۳۰۲	مصر میں قربانی کی جگہ عیدین کی نماز جائز ہے۔		جمعہ کیلئے مطلقاً خطبہ فرض ہے جو فقط الحمد للہ کہنے سے ادا ہو جاتا ہے۔		
	عیدین میں خطبہ کے بعد دعا مانگنا جائز و مستحسن ہے۔		جمعہ کیلئے دو خطبہ کا ہونا سنت ہے۔		
	بہار شریعت کا یہ مسئلہ گاؤں میں نماز عید ناجائز ہے بالکل صحیح و درست ہے یہی امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب ہے۔		جمعہ میں دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا سنت ہے۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۱۲	تو تمام مسلمان گنہگار ہوئے سب پر توبہ فیرض ہے	۳۰۹	تھا تو اس کا کچھ اثر نہیں۔ جنازہ کے ساتھ نعت شریف پڑھنا جائے	۳۰۳	بعد نماز عید دعا لکھنے سے متعلق ایک اہم فتویٰ۔
۳۱۵	مسلم کے جنازہ کو گھسیٹنا ناجائز دگناہ ہے۔ نابالغ سمجھدار ہے تو اس کا اسلام مقبول نماز جنازہ میں دعا واجب ہے یا سنت۔	۳۱۰	مسلم میت کی نماز جنازہ پڑھ لینے سے جن لوگوں نے منافی مانگی اور منکولائی سب مجرم ہیں۔	۳۰۵	ذکر جبر صبح مقصد کیلئے جائز ہے۔
۳۱۶	نماز جنازہ میں نابالغ کیلئے جو دعا پڑھی جاتی ہے وہی جنون کیلئے بھی پڑھی جائے اگر کافر مر جائے تو مسلمان کیا کرے۔ کافروں کے جنازہ میں شریک ہونا اور مسلمانوں کے جنازے میں نہ شریک ہونا سخت معیوب ہے ایسا شخص توبہ کرے، ورنہ اسے علحدہ کر دیں۔	۳۱۱	شوہر کیلئے بلا حائل عورت کے بدن کو ہاتھ لگانا منع ہے مگر دیکھنے کی اجازت ہے شوہر بی بی کے جنازہ کو کندھا دیکھتا ہے جاہل قاضی کا مسلمانوں کو نماز جنازہ سے منع کرنا فرض سے روکنا ہے اور جس نے نماز جنازہ پڑھ لی اسے جماعت سے خارج کرنا سخت ظلم دے باقی ہے۔	۳۰۶	خطبے سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق و توضیح
۳۱۷	شیر خوار یا نابالغ کو تلقین کی حاجت نہیں نماز جنازہ میں ہاتھ کھول کر سلام پھیرنا چاہئے۔	۳۱۲	جبر و تعدی حرام ہے۔ نماز جنازہ میں امام و مقتدی کسی پر قسرات نہیں۔	۳۰۷	امام رکعت ثانیہ میں تکبیرات زوائد بھول گیا اور رکوع میں اسے یاد آیا جب بھی اسے قیام کی طرف مٹو کرنے کی اجازت نہیں۔
۳۱۸	نماز جنازہ فرض ہے جو لوگ گاؤں میں رہتے ہیں ان پر فرض ہے کہ نماز جنازہ سیکھ لیں۔ جن صورتوں میں غسل میت کے بجائے تیمم کا حکم ہے ان صورتوں میں کس طرح میت کے بدن سے کپڑے اتارے جائیں اور کفن پہنایا جائے۔	۳۱۳	جو شخص عقیدہ بیوگان کو حرام جانتا ہو یا اس مسئلہ کو بری نظر سے دیکھتا ہو اور برابر باتا ہو توبہ کفر ہے اس صورت میں اسکی نماز جنازہ پڑھنا حرام ہے۔	۳۰۸	باب الجنائز از ص ۳ تا ص ۳۶
۳۱۹	ایسی چیز پر مردہ کو نہ لیجائیں جس سے مردہ کو تکلیف ہو۔ اگر کوئی شخص جنازہ کے ساتھ نہیں جانا	۳۱۴	کثیرہ کفر لازم ہے اسلئے ان سبکی پڑھائی نماز جنازہ نہ ہوئی۔ نماز جنازہ کیلئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔	۳۰۹	ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھنا فرض کفایہ ہے اگرچہ وہ کتا ہی گنہگار ہو صرف بعض کافقار نے استثناء فرمایا ہے۔ زانی و زانیہ کی نماز جنازہ پڑھی جائیگی صاحب حق کے سوا اگر کسی دوسرے عاقل بالغ نے نماز جنازہ پڑھا دی جب بھی نماز جنازہ ہو جائے گی۔ ولی یا امام حلی سے نماز پڑھنے کا زیادہ حق امام جمعہ کو ہے۔ امام جمعہ کو ولی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔ سردار محلہ یا متولی مسجد ہونے سے نماز جنازہ پڑھانے کا ان کو حق نہیں پہنچتا۔ میت اگر بلا وجہ شرمی امام سے ناراض

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۱	کسی میت کو بغیر تختہ کے دفن کرنا کیلئے ہے۔	۳۲۳	مردہ کو ایک جگہ سے دوسری جگہ کب منتقل کر سکتے ہیں۔	۳۱۸	چاہتا ہے تو اولیائے میت سے اجازت لے لے۔
۳۳۲	مسلمان کی روح پاک ہے۔	۳۲۵	قبر پر جو پھول ڈالے گئے جب تک تر ہیں نہ اٹھائے جائیں۔	۳۱۹	عام استغاثی جو تا پہن کر نماز جنازہ پڑھنی کا حکم ہے۔
۳۳۳	مسلمان پاک ہے زندہ ہو یا مردہ۔	۳۲۶	کن حالتوں میں قبر کو دیکھی اجازت ہے۔	۳۲۰	صفت وغیرہ توڑنے کے بعد اگر دعا وغیرہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔
۳۳۴	تین مرتبہ ہر جگہ سے پانی بہایا جانا سنت ہے۔	۳۲۷	مردہ کے پھٹ جانے کا جب تک کہ غالب گمان نہ ہو جگے فقہار نماز جنازہ کا حکم دیتے ہیں اور اسکی کیا مقدار ہے اسے علماء کا اختلاف ہے۔	۳۲۱	شہید کی قسیم اور ان کا حکم۔
۳۳۵	تہمند باندھ کر قبر میں اترا نہ درست ہے جس رُخ لگا کر نہلانے میں آسانی ہو لٹا سکتے ہیں۔	۳۲۸	مٹی دیدینے کے بعد میت کو نکالنا جائز نہیں۔	۳۲۲	اگر قبرستان خاص ہے تو اس میں میت دفن کرنے کے لئے اسکے مالکوں کی اجازت ضروری ہے۔
۳۳۶	میت کو کون غسل دے گا۔	۳۲۹	حدیث "لَعَنَ اللَّهُ زَوَالَةَ الْقُبُورِ" منسوخ ہے۔	۳۲۳	اگر قبرستان کے بعض مالکوں نے دفن کرنے دینے سے انکار کیا تو اجازت نہیں ہوئی۔
۳۳۷	میت کے گھر تین دن تک کھانا نہیں پکنا چاہیے، یہ قول غلط ہے۔	۳۳۰	قبر پر اذان کہنا بہتر ہے۔	۳۲۴	کسی خاص قبرستان میں میت کو بعض عزیز کا دفن ہو جانا استحقاق نہیں ثابت کرتا قبرستان کی ترگھاس اور لکڑی توڑنا مکروہ ہے۔
۳۳۸	قلم ہوا اللہ پڑھ کر قبر کے اندر مٹی رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔	۳۳۱	مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ قبرستان کو نجاست سے پاک رکھیں۔	۳۲۵	جب مورث نے کسی زمین کو اپنے خاندان کے مردوں کیلئے رکھا تو اب برائے دفن ہر فرد کی اجازت ضروری نہیں ہے۔
۳۳۹	قبر سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی ہے ورنہ کوئی حرج نہیں اور اگر نماز جنازہ میں قبر سامنے ہو تو جب بھی حرج نہیں۔	۳۳۲	بعد دفن مردہ کو زمین کے سپرد کر دینا بے اصل ہے۔	۳۲۶	عورتوں کیلئے زیارت قبور میں اختلاف ہے لیکن احوط یہ ہے کہ عورتیں زیارت کو نہ جائیں۔
۳۴۰	ہمارے مذہب میں غائب کی نماز جنازہ نہیں۔	۳۳۳	بیری کی لکڑی قبر میں کیوں رکھتے ہیں۔	۳۲۷	قبر کو ہموار کر کے زراعت وغیرہ کے کام میں لانا حرام ہے۔
۳۴۱	قبر پر ہار پھول ڈالنا جائز ہے بلکہ علماء اسے سنت بتاتے ہیں۔	۳۳۴	نکیرین مردہ کو بٹھا کر سوال کرتے ہیں۔		
۳۴۲	قبر اور دیار و دیار وصلہا پر بضرخ اظہار عظمت چادر ڈالنا جائز و محمود ہے۔	۳۳۵	نجد کیسی ہونی چاہئے۔		
۳۴۳	ایصال ثواب مستحب ہے۔	۳۳۶	تابوت کا کیا حکم ہے۔		
		۳۳۷	مٹی قبر بنا نا جائز ہے یا نہیں۔		
		۳۳۸	کنکریوں پر قرآن مجید پڑھ کر قبر میں رکھنا جائز ہے۔		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۶	ان کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اس کا ثواب فلاں دلی کو پہنچائیں گے۔	۳۳۶	کی جانب پٹھ کرنا چاہئے۔	۳۳۶	ایصال ثواب کرنے کا طریقہ۔
۳۳۷	قبر پر قرآن مجید پڑھنے کیلئے دن مقرر کرنا اور دھوپ و سردی سے بچنے کیلئے شامیانہ لانا جائز ہے۔	۳۳۷	ایصال ثواب کیلئے قرآن مجید پڑھوانا جائز ہے جبکہ پڑھنے والے کو اجیر نہ کیا ہو مرنے کے بعد مومن کی روح آزاد ہونے سے جہاں چلے جاسکتی ہے۔	۳۳۷	مزارات ادویار کے اوپر پھیلائی ہوئی چادر وغیرہ پڑھانا جائز ہے یا نہیں۔
۳۳۸	جمعت تک قبر پر قرآن پڑھوانے میں یہ خیال کرنا کہ مردہ آج مرے اور جمعت کی فضیلت پلے گا، غلط ہے۔	۳۳۸	بکثرت لوگوں نے ادویار کرام کو استعمال کے بعد دیکھا ہے۔	۳۳۸	احاطہ کی دیوار اگر قبر پر پڑے تو یہ ناجائز ہے۔
۳۳۹	بعد دفن قبر پر کچھ دیر تک ٹھہرنا مردوں کے لئے باعث افس ہے۔	۳۳۹	گیارہویں شریف کی نیواذ ایصال ثواب ہی کی ایک صورت ہے۔	۳۳۹	فقیر کیلئے جزامی میت کے کپڑے لینا جائز ہے۔
۳۴۰	یہ خیال جمعت تک سوال و جواب اور عتاب نہیں ہوتا ہے، غلط ہے۔	۳۴۰	گیارہویں شریف کے نام پر جو رقم حاصل کی گئی اسکو مدرسہ کے مصروف میں لاسکتے ہیں جبکہ اس کا ثواب حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کے حضور نذر کر دیں۔	۳۴۰	ارواح انبیاء و ادویار کو ایصال ثواب کے شیرینی و طعام وغیرہ کا کھانا درست ہے ادویار و صلحار کی قبور پر جانا اور ان سے استمداد جائز ہے۔
۳۴۱	قبر پر ٹھینا کر دہ تخری ہے۔	۳۴۱	نذر فقہی اور نذر عرفی کا بین فرق۔	۳۴۱	ایصال ثواب کے متعلق اسماعیل دہلوی کا قول۔
۳۴۲	قبرستان میں کھانا پینا، سگریٹ دھونے کر دہ ہے۔	۳۴۲	گیارہویں شریف کے جواز پر ایک محققانہ بحث۔	۳۴۲	محدث دہلوی کے نزدیک ایصال ثواب کا کھانا تبرک ہے۔
۳۴۳	قبرستان میں آگ جلانا کر دہ تخری ہے۔	۳۴۳	محرم کے مہینہ میں فاتحہ ہو سکتی ہے۔	۳۴۳	جمعت کے دن فاتحہ خوانی کرنا جائز بلکہ بہتر ہے۔
۳۴۴	اجرت پر قرآن شریف پڑھنا اور پڑھوانا ناجائز ہے اور نہ اس کا ثواب ہے۔	۳۴۴	ناز پڑھانے سے مردہ کی جاننا زام کی ملک نہیں ہو سکتی۔	۳۴۴	تمام اوداح مؤمنین کو ایصال ثواب کرنا چاہئے اس سے ثواب میں کمی نہیں ہوتی۔
۳۴۵	فاتحہ سے متعلق ایک حدیث کی تحقیق۔	۳۴۵	مزارات مقدسہ پر رقم دینے والوں نے مسجد کیلئے دی تو وہ مسجد کی ملک ہے مزارات ادویار پر جو رقم دی جاتی ہیں جائز ہے اور اسکے مالک وہاں کے خدام ہیں۔	۳۴۵	فاتحہ اور دعائیں کیا فرق ہے۔
۳۴۶	کیا بعد دفن سر پلے کی جانب قبر پر انگلی رکھ کر قرآن کریم پڑھنا جائز ہے۔	۳۴۶	مزارات ادویار پر جو رقم دی جاتی ہیں جائز ہے اور اسکے مالک وہاں کے خدام ہیں۔	۳۴۶	زیادت قبر میں قبر کی طرف منہ اور قبلہ
۳۴۷	نماز کے بعد بھی سورہ فاتحہ اور ورد شریف وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔	۳۴۷	ادویارے کرام کی جو نذر مانگی جاتی ہے		
۳۴۸	رنڈی کے گھر کے کھانے پر احمد شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔				

قادی اجمدیہ اول

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۴۳	زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد جو کچھ باقی ہے آئندہ سال پھر اس باقی کی زکوٰۃ دے۔	۳۶۸	پہننے کے زیور پر زکوٰۃ فرض ہے۔	۳۶۳	جو چیز حرام یعنی ہے اس پر فاتحہ پڑھنا اور اس کا ثواب پہنچانا ناجائز ہے۔
۳۴۴	کسی نے شکی میں پانچ سیر گھوٹ اور سو روپے کے نوٹ چھپا کر فقیر کو دیدیا فقیر نے اس پر قبضہ کر لیا زکوٰۃ ہوگی	۳۶۹	بنک میں جو روپیہ رکھا ہوا ہے اس کا کیا حکم ہے۔	۳۶۴	رندٹیوں کے یہاں ایصال ثواب کیلئے ہرگز نہیں جانا چاہئے۔
۳۴۵	اگرچہ فقیر کو معلوم نہ ہو کہ شکی میں کیا ہے اگر کسی کو مالک نصاب سمجھ کر زکوٰۃ دیدی اور بعد کو معلوم ہوا کہ یہ مالک نصاب نہیں ہے زکوٰۃ ادا ہوگی۔	۳۷۰	اگر کسی یتیم کو بہ نیت زکوٰۃ کھانے اور کپڑے کا مالک کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہوگی۔	۳۶۵	رندٹی فاسقہ و فاجر ہے کافر نہیں لہذا اسکے جنازے کی نماز پڑھی جائے گی امام جعفر رضی اللہ عنہ کے نام پر فاتحہ وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب کرنا جائز ہے۔
۳۴۵	جتنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے گا ادا ہو جائے کسی شخص نے چاندی پر سودی قرض لیا، مالک نصاب اسکو چھڑا کر اپنے پاس لے آیا اور عرصہ بعد زکوٰۃ میں وصول کر کے وہ رقم اسکے عمالہ کرنا چاہتا ہے تو زکوٰۃ نہیں ادا ہوگی۔	۳۷۱	مسجد کی تعمیر اور میت کی کفین میں کمال نہیں صرف کیا جاسکتا مسجد کی تعمیر اور میت کی کفین میں زکوٰۃ کمال صرف کیا جاسکتا۔	۳۶۵	قبر کتنی گہری ہونی چاہئے۔
۳۴۶	زکوٰۃ کو چھپا کر بھی دینا جائز ہے اور علانیہ بھی لیکن علانیہ دینا بہتر ہے بخلاف دوسرے صدقات کے۔	۳۷۱	باب اپنے بیٹے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا۔	۳۶۶	دعائیں لکھ کر قبر میں رکھنا جائز ہے۔
۳۴۷	صدقہ فطر و زکوٰۃ نہ تعمیر مدرسہ میں صرف کی جاسکتی ہے نہ مدرسین کی تنخواہ میں	۳۷۱	مدرسوں اور کتب خانوں میں زکوٰۃ صرف کرنے کا طریقہ۔	۳۶۶	کفن میں عمامہ ہونا علماء و مشائخ کے لئے جائز اور عوام کیلئے مکروہ ہے۔
۳۴۷	کامدانی کے کپڑوں کے متعلق کیا حکم ہے	۳۷۱	زکوٰۃ کے پیسے سے قرآن شریف یا فقہ کی کوئی کتاب خرید کر مسکین کو دینا درست ہے جبکہ بطور تملیک ہو۔	۳۶۸	گادوں یا زمین پر زکوٰۃ نہیں۔
۳۴۸	مصحف شریف وغیرہ پر چاندی سونے کے جو تارے جوتے ہیں ان پر بھی زکوٰۃ کرے روپے کی جگہ چاندی بھی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔	۳۷۱	نوکریا کوئی غیر شخص بہ نیت زکوٰۃ مالک کے مال سے مسکین کو دیتا رہا اور چارچھ مہینوں کے بعد مالک کو خبر کیا تو اگرچہ مالک اس زکوٰۃ دینے کو قبول کرے زکوٰۃ نہیں ہوگی۔	۳۶۸	اگر صاحب نصاب تھوڑا تھوڑا روپیہ دیتا رہا اور سال تمام پر حساب کر لیا تو جائز ہے۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۹۰	کسی نے روزہ نہیں رکھا یا رکھ کر توڑ دیا تو ان کی تفسیل کے اس طرح اندازہ کر کے کہ کم نہ ہو۔	۳۹۰	خسوف و کسوف سے تاریخ کا اعتبار کرنا بالکل غلط ہے۔	۳۹۰	مسلمان اگر چہ فاسق و فاجر ہوں ان کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں لیکن متقی کو دینا تقا کے دینے سے بہتر ہے۔
۳۹۱	اگر کوئی موت تک تمام روزوں کی قضا نہیں کر سکا تو فدیہ دینے کی وصیت کر جائے۔	۳۹۱	امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مذہب میں اختلاف مطالع معتبر نہیں یعنی ایک جگہ کی رویت دوسری جگہ کے لئے کافی ہے صوم و افطار کا مدار رویت ہلال پر ہے۔	۳۹۱	صدقہ اور ہبہ میں فرق۔
۳۹۲	شیخ فانی کی تعریف۔	۳۹۱	ٹیلیفون اور ریڈیو وغیرہ کی خبروں کو نہ شہادت کہا جاسکتا ہے نہ استغاثہ میں داخل کیا جاسکتا ہے۔	۳۹۱	سحری کھانا مستحب ہے نفل روزہ ہو یا فرض۔
۳۹۳	ایک روزہ کا کفارہ پے در پے ساتھ روزے رکھنا ہے اگر یہ نہ ہو سکے تو دونوں وقت ساتھ مسکین کو کھانا کھلانا ہے۔	۳۹۲	خط، تار، اور ریڈیو کیوں معتبر نہیں۔ سواک کرنا ہر وضو میں سنت ہر وضو میں ہو یا غیر رمضان میں۔	۳۹۱	افطار میں تعیل مستحب ہے۔
۳۹۴	ایک رمضان کے دو روزے توڑی اور ابھی کفارہ نہیں ادا کیا تو دونوں کے لئے ایک ہی کفارہ کافی ہے۔	۳۹۲	ایسے مقام پر جہاں افطار کیلئے کچھ نہ ملے وہاں درخت کے پتے اور چھال کھا کر روزہ افطار کر لے۔	۳۹۱	ناز سے پہلے افطار کرنا چاہئے۔
۳۹۵	سادات کرام کو کفارہ کا کھانا دینا جائز نہیں۔	۳۹۲	حاضر و تکبٹھی کھانا حرام ہے۔	۳۹۱	شرعیات میں مدار کار رویت یا شہادت پر ہے۔
۳۹۶	کفارہ میں جتنے مسکین کو کھلانا ہے انکو دونوں وقت کھلائے اگر بعض دوسرے وقت نہیں آئے تو ان کے بدلے دوسرے مسکین کو دو وقت کھلائے ورنہ کفارہ نہیں ادا ہوگا۔	۳۹۲	حید کے دن اللہ نے روزہ کیوں حرام فرمایا ہے۔	۳۹۱	محض قواعد نجوم سے نہ رویت کا ثبوت ہوتا ہے نہ اس پر عمل کرنا جائز ہے۔
۳۹۷	ہر مسکین کو ایک ہی دن میں دونوں وقت کھلانا ضروری نہیں ہے۔	۳۹۲	شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ لازم ہے۔	۳۹۲	رمضان کا چاند دیکھنا واجب کفایہ ہے۔
۳۹۸	تیمم نیچے اگر قریب بلوغ ہوں تو نہیں کفارہ کا کھانا کھلا سکتے ہیں۔	۳۹۲	روزہ کا فدیہ دونوں وقت ایک مسکین کو بھر سیٹ کھانا کھلانا ہے۔	۳۹۲	عرب میں اتنیس شعبان کو چاند دیکھا گیا اور ہندوستان میں اس کا شہی ثبوت ہو گیا تو یہ قابل اعتبار ہے اور ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہے۔
		۳۹۳	جتنے روزے فوت ہو چکے ہیں انکی قضا کرے۔	۳۹۲	خلیفۃ المسلمین کے علاوہ کوئی چاند نہیں دیکھ سکتا ہے، باطل ہے۔
		۳۹۳	اگر کسی نے عمر بھر قضا کے روزے نہیں رکھے تو کیا حکم ہے۔	۳۹۲	رویت ہلال کے سلسلے میں اخبار ٹیلیفون یا ریڈیو وغیرہ کا کچھ اعتبار نہیں۔
		۳۹۳		۳۹۲	خسوف و کسوف شمس کی وجہ۔
		۳۹۳		۳۹۲	خسوف و کسوف کے لئے نہ کوئی معین وقت ہے نہ کوئی قاعدہ مقررہ۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۰۱	حج دعوہ و احرام کا طریقہ اور ان کے مفادات:	۳۹۸	ناس سوگنے سے روزہ ٹوٹ جائیگا۔	۳۹۸	کفارہ میں صدقہ فطر کی مقدار یا اسکی قیمت بھی دے سکتے ہیں۔
۳۰۲	اگر کوئی شعبان میں حج کیلئے جا تو کیا کرے؟	۳۹۹	مفسد اعتکاف کیا ہے۔		
	رمضان شریف میں عمرہ کا بہت بڑا ثواب ہے۔	۴۰۰	کتاب الحج از فقہ آئمہ		ایک ہی دن میں ایک ہی مسکین کو کفارہ میں ساٹھ دنوں کا صدقہ فطر یا ایک قیمت دیدی تو صرف ایک دن کا ہوگا
	زید نے صرف حج بدل کیلئے کسی کو بھیجا اور مدینہ طیبہ کے اخراجات اپنے ذمہ نہیں لیا تو تب اس کا ادا کرنا زید پر واجب نہیں ہے۔		عورت کو بغیر شوہر یا محرم سفر کرنا حرام ہے اگر حج کیلئے ہو۔		حالات صوم میں سرور اور تیل لگانا تو خوب لگانا یا سوگھنا سب جائز ہے۔
			زید اپنے بڑے لڑکے کو اپنے ساتھ حج کیلئے لے جا رہا ہے اور وہ لڑکا بالغ ہے تو اس کا حج، حج فرض ہوگا اور حج فرض ہی کی اسکو نیت کرنی چاہئے۔		سجین جس میں ذائقہ محسوس ہوتا ہو استعمال نہ کرے

قرآن مجید

امتیازی خصوصیات :

- صاف ستھری اور جدید کتابت
- ہر صفحہ آیت پر ختم
- تمام حروف واضح اور کشادہ
- حافظ قرآن کیلئے بے مثال تحفہ
- ناظرہ پڑھنے والوں کے لئے جیسے آسان
- عمدہ طباعت
- خوبصورت جلد
- آفسٹ اور نیوز پیپر پر پارہ سیٹ بھی دستیاب ہیں

مجموعہ وظائف

مع اٹھارہ سورۃ قرآن و دُعائے حج و عمرہ و زیارت مدینہ منورہ

فتاویٰ اجدیدیہ مکمل

چار جلدوں میں

تصنیف: صدر الشریعہ حضرت علامہ مفتی محمد انجید علی اعظمی قدس سرہ العزیز
تعلیق: نائب مفتی اعظم ہند حضرت علامہ مفتی محمد ثریف الحق امجدی مدظلہ العالی
فقہیہ اعظم ہند حضرت صدر الشریعہ مصنف بہار شریعت کی علمی جلالت و
فقہی بصیرت محتاج تعارف نہیں مہمون نے فقہ حنفی کی معتبر و مستند انسائیکلو پیڈیا
(بہار شریعت) تصنیف فرما کر عالم اسلام پر جو عظیم ترین احسان فرمایا ہے۔ رہتی دنیا
تک اُسے فراموش نہیں کیا جاسکتا۔ اسی نابغہ روزگار شخصیت کی ایک اہم فقہی تصنیف
زیور طبع سے آراستہ ہو کر منظر عام پر آ چکی ہے جو مسائل و احکام کے اعتبار سے ایک
دوسری بہار شریعت اور دلائل و ابجاث کی حیثیت سے فتاویٰ رضویہ کا خلاصہ
اور نچوڑ ہے۔ سلیس اور عام فہم زبان میں توضیح و تشریح کے اعتبار سے عوام و خواص اور
علماء و فضلا کیلئے بے پناہ افادیت کی حامل ہے علاوہ ازیں اس کتاب پر نائب مفتی اعظم ہند و
دیگر کابر علماء اسلام کی عالمانہ و محققانہ تعلیق و تعارف نے کتاب کی اہمیت و افادیت میں غیر معمولی اضافہ کیا
لہذا ارباب علم اور دینی ذوق رکھنے والے حضرات سے التماس ہے کہ خود بھی اس گر نقد کتاب
کے مطالعہ مستفید ہوں اور اپنے حلقہ اجاب میں بھی اسکے مطالعہ سے استفادہ کا شوق پیدا فرمائیں۔